

۱۹۶۲
۵۷

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَحْمَدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٍ قَالَهُ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

اما بعد جاننا چاہیے کہ علم دین افضل جمیع امور دینی ہے چنانچہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ذکر کیا کہ آپ کے سامنے دو شخص ایک عالم تھا اور ایک عابد تھا کہ بزرگی عالم کی عابد پر ایسی ہے جیسی بزرگی میری تم میں سے ادنیٰ شخص اور حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اور ملائکہ اور جتنی مخلوقات زمین آسمان میں ہیں یہ بیان تک کہ پیوستہ سورخ میں اور مچھلی دریا میں دعا مانگتے ہیں بہتری کی واسطے اور شخص کے جو علم دین سکھاتا ہو روایت کیا ان دونوں حدیثوں کو ترمذی اور دارمی نے اور فرمایا جناب باری تعالیٰ نے اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ یعنی اس کے بند و مومنین اس کے ڈرتے ہیں ہی لوگ جو عالم ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْحَيُّ الْقَائِمُ بِالْقِسْطِ یعنی گواہی دی اس کے کہ نہیں ہے کوئی معبود سوا اس کے اور فرشتوں اور علم والوں نے کہ وہ قائم ہے و قائم ہے اور انصاف کے تو اس مقام پر پہلے اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس سے شروع کیا اور دوسری بار ملائکہ کا ذکر کیا اور تیسرے مرتبہ میں علم کہا امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے وَتَكُنْ لَكَ فُضْلًا وَجَلَالًا وَتَبْلَاً یعنی کفایت ہے آیت واسطے شرف علم اور جلال اور بزرگی اس کی کہ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ یعنی بلند کرے گا اللہ تعالیٰ درجے اور ان لوگوں کے جو ایمان لائے تم میں سے اور ان لوگوں کے جو دین کے علم منتقل ہو حضرت ابن عباسؓ سے کہ علماء کو واسطے مومنین پر سات سو درجے زیادہ ہیں در بیان دور جو ان کے پاس ہو بس کی راہ ہو اور واسطے بہت آیات فضل اور بزرگی علم میں وارد ہیں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علماء و اشراف ہیں انبیاء کے اور یہ بات علوم و کونئی ترتیب کے تہ بنو سوط و رسالت سے نہیں ہے کو کوئی شرف بھی شرف و اشراف سے ہے کہ ان کو اور فرمایا حضرت علیؓ نے عَلِيمٌ كَرِيمٌ علم ہی ہر مال سے علم ہی ہر گھمبائی کی راہ اور مال کی تو محافظت کرتا ہی اور علم حاکم ہے اور مال محکوم ہے

اور مال میں اگر خرچ کرے تو کم ہو جائیگا اور اگر علم کو خرچ کرے تو اور زیادہ ہو جائیگا اور کما حضرت علیؓ کے حکم عالم بہر صائم قائم چاہے یہ توفیقیت ہو مطلق علم دینی کی اور علم دینی میں کوئی علم علم فقہ سے زیادہ نہیں ہوا سکتا کہ پہچاننا ہوتا ہے اسے حلال اور حرام اور حکم اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا اور علم حدیث اگرچہ اسکی اصل ہی لیکن یہ اس سے مانو ذہنی اور اسکی اصل اور نتیجہ ہی اور علم فقہی فضیلت میں فرمایا حضرت زکریاؑ علیہ السلام نے جسکے ساتھ اللہ تعالیٰ ارادہ کرتا ہی بہتری کا تو اللہ کو فقیہ کو دیتا ہی دین میں روایت کیا اوسکو بخاری اور مسلم نے اور جامع ترمذی میں روایت فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الکف عابد یعنی ایک فقیہ اشد ہی شیطان پر ہزار عابد سے اور نہ مایا کہ دو خصلتیں ہیں کہ نہیں جمع ہوتی ہیں منافق میں ایک ابھی سیرت یعنی نیک خلق اور دوسری فقیہ ہونا دین میں روایت کیا اوسکو ترمذی نے اور ایک روایت میں ہے کہ ہر دین کا ایک ستون ہے اور ستون اس دین کا فقہ ہے

بیان تصنیف اس کتاب اور درج احادیث و روایات مسئلے کا

وہ تصنیف اس کتاب کی یہ ہے کہ جب ہم نے زماں میں بعض لوگوں نے خلاف حق یہ طریقہ اختیار کیا کہ اپنی ہوائیں کے موافق جو حدیثیں مشکوٰۃ شریف وغیرہ سے دیکھ لیں اور سپر عمل کرنے لگے اور عوام الناس کو جو مقلد مذہب عین کے تھے اپنی خواہش کی طرف بلائے لگے تو رفتہ رفتہ ایسا حال ہوا کہ ایک فرقہ اوجھلا ہوا گیا یہاں تک کہ حنفیوں کی جماعت سے دور رہنے لگے اور جن جن مجددین کہ حنفیوں کی بڑی بڑی جماعتیں ہوتی ہیں حاضر نہیں ہوتے بلکہ اپنی ایک الگ سبب خاص مناسک کے جمع اور عبادت کرنے لگے اور جو لوگ مقلد تھے اور انکو ہر مسئلے میں آگاہی ہوا ان ماحولیت سے جو اس سے متعلق ہیں نہیں تھی انکو سمجھنے لگے کہ اس مسئلے میں کوئی تصدیق دلیل نہیں اور جب سپر عمل کرتے ہیں اس باب میں سراج حدیث دیکھو مشکوٰۃ یا ترمذی وغیرہ میں موجود ہے اور اسی طرح اپنے زعم ناقص کے موافق اعتراضات کیا کرنے لگے اور حال اہل عصر کا یہ تھا کہ انکے اکثر علمائو کلمی نے ان احادیث سے جو مذہب حنفیہ میں لائل ہیں آگاہی تھی اس وجہ سے نہایت شور و زاع مسلمانوں میں واقع ہوا تب اس عاجز و پست نے یہ ارادہ کیا کہ کوئی کتاب قسم کی تالیف کرنا لازم ہے میں ہر مسئلے کی دلیل قرآن شریف اور حدیث سے مذکور ہو اور جو حدیث لکھی جاوے تخریج بھی اوکی تخریر ہو تاکہ ان حدیثوں کو مقلدین بہر جہت یا ذکر کے ان لوگوں کو الزام معقول دے سکیں تو اس باب میں معلوم ہوا کہ کتاب شرح وقایہ جو میں نے مقبول اور درس میں داخل ہی ترجمہ کرنے اور ہر مسئلے میں احادیث متعلق اس کے ذکر کر کے جرح و تعدیل اور توثیق و رواۃ بھی اس کے ساتھ شامل کیجیے تاکہ ناظر کو اس کتاب کے بخوبی احادیث سے فہم ہو سکے

بیان شرف اس کتاب کا اور فوائد اس کے

یہ سلفا فائدہ اس کتاب میں یہ ہے کہ ہر مسئلے میں احادیث جو متعلق اس مسئلے کی ہیں ذکر کی جاتی ہیں تاکہ محبت ہو اس کے منکرین بد و سرافائدہ یہ ہے کہ جتنی حدیثیں اس میں لکھی ہیں اکثر انکے ضعف و جرح بحث کی ہو اور صحت کو اگر ثمرات پر اثبات کو پہنچایا ہی تاکہ منکرین کو جملے کلام باقی نہ رہے تبسیر فائدہ یہ ہے کہ اکثر مقامات میں احادیث ہدایہ کی بھی تخریج کردی ہے تاکہ ہدایہ پڑھنے والے کو بھی فائدہ حاصل ہو جو تھا فائدہ یہ ہے کہ اگر مسائل مختلف فقہاء میں جو قول مختار ہو اوسکو بھی ذکر کر دیا ہے تاکہ عمل کرنے والے کو اطمینان ہو و کیا پانچواں فائدہ یہ ہے کہ جو اس کتاب کو اول سے

حدیث اوسکو کہتے ہیں کہ جو شیخ بغداد اصلی محمد علیہ وسلم نے اپنی زبان مبارک سے ارشاد فرمایا یا خود کیا یا جو فعل حضرت کے سے ہوا اور آئینے اوس سے منع نہ کیا تو جو زبان سے فرمایا اوسکو حدیث قولی کہتے ہیں اور جو کیا ہی اوسکو حدیث فعلی کہتے ہیں اور جو آپ کے سامنے ہوا اوسکو حدیث تقریری کہتے ہیں اور حدیث ششم ہوتی ہے تو تراویح اور تراویح اوسکو کہتے ہیں جسکو ہرزائے میں استلو کو حق نے روایت کیا ہو کہ ہمال کذب کا اوسکی طرف عقل کے نزدیک خیال ہو اور آحا اوسکو کہتے ہیں جسکی روایت میں ہفتہ کثرت نہ ہو اور آحا تین قسم کے مشہور اور عزیز اور غریب مشہور ہے کہ جسکو ہرزائے میں تین یا زیادہ راویوں نے روایت کی ہو اوسے اوس

عزیز وہ ہے جسکو ہر زمانے میں دور اوچنے روایت کی ہو اور غریب وہ ہے جسکی روایت کسی زمانے میں ایک ہی آواز سے ہو تو اب جانا چاہیے کہ متواتر حدیث سے ہر شخص کو علم یقینی حاصل ہوتا ہے اور احتمال شک کا بالکل اہل جہاد اور آحاد و ایک علم ظنی حاصل ہوتا ہے اور بعضی صورت میں جبکہ معرفت حدیث حاصل ہے علم یقینی بھی اوس کے حاصل ہوتا ہے اور آحاد میں بعضی روایت مقبول ہے اور بعضی مردود اگر راوی کی راستی اور صدق معلوم ہو تو مقبول در نہ مردود و فائدہ متواتر حدیث بعضوں نے کہا ہے کہ کوئی موجود نہیں اور بعضوں نے کہا کہ یہ اور صحیح قول اول ہے کہ آئی بعض الکتاب فائدہ جو آحاد مقبول ہے اوسکی دو قسمیں ہیں ایک صحیح اور ایک حسن صحیح کو کہتے ہیں جبکہ دیندار پر ہر گاہ غلطی کرنے والے لوگوں نے ہر زمانے میں برابر روایت کیا ہو اور نہ اوس میں کوئی پوشیدہ عیب ہو اور معتبر لوگوں کی مخالفت بھی نہ ہو اور صحیح حدیث کے کئی وجہ ہیں پہلا درجہ یہ ہے کہ اتفاق کیا ہو اوس پر بخاری و مسلم نے یقینی دونوں کی کتابوں میں یہ حدیث موجود ہو تو دوسرا درجہ یہ ہے کہ فقط بخاری نے اوسکو روایت کیا ہو تیسرا درجہ یہ ہے کہ فقط مسلم نے اوسکو روایت کیا ہو چوتھے درجہ جو بخاری مسلم کی نظر اور دیکھنے پر ہو یا پنجویں درجہ جو صرف بخاری کے طور پر ہو چوتھے درجہ جو صرف مسلم کے طور پر ہو ساتویں درجہ جو سوا بخاری اور مسلم کے اور حدیث کے اہل علم نے اوسکو صحیح جانا ہو فائدہ بعضوں نے نزدیک شرط بخاری اور مسلم کی یہ ہے کہ حدیث کے راوی خوب ضبط کرنے والے اور پرہیزگار ہوں غفلت اور مخالفت ثقات وغیرہ سے خالی ہوں اور بعضوں کے نزدیک شرط مسلم کی یہ ہے کہ جو حدیث ایسی ہو کہ دو تابعی ثقہ نے دو صحابیوں سے روایت کیا ہو اور اسی طرح اون دو تابعی سے دو تابعی نے روایت کیا ہو یا سطح سب طبقوں میں دو شخص ثقہ روایت کرتے چلے آئے ہوں اور یہی حدیث کی کتابوں میں منکور ہے اور حسن اوس حدیث کو کہتے ہیں جو صحیح کی طرح ہے ہو لیکن اوس کے راویوں کا درجہ حفظ و غیرہ میں صحیح کے راویوں کے کم ہو اور عمل کرنے میں دونوں برابر ہیں اور دونوں تحت ہیں لیکن تیسرے میں صحیح حدیث زیادہ ہے حسن اور ضعیف حدیث اوسکو کہتے ہیں جو صحیح اور حسن کے مخالف ہو یا اوس کے راوی میں کوئی وجہ ضعف کی مثلاً انقیاد خطا فاسق یا جہالت یا بدعت وغیرہ پائی جاتی ہو یا اوسکا کوئی راوی در میان ساقط ہو یا اوس کے راوی پر لوگ لعن کر ہوں تو اگر اول سے کوئی راوی ساقط ہو تو اوسکا نام متعلق ہے اور اگر انتہا سے ساقط ہو تو مثلاً نام صحابی کا مذکور نہ ہو اور تابعی حدیث میں کہے تو اوسکو مؤثر تسل کہتے ہیں اور اگر دور راوی برابر ساقط ہوں تو معضل ہے اور نہیں تو منقطع اور کبھی منقطع کو مؤثر تسل کہتے ہیں اور مؤثر تسل کو منقطع کہتے ہیں اور اس کے معنی یہ ہیں کہ اوسکا راوی جھوٹا ہو تو اس حدیث کو موضوع کہتے ہیں یا اوس پر تحت جھوٹ کی لگی ہو تو اوسکو مؤثر تسل کہتے ہیں یا غلطی بہت کرنا ہو یا غافل ہو یا اوسکو وہم بہت ہو یا سچے لوگوں کی روایت کے مخالف اوسکی روایت ہو یا فاسق یا بدعتی ہو تو اوسکو مشکوک کہتے ہیں فائدہ صحابی اوسکو کہتے ہیں جس نے حالت ایمان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آنکھ سے دیکھا ہو اور پھر ایمان پر اسے اتھکا کیا ہو تو تابعی اوسکو کہتے ہیں جس نے صحابی کو دیکھا ہو اور تبع تابعی اوسکو کہتے ہیں جس نے تابعی کو دیکھا ہو تو فائدہ یضعف اور قوتیں سب راویوں میں محدثین بیان کرتے ہیں لیکن صحابی تو سب ثقہ ہیں کوئی ضعیف نہیں اور نہ کوئی کسب کا لعن ہے فائدہ ایک قسم حدیث کی مجلس یعنی وہ حدیث جس میں اسی اپنے شیخ کو چھپایا ہو یا اوسکا

نام نہ لیا ہو کسی صحت سے اور ایک قسم مضطرب و جسمیں اوچون اختلاف کیا ہو سند یا متن میں اور ایک قسم مزج
 جسمیں اوی نے کچھ اپنا کلام بھی حدیث میں شامل کر دیا ہو و کہو کہ ایک قسم متعفن یہ یعنی جو برابر ایک نے دوسرے سے روایت کیا
 فائدہ اور شاذ اوسکو کہتے ہیں جو حدیث مخالف روایت معتد کو کون کے ہو و اور معلول اوس حدیث کو کہتے ہیں
 جسمیں کسی طرح کی علت پوشیدہ جو صحت حدیث میں قبح کرتی ہو یا بی جا وے اور متابع اوسکو کہتے ہیں کہ ایک اوی نے
 ایک حدیث دوسرے راوی کے موافق روایت کی اور اسکی پوشا بہ بھی کہتے ہیں اور مرفوع حدیث جو کلام رسول صلی
 علیہ وسلم یا فعل اچھا ہو و اور موقوف وہ حدیث ہی جو صحابی کا فعل یا قول ہو و اور وقف کہتے ہیں صحابی کا قول یا فعل
 ذکر کرنے کو اور رفع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول یا فعل ذکر کر کے کو فائدہ اور ان قسموں کے سوا اور بھی قسمیں حدیث کی
 ہیں لیکن اس جا پر بوجہ اختصار کے ترک کیا فائدہ حدیث کی مشہور کتابیں چھ ہیں اور اؤ کو صحاح ستہ کہتے ہیں صحیح بخاری
 اور صحیح مسلم اور جامع ترمذی اور سنن ابو داؤد اور نسائی اور سنن ابن ماجہ اور معصوم کے نزدیک ابن ماجہ صحاح میں داخل نہیں اور
 موطا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی صحاح میں داخل ہی اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں جتنی حدیثیں ہیں صحیح ہیں جس میں نہیں ضعیف
 حدیث اور نہیں نہیں باقی جاتی اور باقی چاروں کتابوں میں سب قسم کی حدیثیں صحیح اور حسن اور ضعیف ہیں اور صحاح اؤ کا
 نام ہوا سطرہ ہر کتاب حدیثیں ان کتابوں کی صحیح ہیں اور ان کتابوں کے سوا اور بہت سی کتابیں حدیث کی ہیں اور
 انہیں بھی صحیح حدیثیں موجود ہیں مثلاً مساجم ثلاثہ طبرانی اور سنن دارقطنی اور مستدرک حاکم کی اور مصنف ابن ابی شیبہ
 عبد الرزاق کا اور سند دارمی کی اور حال ان سب کا تفصیل استان المجتہدین میں مذکور ہے اور ہم جا پر صحاح ستہ والو کا حال آنحضرت کے کچھ بیٹے

احوال بخاری کا

نام و نسب انکا ابو عبد اللہ محمد بن اسمعیل بن ابراہیم بن المغیرہ ہوت و قدامت انکا میانہ تھا ضعیف
 یعنی دُبلے آدمی تھے اور حالت طفولیت میں دیوانہ گھمیں جاتی رہیں تھیں اس سبب سے انکی والدہ کو نہایت
 ملال تھا خواب میں حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو دیکھا کہ وہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تیرے بیٹے کی آنکھوں میں روشنی عنایت کی
 اور یہ تیری گریہ و زاری کا بدلہ ہے سچ کو جب آنکھیں کھلا کہ آنکھیں کھلنے کی شوق پڑا جب اس برس تھے مکتب میں جہاں پیش
 کہ سنتے یاد کر لیتے اور اوی سن میں شغل حدیث کا اؤ کو تھا اور جب مکتب سے فارغ ہوئے ایک شخص کو بخارا میں سنا کہ وہ حدیث
 تھے اور داخل اؤ کا نام تھا بخاری نے اؤ کو کے پاس آمد و رفت شروع کی ایک روز داخل اپنی کتاب سے احادیث پڑھ رہے تھے کہ
 یکایک اؤ کی زبان سے نکلا سُفْیَانُ عَنْ ابْنِ الزُّبَیْرِ عَنْ ابْنِ اَبِيهِ اَوْ سَمِعْتُ بَخَارِيَّ قَالَ ابُو الزُّبَيْرِ قَالَ ابُو الزُّبَيْرِ قَالَ ابُو الزُّبَيْرِ
 نہیں سنا داخل رحمۃ اللہ علیہ نے اؤ کو مبارکباد دی پھر بخاری نے کہا کہ اہل نسخے میں کچھنا چاہیے سو داخل گھر میں گئے
 اوسل نسخہ لائے اور بخاری کو بلا کے کہا کہ بھلا سینے تو غلط پڑھا اب صحیح کیا ہے کہا بخاری نے کہ صحیح سُفْیَانُ عَنْ ابْنِ الزُّبَیْرِ
 بَنِ عَبْدِ يَظَنِّي عَنْ ابْنِ اَبِيهِ اَوْ سَمِعْتُ بَخَارِيَّ قَالَ ابُو الزُّبَيْرِ قَالَ ابُو الزُّبَيْرِ قَالَ ابُو الزُّبَيْرِ
 تمام کتاب حدیث کی آپ کو یاد تھیں یا مدین اسمعیل ایک بزرگ کہ بخاری کے زمانے میں تھے کہتے ہیں کہ بخاری حدیث سچ
 اوستادوں کے پاس بلا دوات و قلم کے جلتے آتے تھے تو ہم لوگوں کو کہتا تھا کہ کیا فائدہ ہے اس سچو سننے ہو بھول تجا ہو

اسی طرح سب لوگوں نے اوکو کونا شروع کیا سو مہوین دن بخاری نے کہا کہ تنہ مجھے تنگ کیا اب جو تنہ لکھا ہو اوکو سنا
لاؤ اور میری یاد کو اوس سے مقابلہ کرو اس عرصے میں پندرہ ہزار حدیث سب لوگوں نے لکھیں تھیں بخاری نے سب سے پہلے
شروع کیا اور ایسا خوب یاد تھا کہ سینے اپنی حدیثوں کو اونسے صحیح کر لیا پھر کہا بخاری نے کہ کیا تم جانتے ہو کہ میں نے غار
محنت کرنا ہوں تو ہم لوگوں نے اوس کو سچا مانا کہ شخص شہنی ہو سکی برابری کوئی نہ کر سکیگا اور صحیح بخاری تصنیف کرنے کا یہ سبب
کہ ایک روز حق بن ابویہ کی مجلس میں ذکر ہوا کہ اگر کوئی جدا صحیح حدیثوں کو جمع کرے تو کیا خوب ہو کہ باحد شہ لوگ اس پر
عمل کرنے لگیں بخاری کے دل میں بات اثر کر گئی چھ لاکھ حدیثیں اونکے پاس تھیں اونکا انتخاب کرنے لگے جو حدیث نہایت
صحیح پائی اوکو لکھا اور باقی کو ترک کیا اور مولیک یا تھا کہ ہر حدیث کی تحریر کے واسطے غسل کرتے اور دو رکعت نماز پڑھتے اور دعا کر
کر پلا آتی مجھے خطا ہو و آخر اس طرح سولہ برس کامل محنت کر کے مسجد کے اندر منبر اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف
کے بیچ میں صحیح بخاری مرتب ہوئی اور انتقال کیا بخاری نے خرنگ میں کہ ایک گائون ہو دو فرسخ ستر قند سے و
نماز عشا کے اور دن عید فطر بعد نماز ظہر کے سال دو سو چھپن ہجری میں اوکو مدفون کیا اور ہاتھ برسکی عمر آٹھ تھی

بیان مسلم کے احوال کا

انکے باپ کا نام حجاج ہوا روکیتا اونکی ابو اسیم اور لقب ابو نعاسا کر الدین بن نیشاپور جو ایک شہر ہے خراسان میں ہا
کے رہنے والے بن ابو زرہ رازی اور ابو حاتم نے جو اجلہ محدثین میں سے ہیں اونکی جلالہ اور امامت پر کو اپنی تھی
اور صحیح مسلم اونکی نہایت عمدہ کتاب ہے تین لاکھ حدیث سے اس کتاب کو انتخاب کیا ہوا بعضوں نے اسکو صحیح بخاری پر
مقدم رکھا ہے کہ حافظ ابو علی نیشاپوری نے کہ آسمان کے نیچے کوئی کتاب صحیح تر یا وہ مسلم کی کتاب سے نہیں ابو حاتم رازی نے
کہ اجلہ محدثین میں سے ہیں مسلم کو خواب میں دیکھا اور اوکا حال پوچھا مسلم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے رحمت کو میرے اوپر ساج کیا ہوں
چاہتا ہوں رہتا ہوں اور مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے تمام عمر میں کسی غیبت نہیں کی اور نہ کسی کو مارا اور نہ کسی کو مارا اور یہاں تھے
سال دو سو اور دو میں بعضوں نے کہا ہے کہ دو سو چار میں اور بعضوں نے کہا کہ دو سو چھ میں اور صاحب جامع الاصول نے اسکو اختصار
کیا ہے اور وفات اونکی یکشنبہ کو شام کے وقت اور ذی شنبہ کے دن چھ سوین تاریخ کو جب میں سال دو سو اسیٹھ میں فوت ہوئے
اور وفات اونکی اسی طرح پر ہوئی کہ ایک مجلس میں لوگوں نے اسے ایک حدیث پوچھی انھوں نے اسکو نہ پہچانا اور اپنے
گھر آگے سب کتابوں میں تلاش کرنا شروع کیا اور لوگوں نے نہ مانے انکے ایک نوکر اکھوڑ کا رکھ دیا تھا آیا ایک
خرما کھاتے جاتے تھے یہاں تک کہ حدیث نہ ملی اور خرما تمام ہو گیا اور یہ اونکے انتقال کا سبب اللہ تعالیٰ غفرلہ و اجمعین

احوال ابو داؤد کا

نام انکا سلیمان بن شعث بن ہماق بن بشر بن شداد بن عمر بن عمران الازدی سجستانی ہے اور سجستان عرب ہے سیستان کا او
سیستان ایک ملک ہے سند اور ہرات کے بیچ میں متصل ہے قندھار کے اور وہ جاہل ملک تھا کہ ایک سجستان ایک قریب قریب
بصرے کے خطا ہے قولہ انکا سند دو سو اور دو ہجری میں ہو اور اکثر بلاد اسلام میں مانند مصر اور شام اور حجاز اور عراق
اور غیر اسان غیر امین سیر کی اور علم حدیث کو بخوبی جمع کیا حفظ حدیث و عبادت اور تقویٰ اور صلاح میں ایک فرد کامل تھے

نیز بعضوں نے کہا ہے کہ

کنیت اگلی ابو عیسیٰ ہی اور نام منصب محمد بن عیسیٰ بن سوره بن موسیٰ بن اسحاق سلمیٰ اور ترند نام ایک شہر کا ہے اور ترندی شاگرد ہیں بخاری کے اور سلم اور ابو داؤد سے بھی روایت کرتے ہیں ہر سون طلب علم حدیث میں مصروف تھے اور بیکتاب ابونکی عمدہ تصانیف سے ہر کئی فائدہ من پر نسبت اور کتابوں کی زیادہ مشتمل ہی اول ترتیب اسکی خوب یاد دہشگر ار کہ یہ قریب سے ہر مقام مذاہب ائمہ اور وجہ استدلال ہر ایک کی ذکر الیقین ہیں چوتھے ہر حدیث کے ضعف اور صحت سے بحث کی ہے باخویر ضعف اور ثقیں راویوں سے بھی فرض ہے اور انکو خلیفہ بخاری کا کہتے ہیں اور تورع اور زہد اور خوف اور کما بحدہ تھا خوف انکی سے ہر سون روایکے آخر اندھے ہو گئے اور ایک حکایت عجیب افونکی یہ ہے کہ سطلے کی راہ میں ایک شیخ سے ملاقات کی اور پہلے اس شخص سے دو جزو حدیث لکھے تھے اور فرصت قرارت کی نہیں پائی تھی ترندی نے اسوقت اون سے قرارت طلب کی شیخ نے قبول کیا اور کہا کہ دو جزو لکھا یکا یک ترندی نے جواب کو تلاش کیا تو وہ سطلے اور گم ہو گئے تھے دو جزو سفید کاغذ سا دھکے نکال کے حدیث اون سے سننے لگے شیخ کی نگاہ جواب کاغذ جاڑی غصے ہو کر پوچھے کہ کیا تم مجھے ہنسی کرتے ہو ترندی نے کہا کہ نہیں میں نے اون جزو کو گم کیا لیکن احادیث سب مجھے اون جزو کی یاد ہیں شیخ نے تعجب سے کہا کہ پڑھو ترندی نے اول سے آخر تک پڑھ دیا اور کہیں مجھ سے اور سب حدیثیں سنا دیں شیخ نے کہا کہ اسکا مجھ کو یقین نہیں آتا سناؤں سے تنہے یاد کر لی ہوگی ترندی نے کہا امتحان فرمائیے شیخ نے چالیس حدیثیں غریب لکھے اونکو ایک بار سنا دیں ترندی نے اون حدیثوں کو پھر عینہ ایکجا بھی نہ چھو اور سنا دیا ابویسیہ ایسے امتحان اونکے حافظے کے اکثر ہو اکیے اور کہتے ہیں کہ میں اس مجلس کی تصنیف سے فارغ ہوا پہلا کتاب کو علیا کھجاز کے سامنے پیش کیا سینے پسند کیا بعد اس کے علما ی عراق کے سامنے وہ بھی خوش ہوئے بعد اس کے سینے اس کتاب کو رواج دیا اور وفات اونکی ترند میں ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰ و ۱۰۰۱ و ۱۰۰۲ و ۱۰۰۳ و ۱۰۰۴ و ۱۰۰۵ و ۱۰۰۶ و ۱۰۰۷ و ۱۰۰۸ و ۱۰۰۹ و ۱۰۱۰ و ۱۰۱۱ و ۱۰۱۲ و ۱۰۱۳ و ۱۰۱۴ و ۱۰۱۵ و ۱۰۱۶ و ۱۰۱۷ و ۱۰۱۸ و ۱۰۱۹ و ۱۰۲۰ و ۱۰۲۱ و ۱۰۲۲ و ۱۰۲۳ و ۱۰۲۴ و ۱۰۲۵ و ۱۰۲۶ و ۱۰۲۷ و ۱۰۲۸ و ۱۰۲۹ و ۱۰۳۰ و ۱۰۳۱ و ۱۰۳۲ و ۱۰۳۳ و ۱۰۳۴ و ۱۰۳۵ و ۱۰۳۶ و ۱۰۳۷ و ۱۰۳۸ و ۱۰۳۹ و ۱۰۴۰ و ۱۰۴۱ و ۱۰۴۲ و ۱۰۴۳ و ۱۰۴۴ و ۱۰۴۵ و ۱۰۴۶ و ۱۰۴۷ و ۱۰۴۸ و ۱۰۴۹ و ۱۰۵۰ و ۱۰۵۱ و ۱۰۵۲ و ۱۰۵۳ و ۱۰۵۴ و ۱۰۵۵ و ۱۰۵۶ و ۱۰۵۷ و ۱۰۵۸ و ۱۰۵۹ و ۱۰۶۰ و ۱۰۶۱ و ۱۰۶۲ و ۱۰۶۳ و ۱۰۶۴ و ۱۰۶۵ و ۱۰۶۶ و ۱۰۶۷ و ۱۰۶۸ و ۱۰۶۹ و ۱۰۷۰ و ۱۰۷۱ و ۱۰۷۲ و ۱۰۷۳ و ۱۰۷۴ و ۱۰۷۵ و ۱۰۷۶ و ۱۰۷۷ و ۱۰۷۸ و ۱۰۷۹ و ۱۰۸۰ و ۱۰۸۱ و ۱۰۸۲ و ۱۰۸۳ و ۱۰۸۴ و ۱۰۸۵ و ۱۰۸۶ و ۱۰۸۷ و ۱۰۸۸ و ۱۰۸۹ و ۱۰۹۰ و ۱۰۹۱ و ۱۰۹۲ و ۱۰۹۳ و ۱۰۹۴ و ۱۰۹۵ و ۱۰۹۶ و ۱۰۹۷ و ۱۰۹۸ و ۱۰۹۹ و ۱۱۰۰ و ۱۱۰۱ و ۱۱۰۲ و ۱۱۰۳ و ۱

نام انکا ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب بن علی بن محمد بن سنان بن زینار نسائی ہی اور یہ نسبت ہر طرف منسلک کہ نام ایک شہر کا ہو
خراسان میں پیدا ہوئیں سال دوسو اور چودہ ہجری میں اور پڑے بڑے شیخوں کو اور عالموں کو حدیث کے پایا شافعی مذہب تھے اور
ہمیشہ ایک وزر روزہ رکھتے اور ایک وزر افطار کرتے نہایت قوی اور زبردست تھے چار بیویاں تھیں ہر رات کو ایک کے پاس سنا
تھے اور لونڈیاں بھی بہت تھیں اور پہلا ایک کتاب حدیث کی لکھی اور نام اسکا سنن کبریٰ رکھا جب اسکی تصنیف سے فارغ ہوئے
ایک لیرے نوٹسے پوچھا کہ جتنی حدیثیں اس کتاب میں ہیں صحیح ہیں انھوں نے کہا کہ صحیح بھی ہیں حسن بھی ہیں سب قسم کی

حدثین میں اس میں نے عرف کیا کہ ایک کتاب ایسی جمع کیجیے جس میں سب حدیثیں صحیح ہو دین تب انھوں نے اس کو خلاصہ کر کے صحیح حدیثیں منتخب کیں اور نام اس کا جتہی رکھا اور اس کو سنن مغری بھی کہتے ہیں اور وہ جو سنن سنائی ہیں ان میں مشہور ہیں یعنی سنن مغری اور سبب الدعی فہات کا یہ ہوا کہ حضرت علی مرتضیٰ کی مناقب میں ایک کتاب انھوں نے تصنیف کیا بعد فراغت کے انھوں نے کہا کہ اس کتاب کو جامع و شوق میں بیان کریں کہ وہ ان کے لوگ بسبب عظمت نبیؐ کے خواجہ کی طرف سے کہتے ہیں کہ یہ تھوڑا سا بیان اس کتاب کا کیا تھا کہ ایک شخص نے کہا آپ نے امیر المؤمنینؑ کے مناقب میں بھی کچھ لکھا ہے فرمایا کہ معاویہؓ کو یہ کافی ہے کہ نجات پا جاوین ان کے مناقب کہاں ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ یہ کلمہ بھی کہا کہ میرے نزدیک ان کے مناقب میں کچھ صحیح نہیں ہے مگر کچھ کہ عام لوگوں نے ان کو تشیع کی طرف منسوب کیا اور لاتین بارنا شروع کیں کچھ چوٹ ان کے فوطون میں پونجی کر اس کے سبب آپؐ نے ان کو اٹھانے کے لئے انھوں نے کہا کہ مجھ کو ہفت روزہ عظیم میں لکھو کہ یاد ان کے مرنے کے بعد میں نے جو غرض کے میں پونجی اور صفا اور مرہ کے میں فون ہوئے وفات ان کی و شبہ تاریخ پھر سال تین میں ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ راہ میں ان کا انتقال ہوا اور وہ ان سے لاش ان کی کے میں لے گئے

احوال ابن ماجہ کا

نام کا ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ بن عبد اللہ بن ماجہ قزوینی ربعی اور ربعی نسبت ہی طرف ربع کے کہ نام ایک قبیلہ کا ہے اور قزوین نام ایک شہر کا ہے عراق عجم میں اس کا کتاب ان کی عمدہ تصانیف میں ہے اور صحاح ستہ میں بقول اجماع داخل ہے اور جب اس کی تصنیف سے فالانخ ہوئے ابو زرہ رازی کے پاس گئے انھوں نے اس سنن کو دیکھا کہ اس کا اگر یہ کتاب کسی شخص کے ہاتھ میں اکثر کتابیں فن میں کی بیکار ہے اور واقعی یہ کتاب مختار اور عدم تکرار میں ہے نظیر عوار ابو زرہ نے اس کتاب کی صحت کی شہادت دی اور ان کا غالب ہے کہ اس میں کئی حدیث نہایت ضعیف موضوع ہوئی اور اس سنن میں تیس کتابیں ہیں ان میں ایک ہزار پانچ سو باب ہیں اور سب حدیثیں اس کی خارج ہیں اور صحیح ہے کہ ابن ماجہ کی ما کا نام تھا ابو عبد اللہ او اس کے صحابی تھے سند و سوا اور نو ہجری میں پیدا ہوئے اور بہت شائع حدیث سے استفادہ کیا اور بخوبی اس فن سے مطلع ہوئے اور وفات ان کی و شبہ کے روز تیرہ سو و تیرہ ہجری میں سنن میں تاریخ ضعیف میں

بیان تقلب کا

جانا چاہیے کہ بعض محققین نے تقلید مذہب میں کو مذہب اہل اربعین سے واجب کیا ہے اور بعض نے مستحسن توہم اخذ تالیف فون میں اس طرز پر کہ جو شخص عالم فن حدیث کا ہو و جاوے نہ ہو کے مآخذ اور اصول میں واقف ہو کلام اس کی آیات منسوخہ اور غیر منسوخہ اور علانی ان کی میں بخوبی مطلع ہو و اور معرفت ضعیف حدیث اور صحت میں بہرہ تام ہو کیفیت رواۃ سے آگاہ ہو بہت احادیث اس کو مستخرج ہوں اکثر کتابیں حدیث کی اس کے مطالعے سے گذرین ہوں تو ان سب صورتوں کا جو شخص جامع ہو و اس کو تقلید مذہب میں کہ مستحسن ہے اور جو شخص میں شرائط تحقق نہیں تقلید کا وجہ و سیکے حق میں ہے اور اس نے فی میں ایسا شخص اولیٰ مذکورہ کا جامع ہو و اکثر تقاضوں میں تحقق نہیں اگرچہ ممکن الوجود با مکان عقلی ہے اور تقلید ائمہ مجتہدین شامل شرعیہ میں حقیقت اطاعت خدا اور رسولؐ میں داخل ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ اور اس میں اسطے مفسرین نے اولیٰ ائمہؑ کو مستحسن قرار دیا اور سلاطین علمین مراد لیے ہیں نہ مجتہدین نہ تبعات چنانچہ بیضاوی میں ہے کہ اس کی تائید لرا بقول اللہ تعالیٰ

اور جو شخص عالم فن حدیث کا ہو و جاوے نہ ہو کے مآخذ اور اصول میں واقف ہو کلام اس کی آیات منسوخہ اور غیر منسوخہ اور علانی ان کی میں بخوبی مطلع ہو و اور معرفت ضعیف حدیث اور صحت میں بہرہ تام ہو کیفیت رواۃ سے آگاہ ہو بہت احادیث اس کو مستخرج ہوں اکثر کتابیں حدیث کی اس کے مطالعے سے گذرین ہوں تو ان سب صورتوں کا جو شخص جامع ہو و اس کو تقلید مذہب میں کہ مستحسن ہے اور جو شخص میں شرائط تحقق نہیں تقلید کا وجہ و سیکے حق میں ہے اور اس نے فی میں ایسا شخص اولیٰ مذکورہ کا جامع ہو و اکثر تقاضوں میں تحقق نہیں اگرچہ ممکن الوجود با مکان عقلی ہے اور تقلید ائمہ مجتہدین شامل شرعیہ میں حقیقت اطاعت خدا اور رسولؐ میں داخل ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ اور اس میں اسطے مفسرین نے اولیٰ ائمہؑ کو مستحسن قرار دیا اور سلاطین علمین مراد لیے ہیں نہ مجتہدین نہ تبعات چنانچہ بیضاوی میں ہے کہ اس کی تائید لرا بقول اللہ تعالیٰ

واجب ہو عامی اور غیر عامی پر جو نہ پونہا ہو درجہ اجتہاد کو التزام ایک مذہب میں کا مجتہد نہیں ہے اور کما شیعہ بھی مذہب
 نووی رحمۃ اللہ علیہ من أمثال المجتہد المطلق فقالوا لا يجوز الاحتكام بالاعتقاد ولا بغيره حتى أو جوا تقلید
 واحد من هؤلاء علماء متبوعه ونقل إمام الشافعي عن إجماع علي بن أبي طالب يعني اجتہاد مطلق تو ختم ہو گیا ساتھ ائمہ
 اربعہ کے اور واجب ہو تقلید ایک کی ان میں سے استبراد ونقل کیا امام احمد میں اجماع اسپر اور سحر العلوم نے شرح تحریر ابن
 من لکھا ہر غیر المجتہد المطلق بلکہ مقلد مجتہد متکون المجتہدین المطلقین یعنی جو مجتہد
 مطلق تھا وہ کو لازم ہو تقلید کسی مجتہد مطلق کی تو اگر کوئی مقام رکھے کہ ان اقوال سے اتنا ہی ثابت ہوا کہ تقلید کسی ائمہ اربعہ میں سے
 اور ہم بھی کسی مسئلے میں جو مخالف ائمہ اربعہ کے ہو عمل نہیں کرتے بلکہ کوئی مسئلے پر موافق ابو حنیفہ کے کو کسی پر موافق کسی سید علی کے
 ہر تہجد و کما یہ ہو کہ باعث اسکا یا حصول درجہ اجتہاد ہو کہ جس کا قول صحیح موافق امامیہ کے پاتے ہیں اور ہر عمل کرتے ہیں اس صورت میں تقلید کیا
 کیا حاجت ہو اور اگر غیر حصول اجتہاد کے یا مقلد جو مخالف حق اور باطل کے ہو تو اختلاف کیا ممکن ہے یا نہیں ہر غیر مجتہد کو کہ اس کا ایک
 مسئلے میں ابو حنیفہ پر اور دوسرے میں شافعی پر کیا ملام علی عاری نے مسئلے میں اپنے کہ تالیف کیا ہے ابو سکو فقال کے روین بنی حجب
 علیہ ان یعتن مذہبا من اللذ اہب اما مذہب الشافعی فی جمیع الفروع والوقائع والمعامل
 مالک واما مذہب ابی حنیفہ وعبرہ وولیس ان یفعل من مذہب الشافعی ما یفعلہ وہ من
 مذہب ابی حنیفہ ما یرضاه لانا لوجوبنا ذلک لا دی الی الخبط والخروج عن الصبط
 حاصلہ ینحج الی نفی التکلیف لان مذہب الشافعی اذا اقتضی شری الشیء ومذہب ابی حنیفہ
 مثلاً باحۃ ذلک الشیء یمنہ او عکس ذلک فهو ان شاء مال الی الحلال وان شاء مال الی
 الحرام فلا یحقق الحلالۃ والحرمۃ فی ذلک اعدام التکلیف وابطال فائدتہ واستیصال قاعدہ
 وذلک باطل انتہی ما ذکرنا بلکہ واجب ہو اور پھر ہمیں ایک مذہب کی یا مذہب شافعی کی جمیع فروع و وقائع میں
 یا مذہب مالکی یا مذہب حنیفی اور یہ نہیں کہ جو چاہے مذہب شافعی سے اختیار کرے اور جو چاہے مذہب ابی حنیفہ کے کیونکہ
 جواز میں اس کے کام مودی ہو گا فرض ہے اور نہ کلنے کے ضبط اور محال سکا نفی تکلیف ہے کیونکہ جب مذہب شافعی مقتضی تحریم کو کسی
 امر کے ہو اور مذہب ابو حنیفہ کا مثلاً اس کی تحلیل کو تو جب چاہے مائل ہو طرف حرام کے اور جب چاہے طرف حلال کے تو ملت
 و حرمت کا تحقق و تقرر جاتا ہے اور اس میں مرجع اعدام تکلیف ہو اور ابطال ہو اس کے فائدے کا اور استیصال ہو اس کی بنا کا
 اور یہ باطل ہو اور کما جمیع میں لا خیر فی ان یكون حنفیاً فی بعض المسائل وشافعیاً فی بعض الآخر
 نہیں بہتر ہو کہ جن فی بعض مسائل میں اور شافعی بعض میں اور شرح عین العلم میں ہر قلو التزم أحد مذہبنا کا فی حنیفہ
 والشافعی قلم علیہ الا شقرا فلا یقلد غیرہ فی مسئلۃ من المسائل یعنی جسے لازم ہے کہ ایک مذہب مثلاً
 مذہب ابو حنیفہ یا مذہب شافعی کا تو واجب ہو کہ ہمیشہ اسی مذہب پر رہے اور سوا اس کے کسی مسئلے میں غیر کی تقلید نہ کرے اور کما
 ابن عبد البر نے ان تتبع المذاہب غیر جائز بلکہ إجماع یعنی تلاش رخصتوں کا ہر مذہب میں ممنوع ہے بالاجماع اور
 تفسیر احمدی میں ہر اذ التزم مذہباً یجب علیہ ان یتوکل علی مذہب اللہ مابہ ولا یتقل عنہ الا ما یجوز

یعنی جس مذہب کو التزام کرے تو چاہیے کہ مداومت کرے اور پھر اور نہ پھر چاہے طرفہ دہریہ کے احوال میں ولایت اقبال سے بخوبی واضح ہو کہ شخص باید اجتماع دانہ رکھتا ہو خواہ عامی ہو یا غیر عامی تقلید مذہب حسین کی اور سکو واجب ہو ورنہ جو تحقیق تقلید پر بہت سی ظہین ہیں کہ انکو اس مقام میں نہ کرنا مناسب ہو دلیل پہلی یہ ہے جو ہم نے اس مقام میں قول کا برعکس اس کے اسباب میں بیان کیے دلیل دوسری ایسی ہے کہ او میں جسم کو جا کلام نہیں ہے یہ کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے جہاں شہ فرمایا کہ مسائل میرے ماخوذ ہیں احادیث اور آیات سے تو وہ حال سے خالی نہیں یا اس قول کی تصدیق کرتے ہو یا انکار کرتے ہو اور انکو کذب جانتے ہو ہر تقدیر اول تو تابعداری اس مذہب کی جمیع مسائل میں واجب ہے کی اور تقدیر ثانی میں اگر احتمال کذب جیسے امام صاحب کی طرف ہر اسی طرح جائز ہے کہ احتمال کذب بخاری سلم کی طرف ہو و مثلاً جب امام صاحب کہ مصداق خَيْرَ الْفُرُقِ قُرْنِي ثُمَّ الَّذِي يَكُونُ نَحْوَهُ ثُمَّ الَّذِي يَكُونُ عَمَلُهُمْ يَنْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فرماوین کہ مسائل بیان کیے ہوئے ہیں ہر ماخوذ کتاب و سنت اور فضائل صحابہ سے تو قول اول کا لائق اعتماد ہو اور جب بخاری سلم وغیرہ کا دوسرے نہایت متاخر ہیں اگر کہیں کہ یہ حدیث ہو کہ فلا نے سے پونہ بی تو قول اول بخاری غیر مقبول ہو جاوے تو بیسہا جائز ہے کہ امام عظم نے کذب کیا ہوا کہ مسائل بیان کئے ہوئے فیروز ماخوذ ہیں کتاب و سنت سے اور واقعہ میں مسائل اخیر ہی اور عقلی چون اسی طرح جائز ہے کہ بخاری سلم وغیرہ نے کذب کیا ہوا کہ حدیث ہو کہ فلا نے سے پونہ بی تو ایک کی بات کو صادق جانتا اور دوسری بات کو باوجود برتری اور فضل کے کذب شمار کرتا صحیح و صحیح بلکہ صحیح و دلیل عیسوی یہ ہے کہ اس زمانے میں اکثر غیر متقدم عمل سے سن لیتے ہیں کہ یہ قول موفق حدیث کے ہے اور اوپر عمل کرتے ہیں تو جب یہ کہ قول اول کا جتنا امام صاحب کی نسبت بالکل وقوف نہیں لائق اعتبار ہو جاوے اور امام صاحب کا قول لائق اعتماد و عمل کے نہ ہو اور یہ نہایت درد کا جمل ہو دلیل چوتھی یہ ہے کہ اکثر علماء اور فضلاء اولیاء اللہ اس امت میں اتباع مذہب غیرہ کرتے چلے گئے ہیں تو احتمال بطلان اس مذہب کا ایک شخص کے قول کس طرح جائز ہوگا بعینہ ہمشیران جہاں بیستارین سلسلہ اندہ رویہ از حیلہ چہ سان گسلسہ این سلسلہ را چہ دلیل پانچم یہ کہ حدیث صحیح میں وارد ہے اشعور الشواذ الا عظم فمن شذ شذني المثال یعنی اطاعت کرو بزرگروہ کی اور جو او میں سے نکلائے نکلاؤں زمین اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَمَنْ يَشْتَعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَاسَاءَ نُصْلُهُ یعنی جو شخص مومن کی راہ کے سوا اور راہ طلب کرے پھیرینگے ہم او کو جس طرف پھراور داخل کونگے او کو جہنم میں اور بری ہے وہ جگہ پھر جانے کی اور حال انکہ اکثر لوگ امت کے تقلید مذہب ابوحنیفہ پر ہیں اور باقی دو پر مذہب ثلثہ باقیہ کے کہا ملا علی قاری دیکھا اتباع ابی حنیفۃ قدیمہ و حدیثاً فی الاذیہ فی جمیع البلاد سیتمانی بلاد الشام و ما وراء النهر و بلاد الهند و السند و اکثر اهل خراسان و عراق مع وجود کثیرین فی بلاد العرب و بلاد قاف و اطلق انهم یکنون ثلثی المسلمین بل اکثر عند المحدثین بالاقیاف یعنی اتباع مذہب ابی حنیفہ کا تو زیادتی پر پر قدیم سے اور جدید سے تمام شہر و زمین خاص کر کے روم کے ملکوں میں اور ماوراء النہر کے اور ولایت ہندوستان اور سند اور اکثر اہل خراسان اور عراق میں باوجود اسکے کہ بہت لوگ ہیں عرب میں بالاتفاق اور جانتا ہوں نہیں کہ ہونگے وہ دو ثلث مسلمانوں کے بلکہ

الکثر ذریعہ میں کے بالاتفاق اور اکثر اولیاء اور کاملین اسی مذہب کے مقلد ہیں و ہر شمار میں ہر قول شیعہ
 علی حدیث کہتے ہیں اولیاء الکرام معین انصف بقبائلیات الجاہلۃ و رکض فی میدان المساعده
 کا ترجمہ ہے کہ وہم و شفیق البکیم و معترف الکفرین و آبی بن یزید البسطامی و فضیل بن عیاض
 داؤد الطائی و آبی حامد اللعاف و خلف بن ابی یوسف عبد اللہ بن المبارک و وکیع بن الجراح
 و آبی بکر الوکائی و غیرہم آخر کمال اسی ہی ذکر کیا اکثر علماء نے اور کہا اہل شیعہ کہ ہمیں مذہب امام ابو حنیفہ کا قدیم
 ہر اسی طرح آخر تک پہنچا اور دیکھنے کی بات ہے کہ امام عظیم صاحب اتباع حدیث میں اور وہی زیادہ ہیں کہ حدیث میں رسول کو قبول
 کرتے ہیں اور قیاس کو اس کے مقابلے میں جائز نہیں رکھتے تو افسوس ہوا کہ لوگوں کے ہاں باوجود مشاہدے ان امور کے اور
 اس احتیاط یعنی ان لوگوں کو صاحب اس سے شاکر کرتے ہیں اور اس میں اس کے مسائل کو اپنے زعمِ باطل کے موافق خلاف
 احادیث اور آیات کے سمجھتے ہیں اور ان کے تابعیوں کو کہ جو امام عظیم میں داخل ہیں کلام اور خاملی کہتے ہیں مثل مشہور ہے کہ چاند خاک
 ڈالنے سے اپنے ہی ہونہ پر خاک پڑتی ہے جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے نور ہدایت دیا ہو وہ لوگ بھی شریک اتباع اس طریقہ میں
 باز نہ آویں گے اور بعض لوگ جو صدق یسوعیون ما تشابہہ منہا اتباع الفتنۃ ہیں باغواہی مفسدین کے شاگرد ہیں
 محروم ہیں بے یزید بن لیثیفوا نقول انما یاقولہوا و اللہ میدقہ و ہو کو کفر و کفر و کفر و کفر
 یہی کہ بوقت تسلیم کے جب کوئی مسئلہ مسائل حنفیہ میں سے ہے قسم کا نکال دے جسکی کوئی دلیل حدیث ضعیف یا صحیح یا آیت قرآن میں
 سے نہ ہو تو اس صورت میں اگر خامل اس مسئلے میں کلام کرے اور اوپر عمل کرے تو قول تمہارا الا فی قول ہو گا اور وہ جو مسئلہ فقہ
 یا قرأت میں پیچھا امام کے یا قلعیت کے مسئلے میں کلام کرتے ہیں مسائل کو جسے فضل الہی سے اس کتاب میں فضیل سے بیان کیا ہے اور
 تمامی طاعن کے جوابات تحریر کیے ہیں دیکھنے سے ظاہر ہو گا حال اگر امام شافعی کے مذہب میں بھی ایسے ایسے مسئلے ہیں جنکی دلیل ضعیف
 اور ان میں کلام نہ کرنا ہر علم کا اور حدیث نہ ناول اور پیر کا اور کلام ان میں ہو گا جس پر اس کا نام نہ لیا گیا ہو و تصدق کوئی مذہب اس میں نہیں
 مسئلے میں اسکی اولاد یہ ہیں قسم کے مسائل جو ہیں ان مسائل میں جو مخالف صحیح حدیث ہو و اگر کسی دلیل سے اس میں شک ہو و اللہ اعلم

جواب ابون مطاعن کا جنکو اکثر غیر مقلدین بیان کیا ہے

طعن پہلا ہم لوگ احادیث کے اوپر عمل کیا کرتے ہیں اور تعجب ہے کہ قول ابو حنیفہ کا تو قابل قبول ہو اور قول جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا قابل عمل کے نہ ہو جواب احادیث پر عمل کرنا تو عین ہمارا اسلوب ہے مگر یہ کہ جس شخص کو معرفت حدیث کی
 اور ناسخ و منسوخ کی ہو و اور معانی حدیث سمجھتا ہو و اور طریقہ استنباط جانتا ہو و تو اس شخص کو عمل بالحدیث جائز ہو و جو نہیں
 یہ شرط تحقیق نہیں ہو کہ عمل کرنا احادیث پر دیکھ کے جائز نہیں ہے بشرط شرح تحریر میں ہو و لیس للعالمین لا خذل بظاہر احادیث
 صحیحہ کو کہ مضر و فاسد ظاہر ہو و منسوخ قابل علیہ و السجی غریب الی الفقہاء لعدہم الا حدیث و فی حقیقۃ
 الی بحر فہ صحیحہ اخبار و سونیہا و ناسیہا و منسوخہا فاذا اعتقد کلان تارک اللو اوجب علیہ انتہی
 یعنی ان میں جائز ہے کسی کو نہ کہ اس ظاہر حدیث کے سبب سے اسے صرف ہو و اسکی ظاہر سے یا منسوخ ہو و اسکی بلکہ اللہ
 حامی و صریح طرف حق کے جہت میں ہر مسئلہ میں اسکی طرف معرفت صحیح احادیث اور قیام اور ناسخ و منسوخ کے پس اگر ہمارا دیکھا

اور اگر کسی نے
 اس کے قول کو
 جاننا چاہے
 کلام اللہ علیہ
 علیہ السلام
 پر عمل کرے

محمّد

ظاہر حدیث پر تو ہوگا تارک اوس چیز کا جو واجب ہو اور پھر اور کفار یا مشیہ ہونے میں منسوق ہو العارضی احکام سمع حدیث
 لیس لہذا ان یاخذ بظاہرہ ویرفعہا عن ان یتکون مضر و فاعین ظاہرہ او منسوقاً عن ظاہرہ الغوی الامنی
 اسکے وہی ہیں جو اب بیان کیے اور بھی کفار میں قوم ہوں ان المقتنی یشیعہ ان یتکون من من یخذ عنہ الوقفہ
 ویعتمد علیہ فی البلد فی الغوی و اذا کان المقتنی علی ہذا الصلۃ فیکل العارضی تقلیداً و انکاراً
 المقتنی اخطأ فی ذلک ولا یشیعہ باین ہلکذا روی الحسن عن ابی حنیفہ وابن سنان عن محمد
 قیس عن ابی یوسف انتہت یعنی چاہیے کہ مقتنی ہوا وہ شخص کو کہ لی جاتی ہو اسے فقہ اور عقائد کی جاتی ہو اور پھر میں
 میں فتوے کے اور جبکہ مقتنی اس صفت پر پس علمی پر لازم ہو تقلید اوسکی اگر مقتنی نے خطا کی ہو اس مسئلے میں اور نہ اعتبار کر
 ساتھ میں مقتنی کے ایسا ہی روایت کیا جو حسن ابو حنیفہ سے اور ابن سیرین نے امام محمد سے اور شیعہ نے امام ابو یوسف سے
 اور سلم الثبوت میں ہر اجماع کیا ہے مقتنی نے اور منع عوام کے تقلید صحابہ سے بلکہ ان پر لازم ہو اتباع اون لوگوں کا کہ بلا دی ہو مقتنی
 نے اور باب کیا ہو مقتنی پس مجتہد اور منع کیا ہو مقتنی اور منع کیا ہو مقتنی اور یاسی پر کیا گیا ہو ان اصلاح سے منع کو
 تقلید سے سوا چار امور کے کہ کو کہ یہ بات نہیں جانی گئی جو غیر میں ان چار کے اور وہ میں کلام ہو اور وہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ انہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحیح کی کہ اصل مضامین اوسکے ایسے نہیں ہیں کہ بیان کیے سے سمجھ میں ہر خام و عام کے
 نہ تو میں مثل مطالبہ طلاق اور علوم فلسفہ کے اور ان جنی کر غلط ہو کر اوسکے مضامین کو سمجھ عبارت سے نکال لینا اور بیان کر دینا
 ہر علمی اور ان پڑھے کو آسان ہو بلکہ بعض مضامین ظاہر میں نہایت آسان اور سہل تھے ہیں لیکن حقیقت اوسکی سوا اقصیٰ کے اور کو
 نہیں سمجھتے پس اگر ظاہر پر ایسے مضامین کے شخص ہوں تحقیق کے واقف ہوں یا وجود استطاعت اور قدرت سوال کے عمل کر گیا تو مجتہد نہیں کہ
 مواخذہ دار ہو علاوہ اسکے قول امام ابو حنیفہ پر ہم طرح سے عمل نہیں کرتے کہ یہ بالذات و نحین کا قول ہو بلکہ اس طرح پر کہ یہ قول
 اذکا قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ماخوذ ہو اور موافق شریعت کے ہو تو قول ابو حنیفہ اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کچھ
 سنا فافہم نہیں بلکہ کوئی قول ابو حنیفہ کا اس قسم سے نہیں پایا جاتا جسکی دلیل کچھ احادیث و آیات ہو جو اور ہر دوسرے تکامل عامی کو
 ظاہر حدیث پر منع ہو اور قول ابو حنیفہ کا موافق قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہو جو عمل کرنا احادیث پر ایسی کے موافق اور
 ترک کرنا تقلید ابو حنیفہ کی نہایت عقل و انصاف سے بعید ہو اور ابوشامہ سے جو منع تقلید میں مروی ہو تو بقدر صحت نقل کے وہ میں منسبت ہو
 لوگوں کے کہ جنہوں نے حرام کہا ہو نظر کرنے کو کتب احادیث میں اور ہم لوگ کہو ہرگز حرام نہیں کہتے بلکہ موجب جرح و زلل اور ثواب
 جانتے ہیں اور شارق الاوار میرج خلاف حدیث چلنے سے منع کیا ہو بعد تنفیق ہو جائے اوس بات کے کہ یہ مخالف ہو اوس حدیث کے
 سو وہ کچھ مخالف ہر کہ نہیں ہو اور علی ہذا القیاس ہی ہر ادبی ان قولوں سے اور شیخ عبدالحی محمد دہلوی شرح سطر السعادت میں
 لکھا کہ مصلحت اور قرار و طحا کا آخر رہنے میں تعین اور تخصیص میں یہ کہ ضبط اور ضبط کا دین دنیا اسی میں ہی سچے سے غیر
 جسکو اختیار کرے ہو سکتا ہو اور بعد اختیار ایک نہیں کہو کہ مذہب کی طرف جانابے تو ہم سونلن اور تفرق کے اعمال اور احوال
 میں ہوگا پس قرار و متاخرین مختار ہو اور اوس میں غیر ہو ایک بھی مجتہد کے تابع کو نہیں ہو چتا ہو اگر کوئی حدیث مخالف
 اپنے مذہب کے پاس نہ پائے مذہب کو چھوڑ دے اور اوس حدیث پر عمل کرے یہ طریقہ متقدمین کا ہے علما کو اس طریقہ میں سہولت

محمد بن کوثری نے نہیں ہوا اور محمد کا در حقیقت حکم کتابت سنت ہوا اور کلام صاحب شریعہ العزیز یعنی مولانا شمس علی ہمدانی
اس آیت کی تفسیر میں بکلی شیعہ مآلفینا علیہ السلام ناک کی منع میں اس تعلیق کے کہ شرکین یا کو مقلدین میں حکم خدا و رسول کے
پیش کرتے تھے ہر شخص میں اس تعلیق کے کہ فی حقیقت اطاعت خدا و رسول کی ہوا اور سطح مولانا صاحب شریعہ کرتے ہیں تعلیق کو
حال انکو خود بھی معلوم تھے اور خود ہی تفسیر میں ولا تجعلوا لله انداد اس کے تحت میں فرماتے ہیں کہ اوں کو گونہیں جس کی اطاعت
بحکم خدا فرض ہو محمد بن شریعت اور خودیوں خط و کتابت میں کہ حکم اونکا بھی واجب الاتباع ہو عوام بہت پرکھو نہ فہم اسرار شریعت اور
دقائق طریقت انکو میری طرف سے پہلے معلوم تھے فاستلوا اهل الذکر لان کلمہ کا تعقل کون یعنی پوچھو نصیحت والوں
اگر تم نہیں جانتے ہو اور شاہ ولی اللہ صاحب نے محمد ابو یوسف میں لکھا ہے کہ جان تو بیشک تسک کرنے میں ساتھ ان اہل ہدایت کے
مصلحت عظیمہ ہوا اور اعراض میں کوسے بڑا مفید ہوا اور ہم میان کو بیگے اوں کو کئی وجوہ سے انتہی طعن و سراپا کچھ سماج سے
کی کتابت میں جو احادیث کے نقل میں اور کتابوں سے زیادہ معتبر ہیں اکثر جاحدین شافعیہ کے موافق ہیں اور حنفیہ کے مخالف تو اول
اس صورت میں عدم اتباع مذہب حنفیہ ہوگا جواب صحاح ستہ کے ماسوا اور بہت سی کتابت میں حدیث کی ہیں کہ جبکو محمد بن
بیان کیا ہے مثلاً معاجم طبرانی کی موطا امام محمد کی تصنیف ابن ابی شیبہ کا کتابت میں و در قطنی کی تصانیف طحاوی کی تصانیف طبرانی
اور حاکم کی وغیرہ اور صحاح ستہ کی شہرت یعنی اس بات پر کہ اکثر محدثین ان کتابوں کی صحیح ہیں جیسا کہ انکا ذکر اوپر ہم کر چکے
اور یہ لازم نہیں کہ جو حدیث ان کتابوں میں نہ ہو وہ صحیح نہ ہو و سبکیوں حدیثیں صحیح ایسی ہیں بخاری مسلم کی شرط پر
کہ ان کتابوں میں موجود نہیں طعن میرا حنفی مذہب کو چونکہ یہ لوگ اکثر جامعہ اہل حدیث کی کہتے ہیں اور قیاس اور
کو دخل سے ہیں ہوا اسطے نام انکا اہل الولے ہوا اور یہ نام انکا قیاس سے ہوا ترمذی میں جابجا دیکھو مسائل مذہب حنفیہ کو لکھا ہے
وہو قول اهل التامی جواب ظاہر اہل اسے کہنے کا سبب ہوا تھا کہ امام ابو حنیفہ صاحب کے وقت مدارک اور بارکی سہنبلاتا
اس قسم کی تھی کہ بعض اہل عصر کی سمجھ میں قول و کتابت اہل فخر نہیں آتا تھا اس وجہ سے بعض لوگوں نے انکو اہل راہ گنا شروع کیا
اور یہ نام و طعن نہیں ہو سکتا الا اس صورت میں کہ مسائل انکے صرف راہ اور اختراع عقل پر بنے ہوں حال انکہ کوئی مسئلہ انکا
قسم کا نہیں جسکے ساتھ اور محمد نے بھی تسک کیا ہو اور کیوں کر اہل راہ لوگ ہو گئے حال انکہ نزدیک حدیث ضعیف مرسل
مقدم تو وہ اولیٰ تر ہی قیاس اور اجتہاد سے برخلاف امام شافعی کے کہ وہ حدیث مرسل کو قبول نہیں کرتے تو اگر کہیں سے ازراہ تعصب
یا کسی اور وجہ سے کوئی کلمہ خلاف اوں کی شان کے کہا تو اس پر اعتبار کرنا در صورتیکہ وہ مطابق واقعہ و فہم اللامر کے نہ ہو نہایت جہالت
اور کوئی ایسا شخص جو کسی فن میں کامل ہو و نہیں گذر کہ کہیں اس کے کلام میں رد و قبیح نہ لکھا ہو اور اسکا شان میں کچھ لکھا ہو
یہ ملن تاکہ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے اتفاق مشائخ طریقت اور حاکم شریعت کے اولیا گیارہ میں سے ہیں اور سبکو
اہل حق میں اوں کی طاعت اور علو درجہ میں کلام نہیں لیکن ابن جوزی محدث نے کیا کیا اوں کی شان میں کہا ہے اور اسی قبیل سے حارثا
و شاعرانہ مذاہمات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو سمجھنا چاہیے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسری جانب کو کچھ کہنے لگے مثلاً
ترمذی نے امام ابو حنیفہ کی شان میں جو بیان کیا تو اب ترمذی کی پڑائی کرنا چاہیے لازم نہیں یا ابن الجوزی نے ازراہ خطائے غوطہ
رحمۃ اللہ علیہ کی شان میں کہا اس سے ابن الجوزی رحمۃ اللہ کی پڑائی کرنا اور اونپر طعن کرنا لازم نہیں طعن چوتھا ہے جو چار مذہب

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

محمد بن کوثری

لوگوں نے مقرر کر لیے ہیں اس کا حکم کچھ خدا اور رسول نے نہیں فرمایا ہو بلکہ ان لوگوں نے اپنے دل سے چار مذہب ٹھہر کے جو کچھ انھوں نے حکم کیا اور جو قول کیا ان کے مخالف ہو اور سکو باطل بنایا پس دلیل شرعی اس باب میں کوئی باقی نہیں رہتی جو اب اہل تشیع میں چار ہیں ایک میں اجماع است بھی ہو اور طاعت اہل اجماع کی فرض ہو اور اجماع کیا است محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام نے ان چار مذہبوں پر اور اتفاق کیا اس بات پر کہ جو ان چاروں کے مخالف ہو باطل ہو یا شیعہ میں ہو و ما خالف الا جماعۃ الا ربیعۃ مختلفۃ الخلف للاجماع وقد صحح فی المحرر ان الاجماع انعقد علی عدلہما علیٰ ہذا مذهب علی علیہ السلام الا ربیعۃ ولا نقیض لہما ہذا ہم و کثرت آئینہم یعنی جو حکم مخالف ہو ان چار اماموں کے قول کے سوا وہ اجماع مخالف ہو اور تصریح کی ہو ان اماموں نے تحریر میں کہ تمام علماء کا اجماع ہو یا ہی عمل کرنے پر اور نہ جبکہ جو مخالف ہو ان چار اماموں کے اس واسطے کہ ان اماموں کا مذہب ضبط اور آراستہ ہو یا ہو اور ان کے اتباع کرنے والے بہت لوگ ہیں حاصل یہ کہ ان اماموں کے تقلید ہوا و علم میں داخل ہیں اور سوا و علم کی متابعت کرنے کو حدیث میں حکم ہو اور اس کا بیان گذرا اور نہایت المراد میں مرقوم و فی زمانہنا هذا قد اقتصرت جمیعہ التقلید فی ہذا المذہب الا ربیعۃ فی الحکم المتفق علیہ بکہتم و فی الحکم المختلف فیہ ایضاً کالمتاوی فی شرح الجملۃ المتفقہ لا یجوز النعم تقلید غیر الا ربیعۃ الا ربیعۃ فی قضاء و لا اقتداء بلعے اس طے میں منحصر ہوئی ہے تقلید ان چار مذہب میں خواہ حکم متفق ہو خواہ حکم مختلف پھر ان چار کے سوا اور کسی تقلید جائز نہیں اور کما متاوی فی جامع صغیر کی شرح میں جائز نہیں ہے اس طے میں تقلید کرنی سوائے چار اماموں کے نہ تو قضائے میں نہ فروع میں یعنی قاضی کو درست نہیں کہ ان مذاہب کے سوا اور کا حکم کرے اور مفتی کو درست نہیں کہ برخلاف ان کے فتویٰ دے اور تفسیر احمدی میں ہے وقد وقع الاجماع علی ان الا ربیعۃ اجماعاً لا ربیعۃ فلا یجوز الا ربیعۃ لیمن حدیث مجتہداً ائمتنا لہم یعنی بیشک اجماع ہوا ہوا اس بات پر کہ اتباع سوا ان چار مذہبوں کسی جائز نہیں سو نہیں جائز ہے اجماع اور شخص کو جو یا مجتہد مخالف ان کے نکلے اور اسی کتاب میں ہے والا فضاوت ان اخصاص المذہب فی الا ربیعۃ و ائمتنا عمہ فضل اعلیٰ و قبولہ لیتہ عند اللہ تعالیٰ لا یحال فیہ واللہ اعلم بالصواب و لا دلۃ لہ یعنی انسان یہ کہ منحصر ہونا مذہبوں کا ان چار میں اتباع کا افضل الہی ہو تو چاہے تو اس کی نزدیک اللہ تعالیٰ کے اور اس بات میں دلیل اور توجیہ کو دخل نہیں طعن یا پانچواں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں ہر ایک صحابی جیسی حدیث کو پاتے تھے اسی طرح پر عمل کرتے تھے مجتہد ہو یا حاسی نہ یکہ کسی صحابی حدیث کی جو مجتہد ہوتا صرف اس کی تقلید پر عمل کرتے اپنی اپنی سمجھ کے موافق عمل میں لاتے تھے تو اب اس زمانے میں بھی موافق اس کے عمل کرنا صواب ہے کچھ حرج نہیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے محد مبارک میں یا اوس زمانے میں جو آپ کی وفات سے قریب تھا اکثر لوگ صحابی موجود تھے کسی حدیث جو غیر ستر ہو کسی بیان نہیں کرتے تھے احتمال کذب کا اور انکی نسبت ہرگز نہ تھی واسطے جو شخص کہ کوئی حدیث کسی صحابی یا ان کے مقبول سے سننا تھا وہ باعتبار کہ اس پر عمل کرتا تھا برخلاف اس طے کے کہ ہزاروں قسم کی حدیثیں اور قصے لوگوں نے جو ٹھٹھا کیا کر لیے ہیں اوی حدیث کے قسم کے ہونے لگے تو اس صورت میں ہر شخص کے کہہ کے موافق عمل کرنا ناجائز ہے جو لوگ کہ حال کو نصیحت و دل اور امارت سے واقف تھے وہ اور لوگوں کو بتلاتے تھے اور لوگ انکی تقلید کرتے تھے

تو زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قیاس کرنا اس زمانے کا حاکم ہو اور بہت سے مطاعن جو غیر متعلق بیان کرتے ہیں انہیں بھلا
 بھی ان جو بات سے نکل آوے گا اور جب سے طعنوں کا خیال ہو تو معلوم نہیں کہ جو اور طعن ہیں وہ کیسے ہو گئے مسلمانوں کو لازم
 کہ انکی باتوں کی طرف خیال نہ کریں اور جس طریقے پر کہ اکابر علماء است اور ہزاروں اولیاء اللہ محبت کے جلتے رہا وقتی طعن
 اور ایک طرف اس سے کہ یہ کہ نام اپنا بقا بدھنشی شافعی کے محمدی رکھا ہو اس سے کہ ہم لوگ طرفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اختیار کرتے ہیں اور اسکی پیروی کرتے ہیں برخلاف معتقدین کہ ان لوگوں نے خلاف طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو ضیف
 اور شافعی کا طریقہ اختیار کر لیا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول فعل کو ترک کیا ہو اور یہ نہیں سمجھتے کہ طریقہ ابو حنیفہ
 یا شافعی کا بعینہ طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی کچھ ہو سکے مخالف نہیں اور شیعہ ائمہ ان سب کے ساتھ بوجہ تقلید مذہب
 مسین کے ہو رہے تھے اہل حق محمدی ہیں حاجت انکی تخصیص کی کیا ہو اور دوسرے کہ ان میں سے جو معروف کتابیں تھیں اور وہ
 پختہ ہیں میں شکیوہ شریف وغیرہ کے ان میں سے نہ ہر ایک کے موافق احادیث کمال کے علم فقہ سے بیان کرتے ہیں اور کتے میں مشیرین صحیح ان میں
 منحصر ہیں اور پھر مسائل صریح مخالف اہل حدیث کے ہیں قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چھوٹے قول ابو حنیفہ اختیار کرتے ہو اور یہ جانتے کہ یہ
 کتابیں جی جی حدیث کی ہیں نہ کہ حدیث کی ہیں نہ کہ حدیث کی ہیں اور ہزاروں ہزار صحیح بخاری و مسلم کی شہرہ پر ان کتابوں میں موجود ہیں

فصل جدیدہ مطالعات کتاب کے بیان میں

جانا چاہیے کہ صاحبین کا لفظ اس کتاب میں جہاں آیا ہو اسے امام محمد اور امام ابو یوسف ہیں اور طریقہ سے
 امام محمد اور امام ابو حنیفہ اور شافعی سے امام ابی یوسف اور امام ابو حنیفہ اور اس کتاب میں حروف صداد سے جو قلم حلی سے لکھا
 مراد کتاب اصل شرح وقایہ ہو اور حروف فاسے زیادت اور جو احادیث ہیں کہ زائد مضمون اصل کتاب پر ہیں بطریق فوائد کے
 مراد ہیں اور جہاں طبع امام ہی مراد امام ابو حنیفہ ہیں اور ائمہ اربعہ سے امام ابو حنیفہ اور شافعی اور مالک اور
 امام احمد رحمہم اللہ مراد ہیں اور لفظ شافعی سے ذکر احادیث میں بخاری اور مسلم مقصود ہیں اور جہاں سے چاروں علماء
 باقی یعنی ابن ماجہ اور ابو داؤد و ترمذی و نسائی اور ترمذی رحمہم اللہ منظور ہیں اور مقصود اصلی تصنیف تالیف اس کتاب سے
 فائدہ خلق اللہ ہو کہ سیکار و اور کسی کا اظہار خط منظور ہو تو اب یہ بندہ عاصی پر عاصی فقیر خیر رنگ خاندان محتاج تیر
 ایزد شان محمد و حید الزمان و لد ولوی محمد صبح الزمان لکھنوی فاروقی حنفی مؤلف اسکا اور صاحبوں کی خدمت
 میں اس کتاب کے مطالعے سے مسرور اور محظوظ ہوں عرض سہا کہ جس جگہ پر از را خط انسانی کے کوئی قسم کی
 لغزش دیکھیں تو پردہ غفوسے چھاپوں اور جگہ نگار اور دیگر والدین اور تہامی عزیز عاقارب اور مادہ مسلمین کے واسطے دعا
 خیر کریں اور اس کتاب کے بڑھنے کا یہ طریقہ رکھیں کہ جس جگہ پر نام مبارک حضرت سیدنا و مولانا و مولانا محمد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا نام ہے آپ پر صلوة و سلام بھیجیں کہ چونکہ حدیث صحیح میں وارد ہو کہ جس شخص پر ذکر کیا جائے نام میرا اور وہ درود بھیجے
 میرا تو وہ میرا خلیل ہو و رحمت میں ہے فسوس کی بات ہو کہ جو دنیا میں کسی کا دوست ہوتا ہو اس کے ذکر کے وقت مدح و
 ثناء میں اسکی مشغول ہوتا ہو اور جب محبوبہ شافع روز جزا پہنچے حق جناب نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک سن لیا
 اور ہر لوگ محروم ثواب صلوة و سلام سے رہیں اور جس کی آپ کے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں ذکر آئے ان پر کلمہ

رضی اللہ عنہ کا کہنا ضرور جائزین اور تابعین کو اور اور علما کو بکلمہ رحمۃ اللہ علیہ التفتا کرین اور قبل شروع اس کتاب کے
 باادب بیٹھ کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف تین بار اور سورہ اخلاص تین بار اور الحمد ایک بار پڑھیں اور ثواب و سکا
 تمام صحابہ اور علما اہل بیت کو پونہ چارویں بعد اس کے کتاب کو مطالعہ کریں اور پھر بعد فراغ کی بھی ایسا ہی کریں اور
 تصور کرتے رہیں کہ جتنا علم ہم سیکھتے ہیں یا سکھاتے ہیں وہ سب غنا کا کھانا ہے اور اس کی نیامندی کے لیے اور عمل
 کرنے کے لیے کرتے ہیں اور غرض دنیا اور تحصیل مال کبھی علم سے نہ کہے کہ بعد رعایت ان شب شرائط کے ضرور اللہ تعالیٰ اس کے علم میں
 برکت دے گا اور توفیق عمل کی عطا فرماوے گا اللہم وفق لنا یا خیر واجعل خواتمنا مؤمنات یا خیر اللہم یس

عَلَيْكُمْ مَهْمَاتِ الْعِلْمِ وَأَعْطِنَا عِلْمًا نَأْفَعًا وَفَعْمًا كَامِلًا وَقُلُوبًا خَاشِعَةً وَبَطْنًا

مُسْتَقْبًا وَعَمَلًا مُقْتَرِنًا يَا اللَّهُ اغْفِرْ لَنَا وَلِوَالِدَيْنَا وَجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ

وَالْمُسْلِمَاتِ الْأَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَالْأَمْوَاتِ آمِينَ يَا رَبِّ

الْعَالَمِينَ مَتَّى مَقْدَمَةُ الْكِتَابِ وَيَنْتَلُوهُمَا

كِتَابُ الطَّهَارَةِ وَاللَّهُ يَنْصُرُ الْمُتَّقِينَ

يَا كَرِيمُ يَا وَهَّابُ

نقط

| | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
|------|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|--|--|
| صفحہ | | ۲۰ | | ۲۱ | | ۲۲ | | ۲۳ | | ۲۴ | | ۲۵ | | ۲۶ | | ۲۷ | | ۲۸ | | ۲۹ | | ۳۰ | | ۳۱ | | ۳۲ | | ۳۳ | | ۳۴ | | ۳۵ | | ۳۶ | | ۳۷ | | ۳۸ | | ۳۹ | | ۴۰ | | ۴۱ | | ۴۲ | | ۴۳ | | ۴۴ | | ۴۵ | | ۴۶ | | ۴۷ | | ۴۸ | | ۴۹ | | ۵۰ | | ۵۱ | | ۵۲ | | ۵۳ | | ۵۴ | | ۵۵ | | ۵۶ | | ۵۷ | | ۵۸ | | ۵۹ | | ۶۰ | | ۶۱ | | ۶۲ | | ۶۳ | | ۶۴ | | ۶۵ | | ۶۶ | | ۶۷ | | ۶۸ | | ۶۹ | | ۷۰ | | ۷۱ | | ۷۲ | | ۷۳ | | ۷۴ | | ۷۵ | | ۷۶ | | ۷۷ | | ۷۸ | | ۷۹ | | ۸۰ | | ۸۱ | | ۸۲ | | ۸۳ | | ۸۴ | | ۸۵ | | ۸۶ | | ۸۷ | | ۸۸ | | ۸۹ | | ۹۰ | | ۹۱ | | ۹۲ | | ۹۳ | | ۹۴ | | ۹۵ | | ۹۶ | | ۹۷ | | ۹۸ | | ۹۹ | | ۱۰۰ | | ۱۰۱ | | ۱۰۲ | | ۱۰۳ | | ۱۰۴ | | ۱۰۵ | | ۱۰۶ | | ۱۰۷ | | ۱۰۸ | | ۱۰۹ | | ۱۱۰ | | ۱۱۱ | | ۱۱۲ | | ۱۱۳ | | ۱۱۴ | | ۱۱۵ | | ۱۱۶ | | ۱۱۷ | | ۱۱۸ | | ۱۱۹ | | ۱۲۰ | | ۱۲۱ | | ۱۲۲ | | ۱۲۳ | | ۱۲۴ | | ۱۲۵ | | ۱۲۶ | | ۱۲۷ | | ۱۲۸ | | ۱۲۹ | | ۱۳۰ | | ۱۳۱ | | ۱۳۲ | | ۱۳۳ | | ۱۳۴ | | ۱۳۵ | | ۱۳۶ | | ۱۳۷ | | ۱۳۸ | | ۱۳۹ | | ۱۴۰ | | ۱۴۱ | | ۱۴۲ | | ۱۴۳ | | ۱۴۴ | | ۱۴۵ | | ۱۴۶ | | ۱۴۷ | | ۱۴۸ | | ۱۴۹ | | ۱۵۰ | | ۱۵۱ | | ۱۵۲ | | ۱۵۳ | | ۱۵۴ | | ۱۵۵ | | ۱۵۶ | | ۱۵۷ | | ۱۵۸ | | ۱۵۹ | | ۱۶۰ | | ۱۶۱ | | ۱۶۲ | | ۱۶۳ | | ۱۶۴ | | ۱۶۵ | | ۱۶۶ | | ۱۶۷ | | ۱۶۸ | | ۱۶۹ | | ۱۷۰ | | ۱۷۱ | | ۱۷۲ | | ۱۷۳ | | ۱۷۴ | | ۱۷۵ | | ۱۷۶ | | ۱۷۷ | | ۱۷۸ | | ۱۷۹ | | ۱۸۰ | | ۱۸۱ | | ۱۸۲ | | ۱۸۳ | | ۱۸۴ | | ۱۸۵ | | ۱۸۶ | | ۱۸۷ | | ۱۸۸ | | ۱۸۹ | | ۱۹۰ | | ۱۹۱ | | ۱۹۲ | | ۱۹۳ | | ۱۹۴ | | ۱۹۵ | | ۱۹۶ | | ۱۹۷ | | ۱۹۸ | | ۱۹۹ | | ۲۰۰ | | ۲۰۱ | | ۲۰۲ | | ۲۰۳ | | ۲۰۴ | | ۲۰۵ | | ۲۰۶ | | ۲۰۷ | | ۲۰۸ | | ۲۰۹ | | ۲۱۰ | | ۲۱۱ | | ۲۱۲ | | ۲۱۳ | | ۲۱۴ | | ۲۱۵ | | ۲۱۶ | | ۲۱۷ | | ۲۱۸ | | ۲۱۹ | | ۲۲۰ | | ۲۲۱ | | ۲۲۲ | | ۲۲۳ | | ۲۲۴ | | ۲۲۵ | | ۲۲۶ | | ۲۲۷ | | ۲۲۸ | | ۲۲۹ | | ۲۳۰ | | ۲۳۱ | | ۲۳۲ | | ۲۳۳ | | ۲۳۴ | | ۲۳۵ | | ۲۳۶ | | ۲۳۷ | | ۲۳۸ | | ۲۳۹ | | ۲۴۰ | | ۲۴۱ | | ۲۴۲ | | ۲۴۳ | | ۲۴۴ | | ۲۴۵ | | ۲۴۶ | | ۲۴۷ | | ۲۴۸ | | ۲۴۹ | | ۲۵۰ | | ۲۵۱ | | ۲۵۲ | | ۲۵۳ | | ۲۵۴ | | ۲۵۵ | | ۲۵۶ | | ۲۵۷ | | ۲۵۸ | | ۲۵۹ | | ۲۶۰ | | ۲۶۱ | | ۲۶۲ | | ۲۶۳ | | ۲۶۴ | | ۲۶۵ | | ۲۶۶ | | ۲۶۷ | | ۲۶۸ | | ۲۶۹ | | ۲۷۰ | | ۲۷۱ | | ۲۷۲ | | ۲۷۳ | | ۲۷۴ | | ۲۷۵ | | ۲۷۶ | | ۲۷۷ | | ۲۷۸ | | ۲۷۹ | | ۲۸۰ | | ۲۸۱ | | ۲۸۲ | | ۲۸۳ | | ۲۸۴ | | ۲۸۵ | | ۲۸۶ | | ۲۸۷ | | ۲۸۸ | | ۲۸۹ | | ۲۹۰ | | ۲۹۱ | | ۲۹۲ | | ۲۹۳ | | ۲۹۴ | | ۲۹۵ | | ۲۹۶ | | ۲۹۷ | | ۲۹۸ | | ۲۹۹ | | ۳۰۰ | | ۳۰۱ | | | |
|------|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|-----|--|--|--|

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْجَمْعُ الْأَوَّلُ كِتَابُ الطَّهَارَةِ

فصل وضو کے بیان میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے اسی ایمان والو جب کھڑے ہو تم طرف نماز کے پس دھو لو اپنے ہاتھ کو اور ہاتھوں کو کہ مٹیوں تک اور سر کو اپنے سر کا اور دھو پاؤں کو ٹخنوں تک فرض وضو میں چار چیزیں ہیں پہلے دھونا مونہہ کا پیشانی سے ٹھوڑی کے نیچے تک اور ایک کان کی اوسے دوسرے کان کی اوتک اور سر کے نزدیک اگر د میان کان اور خستہ کے ترکے اور پانی نہ بہاے کافی ہو جیسا کہ گناہوں پر وضو کرنے والا اگر ترکے سب اخصاً وضو کو اور پانی جاری نہ کرے جائز ہو مگر عدل نے معنی اسکے یوں بیان کیے ہیں کہ ہر عضو سے دو تین قطرے جاری ہوں اگر چہ پی در پی نہ بہیں دوسرے دھونا دونوں ہاتھوں کا کہ مٹیوں سمیت تیسرے دھونا دونوں بیرون کا ٹخنوں سمیت اور امام نے فرمے کہ مٹیوں اور ٹخنوں دھونا فرض نہیں اور حنفی روایت میں شام کی امام محمد سے وہ فرمے کہ جو چہ قدم میں نہ نزدیک گرو تھے جوتی کے لیکر صحیح یہ کہ وہ ہڈی اونچی ہو جس پر ہڈی کی ہڈی ختم ہوئی ہو چھتے مسح کرنا جو تھانی سر کا ف کیونکہ روایت کیا مسلم اور طبرانی ابو داؤد اور نسائی ہے متغیر بیسے شعبہ سے تحقیق کہ وضو کیا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے توسع کیا اور پیشانی اپنی کے اور اوپر علمے اور روزوں کے اور پیشانی کے سے چوتھائی مس کے برابر ہوتی ہے اور روایت کیا ابو داؤد اور مسلم نے ان سے کہا کہ دیکھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وضو کرتے تھے اور ان کے سر پر عمامہ تھا پس ہاتھ لے کر اپنے علمے کے اوسرے کیا مقدم سر کو اور قدم سر کے سے چوتھائی مس کرتے ہیں اور روایت کیا ایسا ہی ہے تھقی نے علمائے اوشافی نے اور ان کے سے چوتھائی مس کرنا حضرت عثمان غنی سے مروی ہے روایت کیا اسکو سعد بن منصور نے اور ابن عمر سے صحیح ہے کہ اگر کتا کیا او وضو نہ کرے مساح بعض سر کے روایت کیا اسکو ابن المنذر نے اور کسی صحابی سے اسکا اسکا

فصل وضو کے بیان میں
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے اسی ایمان والو جب کھڑے ہو تم طرف نماز کے پس دھو لو اپنے ہاتھ کو اور ہاتھوں کو کہ مٹیوں تک اور سر کو اپنے سر کا اور دھو پاؤں کو ٹخنوں تک فرض وضو میں چار چیزیں ہیں پہلے دھونا مونہہ کا پیشانی سے ٹھوڑی کے نیچے تک اور ایک کان کی اوسے دوسرے کان کی اوتک اور سر کے نزدیک اگر د میان کان اور خستہ کے ترکے اور پانی نہ بہاے کافی ہو جیسا کہ گناہوں پر وضو کرنے والا اگر ترکے سب اخصاً وضو کو اور پانی جاری نہ کرے جائز ہو مگر عدل نے معنی اسکے یوں بیان کیے ہیں کہ ہر عضو سے دو تین قطرے جاری ہوں اگر چہ پی در پی نہ بہیں دوسرے دھونا دونوں ہاتھوں کا کہ مٹیوں سمیت تیسرے دھونا دونوں بیرون کا ٹخنوں سمیت اور امام نے فرمے کہ مٹیوں اور ٹخنوں دھونا فرض نہیں اور حنفی روایت میں شام کی امام محمد سے وہ فرمے کہ جو چہ قدم میں نہ نزدیک گرو تھے جوتی کے لیکر صحیح یہ کہ وہ ہڈی اونچی ہو جس پر ہڈی کی ہڈی ختم ہوئی ہو چھتے مسح کرنا جو تھانی سر کا ف کیونکہ روایت کیا مسلم اور طبرانی ابو داؤد اور نسائی ہے متغیر بیسے شعبہ سے تحقیق کہ وضو کیا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے توسع کیا اور پیشانی اپنی کے اور اوپر علمے اور روزوں کے اور پیشانی کے سے چوتھائی مس کے برابر ہوتی ہے اور روایت کیا ابو داؤد اور مسلم نے ان سے کہا کہ دیکھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وضو کرتے تھے اور ان کے سر پر عمامہ تھا پس ہاتھ لے کر اپنے علمے کے اوسرے کیا مقدم سر کو اور قدم سر کے سے چوتھائی مس کرتے ہیں اور روایت کیا ایسا ہی ہے تھقی نے علمائے اوشافی نے اور ان کے سے چوتھائی مس کرنا حضرت عثمان غنی سے مروی ہے روایت کیا اسکو سعد بن منصور نے اور ابن عمر سے صحیح ہے کہ اگر کتا کیا او وضو نہ کرے مساح بعض سر کے روایت کیا اسکو ابن المنذر نے اور کسی صحابی سے اسکا اسکا

ابن ابی شیبہ
یہاں میں روایت
ہے کہ حضرت
عمر فاروقؓ نے
وضو کا حکم
فرمایا

۱۰

۱۱

اسناد میں اسکی ماحرم میں غایت بیشاپوری کا متروک ہو گیا کہ ان القیم نے شرح ابوداؤد میں وصحیبت جہاں میں صحیح
یعنی حدیث جامی کی بہت ضعیف ہے اور روایت کیا ابن عدی نے یاسین الزیات سے انھوں نے ربیع بن خضام سے انھوں
جریس سے جہاں میں اور یاسین ترک کردی گئی یہ حدیث اسکی ترک کیا اسکو نسائی نے اور جہاں سے اور عایشہ کی حدیث
اسی باب میں مروی ہے سند امام احمد میں اور وہ بھی ضعیف ہے اور بھی روایت کیا طبرانی نے ابوالدرداء اور ام سلمہ اور
ابن ابی داؤد سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے تھے خلال کرتے تھے اپنی کا اور یہ سب حدیثیں ضعیف
اور روایت کیا بزار نے ابوبکر سے کہ آنحضرتؐ نے وضو کیا اور خلال کیا اور بھی روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ہے
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آگے میرے پاس جبریل علیہ السلام سو گیا کہ ای محمد خلال کر اور اپنی کا اور اسناد میں اسکی ہشتم
راوی ضعیف ہے اور روایت ہے عمار سے کہ انھوں نے دیکھا میں نے حضرت کو خلال کرتے تھے اپنی داڑھی کا روایت کیا اسکو ترمذی
اور حاکم اور ابن ماجہ نے اولیسا ہی روایت کیا طبرانی نے علیہ الزقاق سے ابو نعیم نے ابن عیینہ سے انھوں نے عبد اللہ بن مسعود سے
انھوں نے حسان بن بلال سے کہ عمار نے وضو کیا سو خلال کیا اپنی داڑھی کا سو گیا کہ کیا یہی فعل کیا انھوں نے دیکھا میں نے حضرت کو
که خلال کرتے تھے اپنی داڑھی کا اور ابن جرم کہ کہ حسان اوی اسکا جھول ہے اور یہ قول باطل ہے کیونکہ حسان بہت لوگوں نے روایت کیا
کہ اعلیٰ بن المدینی نے کہ وہ ثقہ تھا اور کسی نے اسکو ضعیف نہیں کیا اور لیکن عبد اللہ بن مسعود سے حسان بن عیینہ سے اس حدیث کو
کہ ابن عیینہ نے اور ذکر کیا حافظ بن عساکر نے بخاری سے کہ اسکا امام احمد نے نہیں ثابت ہے یہی خلال کرنے داڑھی کے
کوئی حدیث اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے قتادہ سے انھوں نے حسان سے اس حدیث کو اور یہ حدیث صحیح ہے جیسا کہ ابن ماجہ نے سنن میں
وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ ثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ ثَنَادَةَ عَنْ حَسَّانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ عَمْرِو
بْنِ يَاسِرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَلِّلُ الْحَبِثَةَ وَأَسَانِدُهَا صَحِيحٌ يَزِيدُ سِرًّا
والداعلم اور روایت کیا ابو عبیدہ نے حجاج سے انھوں نے شعبہ سے انھوں نے عمر بن ابی وہب خزاعی سے انھوں نے موسیٰ بن مروان
بجلی سے انھوں نے طلحہ بن عبید اللہ سے انھوں نے عایشہ سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے خلال کرتے اپنی داڑھی کا
اور یہ حدیث سند امام احمد میں مروی ہے جیسا کہ اوپر گذرا **ص** ساتویں خلال دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کا کرنا انھوں نے خلال
دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کا کرنا **ف** اس طرح کہ ہاتھ میں ہاتھ کی چھنگلیاں سے داہنے ہاتھ کی چھنگلیاں سے شروع کرے
اور بائیں ہاتھ کی چھنگلیاں پر ختم کرے کیونکہ روایت کیا ترمذی اور ابوداؤد اور ابن ماجہ اور نسائی نے نفی بن حصیرہ سے کہ فرمایا
حضرت نے جب وضو کرے تو دو کامل کر اپنا وضو اور خلال کر اور انگلیوں کا اور مبالغہ کرنا کہ اندر پانی پونچھانے میں اگر روزہ دار
نہ تو کہ ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے اور بدلے میں جو حدیث لکھی ہے کہ فرمایا حضرت نے خلال کر اور انگلیوں کو داخل کرنا
اگلی جنہم کی درمیان اونکے سوا اس حدیث کو دارقطنی نے روایت کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے اور اس باب میں روایت ہے
ابن عباس سے روایت کیا انسے ترمذی اور ابن ماجہ نے اور ستور ذبیٹہ شد اس سے روایت کیا انسے ابن خریما اور حاکم
اور احمد اور ترمذی **ص** نویں عرضو کو تین بار دھونا **ف** کیونکہ روایت کیا نسائی اور ابن خریزیمہ کے ایک گویا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے طریق وضو کا پوچھا میں نے کہ لایا وضو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور دھو یا عرضو کو تین تین بار دھونا

کہ ایسا ہی وضو جسے زیادہ کیا اور پر سکے بڑا کیا اور جو رطل کم کیا اور روایت کیا ابو نعیم بن عمار نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا بار بار یا تین بار میں اگر کم کیا اس سے یا زیادہ کیا تین بار دھو کر سو اس سے خطا کی اور سنا سکی بیچ ایسا ہی ہو یا جب کہ تین میں اور اگلے سو اہمیت سی حدیث میں ہر وضو کے تین بار دھو کر تین میں اور پھر تین میں جو اس مقام پر لکھی ہو تو وہ بانی نہیں مگر کچھ مکرر اور سکا دار قطنی نے ابن عمر سے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے ابی بن کعب سے اور دونوں سندیں ضعیف ہیں **ص** دشوین جیسے سر کا مسح کرنا ایک بار اور امام شافعی کے نزدیک تین بار سارے سر کا مسح سنت ہے اور جامع ترمذی میں حضرت علی سے روایت ہے کہ اٹھو اپنے وضو کیا اور مسح سر کا کیا کرنا ایسا ہی تھا وضو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا **ف** اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے ایسا ہی کہا ابن العمامہ نے اور بخاری اور مسلم کی صحیح حدیث میں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ مسح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار کرتے تھے اور سحر الساعات میں ہے کہ حضرت سج کی تکرار بھی نہیں کرتے تھے اور ایک حدیث میں تکرار مسح کی آئی ہے لیکن وہ حدیث ضعیف ہے اور پھر میں جو لکھا ہے کہ حضرت عائشہ نے وضو کیا تین تین بار اور مسح کیا سر کا ایک بار اور کہا کہ یہ ہر وضو حضرت عائشہ سے روایت ہے یعنی نے کہا کہ میں نے نہیں بانی اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ بانی نے اس کو روایت کیا ہے اور مجاہد طبرانی میں اس حدیث کا کہیں انہیں ایسا لکھا ہے لیکن نے اور یہ غلط ہے کیونکہ یہ حدیث صحیح و معتبر میں طبرانی کے موجود ہے مسند ابی یوسف ہوتی **ص** گیا اور جو دو دنوں کا مسح کرنا سر کا مسح کے بانی سے **ف** یعنی جو تری ما تھوں میں مسح سر سے باقی ہو اسی سے دونوں کا مسح کرنا اور نیا بانی زلیو سے کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ اور دار قطنی نے ساتھ ساتھ مسح کے حضرت عبد اللہ بن زید اور ابن عباس سے کہ حضرت نے فرمایا کہ دونوں کان میں سے پانی سے مسح کرنا اور جب سر میں داخل ہو تو سر سے پانی سے مسح کیا ہو اسی بانی سے کاٹوں کا بھی مسح کرے اور عوطا میں اور میں ہضائی میں روایت ہے عبد اللہ بن مسعود سے کہ فرمایا حضرت نے کہ جب وضو کرنا ہو مہندہ مومن باہر سے پہنچے وقت کلی کرنے کے گناہوں سے مومن سے اور ناک میں بانی ڈالنے سے ناک سے اور ہونہ دھونے سے مومن سے یہاں تک کہ بلکوں کے پیچے سے بھی اور ہاتھ دھونے سے ہاتھ کے یہاں تک کہ ناخنوں کے پیچے سے بھی اور مسح سر سے یہاں تک کہ کانوں سے بھی اور اس حدیث میں اشارہ ہے کہ کان بھی سر میں داخل ہے اور یہ حدیث حمایت صحیح ہے اور پہلی حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں بھی شہرہ بیاض کوئی نہ ہو اور ضعیف کیا ہے اور مسکو بعض لوگوں نے اور ثقہ کہا ہے اور مسکو اکثر لوگوں نے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک کانوں کے مسح کو سب سے نیا بانی لیو سے بارہویں نیت کرنا وضو کی شروع کرنے کے وقت **ف** یعنی نیت کرنا سات کی کہ میں وضو کرتا ہوں واسطے رفع حدیث کے اور پڑھنے نماز کے یا چھوڑنے مصحف کے وغیرہ کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انشاء اللہ افعال بالتیستہ یعنی ہوا اسکے نہیں کہ ثواب ملوں گا ساتھ نیت کے ہی روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے حضرت عمر سے **ص** پھر جو میں نے کرنا وضو کا اصل ہے کہ پہلے ہونہ دھو کر ہاتھ کو اسی طرح اخیر تک **ف** کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے ایسا ہی کیا ہے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک نیت اور ترتیب دونوں فرض میں جو دھو میں پوری دھونا عشاء وضو کا ایک خشک وضو جو دھو دھام ملک کے نزدیک یہ فرض ہے اور ان سب سنت ہے پھر پیشی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جوت ہوا اور

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

خون پر اور اگر نانو تو دلیل لاتے ہیں ہم ساتھ اس کے جو روایت کیا امام مالک نے موطا میں ساتھ سند صحیح کے عبد اللہ بن عمر سے کہ اونکی کسیر چوٹی تھی تو وہ پھرتے تھے اور وضو کرتے تھے پھر بنا کرتے تھے اوس نماز پر جو بھی تھی اور ایسا ہی عبادت ہی علی ابی بکر اور سلمان اور ابن عباس سے اور ایسا ہی روایت کیا مالک نے سعید بن مسیب سے اور صدیقین جتنی اس باب میں آئی ہیں ضعیف ہیں اور وہ جو حدیث ہدیہ میں لکھی ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ وضو پر خون بہنے والے سے یہ سو روایت کیا ہے کہ قطنی اور ابن عدی نے اور دونوں کی سندیں ضعیف ہیں اور دوسری حدیث جو ہدیہ میں لکھی ہے کہ فرمایا حضرت نے جو شخص نے کہے یا کسی کو وضو نہ کرے تا کہ اس میں آلودگی ہو جائے اور بنا کرے اپنی نماز پر جب تک کہ بات نہ کرے اس کو ابن ماجہ نے عایشہ سے روایت کیا ہے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہے اور دارقطنی نے روایت کیا اس کو اور ضعیف کیا اس کو اور عبد الرزاق نے مصنف میں مانع روایت کیا حضرت علی سے اور وہ بھی ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اس کی حارث ہے کہ شامی نے کہ وہ کذاب ہے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک جو ان دور ہوں گے سوا اور جگہ سے نکلے اوس سے وضو نہیں ٹوٹتا **ف** اور یہی مذہب امام مالک کا ہے اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ اگر تھوڑا ہو تو نہیں ٹوٹتا اور بہت ہو تو ٹوٹ جاوے گا امام شافعی کی طرف سے کہتے ہیں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر وضو نہ کیا اور یہی حدیث ہدیہ میں لکھی ہے جو آپ سے کہ اس حدیث کا پتا نہیں کہ کس کتاب میں ہے اور کہتے ہیں کہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پچھنے لگائے اور وضو نہ کیا اس سے معلوم ہوا کہ خون نکلنے سے وضو نہیں جاتا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو دارقطنی اور بیہقی نے انس سے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد میں صالح بن مسعود کا ضعیف ہے کہ دارقطنی نے کوفی نہیں اور کہ انہی حدیث نے کہ ضعیف ہے اور امام احمد کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہے ایک قطرے کا وضو خون میں وضو مگر یہ کہ ہوتا ہوا تھا اس سے معلوم ہوا کہ تھوڑے خون نکلنے سے وضو نہیں جاتا یہ ہے کہ روایت کیا اس کو دارقطنی نے ابی ہریرہ سے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اس کی محمد بن فضال بن عطاء عقیہ کا کہ اس کو ابی ہریرہ اور ابن جابر نے کہ وہ کذاب ہے اور یہ جو حدیث ہدیہ میں لکھی ہے القاسم حدث یعنی قی حدیث ہے تو روایت کیا اس کو دارقطنی نے دو طریقوں سے اور دونوں طریقے ضعیف ہیں تو اب جانا چاہیے کہ اس باب میں حدیث عبد اللہ بن عمر سے جو ابی جواد پر ذکر کی وہی حدیث صحیح ہے اور بھی امام شافعی کی طرف سے دلیل لاتے ہیں کہ روایت ہے سعید بن مسیب سے جو بکر تابعین میں سے ہیں کہ کسیر چوٹی تھی اونکی یہاں تک کہ رنگین ہو جاتی تھیں اونکیاں اونکی خون سے اور وہ نماز پڑھتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے اور جواب اس کا یہ ہے کہ اس کو روایت کیا مالک نے موطا میں اور امام مالک نے ایک روایت میں اسے موطا سعید بن مسیب سے نقل کیا ہے اور جب خون متعارض ہو تو احتیاطاً جسدین ہو اوس پر عمل کرنا چاہیے اور احتیاطاً زمین ہے کہ وضو کرے **ص** تو اگر نہ ہو بلکہ اپنے مقام پر جم جائے تو وضو نہ ٹوٹے گا اور امام زفر کے نزدیک جو ابی جواد کا ہمارے نزدیک اس واسطے وضو نہیں ٹوٹے گا کہ خون نکلنے میں یہ بھی شرط ہے کہ ہوتا ہوا ہو اور جس سے جو اور خون نہیں **ص** اولیٰ زخم کو دبایا اور اس سے خون نکلا اور زخم کو دیکھا اور اگر نہ پھوڑا تو تھوڑا کرنا وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر کسی چیز کو دانستے کا اور اثر خون کا دیکھا یا خال کیا اور لکڑی پر خون ظاہر ہوا یا ناک میں اونگی کی اور اونگی پر خون دیکھا یا ناک جھاڑی اور او میں خون جابھو مثل غلے کے مسور کے نکلا ان سب صورتوں میں وضو نہ ٹوٹے گا **ف** اس واسطے کہ ہوتا ہوا نہیں ہے اور نہیں ہے خون

سید احمد

سید احمد

سید احمد

سید احمد

سید احمد

سید احمد

سید احمد

سید احمد

سید احمد

سید احمد

سید احمد

سید احمد

سید احمد

سید احمد

سید احمد

سید احمد

سید احمد

سید احمد

سید احمد

سید احمد

گر پڑا دل کو نہ طہاں کہتے ہیں اور دوسرے کو اکا کہتے ہیں اور تیسرے کو اسٹنڈ **ف** کیونکہ روایت کیا عبد اللہ بن محمد ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہوا سپر جو سو یا سجد میں وضو یہاں تک کہ مضطرب لیٹے کیونکہ جب لیٹا ہو مضطرب ہو جائے میں جوڑا ملے اور روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے اور او سمن ہر کہ نہیں وضو ہو ایک جو سو جاو بیٹھا ہو اور روایت کیا اسکو یہی تھی نے اور او سمن ہر کہ نہیں واجب ہر وضو او سپر جو سو جاو بیٹھے یا کھڑے یا سجد میں اور امام شافعی کے نزدیک اگر کھڑا بھی سو جاوے تو ٹوٹ جاوے گا اور امام مالک کے نزدیک اگر سجد یا رکوع میں سو جاوے تو بھی ٹوٹ جاوے گا اور امام احمد کے نزدیک جس حدیث پر سو جاوے دیر تک وضو ٹوٹ جاوے گا اور یہاں دلیل یہ حدیث ہے اور بعض شافعی نے اس حدیث کو ضعیف کیا ہے اور کہا ہے کہ اسناد میں اسکی زید میمانی خالد دالانی کا ہیں ابن حبان نے کہا کہ بہت خطا کرتا ہے اور یہ طرح اور لوگوں نے جوابا و سکا یہ ہے کہ صحیح جو ذہبی نے کہا ہے کہ حدیث اسکی حسن ہے اور کہا احمد نے کہ نہیں حرج ہر ساتھ حدیث اسکی ہے اور نہیں کلام کیا اس حدیث میں ترمذی نے کچھ اور روایت کیا اسکو ابن عدی نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہر وضو اس شخص پر جو سو جاو کھڑا یا بیٹھا یہاں تک کہ سوو پہلو پر اور روایت ہر ضعیف سے کہ میں سجد میں بیٹھا ہو اسور ہا تھا کہ کیا ایک شخص نے بچکے پیچھے سے پکڑا تو میں نے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں پس کہا میں نے یا رسول اللہ آیا وضو واجب ہو اسپر اور فرمایا نہیں یہاں تک کہ رکے تو پہلو اپنے زمین پر روایت کیا اسکو ابن عدی نے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اسکی بھی بیٹھا کہ کثیر کا سقا ضعیف ہے اور اگر پہلو پر لیٹا یا کھڑا لگا کے سب کے نزدیک وضو ٹوٹ جاوے گا کیونکہ حضرت نے فرمایا لیکن وضو مٹتا ہے بیخلاف اور پیشا ہلو سونے سے روایت کیا اسکو ابن خزیر نے اور صحیح کیا اسکو اور ترمذی نے صفوان بنیہ عثمان سے اور روایت کیا ترمذی نے حضرت انس سے کہا انھوں نے کہ تھے اہمما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوتے تھے یعنی بیٹھے بیٹھے پھر کھڑے ہوتے تھے اور نماز پڑھتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یہی قول ہے عبد اللہ بن المبارک اور سفیان ثوری اور احمد کا **ص** اور ان میں طہاں کے سوا اگر سوو وضو نہیں جاتا مثلاً کھڑے یا بیٹھے یا رکع یا ساجد **ف** کیونکہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھے ہوتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے اور نماز پڑھتے تھے جیسا کہ گذرا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نہیں ہر وضو او سپر جو سو جاو کھڑا یا بیٹھا یہاں تک کہ سوو پہلو پر روایت کیا اسکو ابن عدی جیسا کہ گذرا اگر کوئی کہے کہ روایت کیا ہزار نے بسند صحیح کے کہ تھے اصحاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انتظار کرتے تھے نماز کا پس رکھتے تھے پہلو اپنے زمین پر سو بعض انہیں سو جاتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے پھر نماز پڑھتے تھے جوابا و سکا یہ ہے کہ مراد اس سونے سے اونگہ ہے اور نہیں تو مخالفت ہوگی ہاں حدیثوں کی جو اوپر گذر اور تسکات لہذا ابس کے مطابق نہیں اس روایت کے طور اگر کوئی کہے کہ روایت کیا بخاری اور مسلم نے ابن عباس سے کہ میں سو یا نزدیک خلاہ ابی ہیموز نے کہ پس کھڑے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم لہذا کو آخر حدیث تک یہاں تک کہ پھر سونے اور لیٹے اور پھر لے بلال بنو خنیہ لوفو نازا کی تو کھڑے ہوئے آپ اور نماز پڑھی اور وضو کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ایک کے سونے تب بھی وضو نہیں جاتا جواب یہ ہے کہ حضرت کی خصوصیات میں سے تھا چنانچہ ایک روایت میں آیا ہے **ف** عینا ی ولایتا کہ قلیبی یعنی سوتی ہیں میں نے وضو انھیں اور نہیں سوتا دل میرا تو یہ اوسیکے واسطے نہیں ہو سکتا غرض کہ اس باب میں امام ابو حنیفہ کا مذہب بہت صحیح ہے

یہ حدیث ابی حنیفہ کے لئے

یہ حدیث ابی حنیفہ کے لئے

ص اشھور میں حیوشتی ٹوٹن جنوں اور حیوشتی میٹھی بھی داخل ہے کہ چلنے میں پیراوسکا لغزش کرے **ف** ان چیزوں کے واسطے وضو جاتا رہتا ہے کہ جب سنبھلے وضو جاتا رہا غفلت کے سبب تو اس میں بھی سنبھلنے سے زیادہ غفلت ہوتی ہے **ص** گیارہویں فقہہ نماز پڑھنے والے بالغ کا اوس نماز میں جس میں کوع اور بخود ہو **ف** کیونکہ روایت کیا دارقطنی نے بیچ فقہ اندھ کے کہ فرمایا حضرت نے جسے تم میں سے فقہہ کیا تو چاہیے کہ اعادہ کرے وضو اور نماز کا یہ حدیث بعد از عہد خرامی جو صحابی ہیں ان سے مروی ہے اور ان کے راویوں میں امام ابو حنیفہ بھی ہیں ابن ابی جوزی نے وہم کیا جو کہا انھوں نے کہ وہم کیا او حسین ابو حنیفہ نے اور روایت کیا امام ابو حنیفہ نے مسجد بن ابی معبد خرامی سے کہ حضرت علی الدعلیہ وسلم ایک ن نماز میں تھے یا کیا ایک اندھا آیا اور کہا تم نماز کا پس گرا کر ٹوٹن میں اور ہنسی آئی قوم کو یعنی اون لوگوں کو کہ حضرت علی الدعلیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے پس فقہ کیا انھوں نے تو جبوقت فارغ ہوئے آپنا زسے فرمایا کہ جو کوئی تم میں سے فقہہ کیا ہو اسے تو وہ اعادہ کرے وضو کا اور نماز کا اس کا بعد پچھن لوگوں نے اعتراض کیا ہے کہ مسجد تاہی ہیں صحابی جواب ہے کہ مسجد جو تاہی ہیں حالور میں ابھر کے رہنے والے تھے اور یہ بعد خرامی ہیں اور صحابی ہیں اور ایسا ہی صحیح ہے اور اگر مرسل ہو ابی الدعلیہ پر جو بڑے تابعی ہیں تو بھی کچھ حرج نہیں کیونکہ مرسل بہار نزدیک حدیث ہے جیسا کہ اکثر محدثین نے کہ حدیث مرسل صحیح ہے اور روایت کیا اس حدیث کو ابن عدی ابن عثرت سے کہ فرمایا حضرت نے جو کوئی نماز میں پس چاہیے کہ اعادہ کرے وضو اور نماز کا اگر کوئی کہے کہ اسناد میں اسکی بقیہ بیٹا ولید کا ضعیف ہے تو جواب دے سکا ہے کہ بقیہ کی روایت اگر مشہور شخصوں سے حال شاکہ کر کے ہو تو مقبول ہے اور مسلم نے اس سے روایت کیا ہے تاہنہ تواب حدیث میں کیسے طرح کا ظاہر امام شافعی کہتے ہیں کہ روایت یہ صحابہ سے کہ فرمایا حضرت نے ہنسی توڑنی یا نماز کو اور نہیں توڑنی وضو کو تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فقہ سے وضو نہیں پڑتا جواب یہ ہے کہ اسکی اسناد میں عبدالرحمن بن اسحق کا جبکہ کینت ابوشیبہ ہی ضعیف ہے ایسا ہی اسکی بھی نے اور کہا کہ حدیث اسکی منکر ہے اور وہ کچھ نہیں **ص** اور اگر ذکر کا فقہہ کرے تو وضو اسکا نہیں پڑتا اور اگر نماز پڑھتا ہے میں کوئی بالغ یا ذکر کا فقہہ کرے وضو نہیں پڑتا اس طرح فقہہ تلاوت میں جو ایسی نماز ہے کہ اوس میں کوع اور بخود نہیں پڑتا پچھن کرے وضو نہیں پڑتا بلکہ نماز ٹوٹ جاوے گی اور فقہہ نماز کو جب پڑتا ہے کہ جب شخص گناہ ہو تو اگر نماز میں سے ہو تو فقہہ کیا تو نہیں پڑے گا اور امام شافعی نے نزدیک وضو فقہہ سے کبھی نہیں پڑتا ہے یا سوتا ہنسی کی تم نہیں ہیں بلکہ فقہہ اس طرح ہنسے کہ اسکا اور اسکا پاس والوں کو سنائی دے کہ اور نماز اور وضو دونوں ٹوٹا ہے تو اگر ممکن اس طرح ہنسے کہ فقہہ اسکو سنائی دے کہ اور اس کے پاس والوں کو سنائی دے کہ اس سے نہ وضو پڑتا ہے اور نہ نماز پڑھوین مباشرت فاحشہ اور وہ یہ ہے کہ مرد وحیث دونوں ننگے ہوں اور ایک کا بدن دوسرے کے بدن سے چھو جاوے اور آلت مرد کی کھڑی ہو کہ اور عورت کی فرج سے چھو جاوے **ف** امام احمد کے نزدیک اونٹ کے گوشت کھانے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ حضرت نے فرمایا کہ وضو کر اونٹ کے گوشت سے روٹن کیا ہو سکو ہود او دور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ وغیرہم نے برائے ہے اور صحیح کیا اسکو محمد بن ابی اور روایت کیا مسلم نے مثل اسکے عاجز ہے اور احمد مانند اسکے اسکی بیٹے خصیر سے تو جواب یہ ہے کہ روایت کیا بخاری سلم الوداد نے حضرت ابن عباس سے کہ حضرت علی الدعلیہ وسلم نے کھایا گوشت بکری کا پھر نماز پڑھی اور وضو کیا یہ حدیث تو دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ بکری کے گوشت کھانے سے وضو نہیں جاتا اور پہلے ابتدہ اسلام میں پھر چھلنے فرمایا تھا تو وضو اوستا کشتہ لگا دینے وضو کرنا اس سے

اشھور میں حیوشتی ٹوٹن جنوں اور حیوشتی میٹھی بھی داخل ہے کہ چلنے میں پیراوسکا لغزش کرے ان چیزوں کے واسطے وضو جاتا رہتا ہے کہ جب سنبھلے وضو جاتا رہا غفلت کے سبب تو اس میں بھی سنبھلنے سے زیادہ غفلت ہوتی ہے گیارہویں فقہہ نماز پڑھنے والے بالغ کا اوس نماز میں جس میں کوع اور بخود ہو کیونکہ روایت کیا دارقطنی نے بیچ فقہ اندھ کے کہ فرمایا حضرت نے جسے تم میں سے فقہہ کیا تو چاہیے کہ اعادہ کرے وضو اور نماز کا یہ حدیث بعد از عہد خرامی جو صحابی ہیں ان سے مروی ہے اور ان کے راویوں میں امام ابو حنیفہ بھی ہیں ابن ابی جوزی نے وہم کیا جو کہا انھوں نے کہ وہم کیا او حسین ابو حنیفہ نے اور روایت کیا امام ابو حنیفہ نے مسجد بن ابی معبد خرامی سے کہ حضرت علی الدعلیہ وسلم ایک ن نماز میں تھے یا کیا ایک اندھا آیا اور کہا تم نماز کا پس گرا کر ٹوٹن میں اور ہنسی آئی قوم کو یعنی اون لوگوں کو کہ حضرت علی الدعلیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے پس فقہ کیا انھوں نے تو جبوقت فارغ ہوئے آپنا زسے فرمایا کہ جو کوئی تم میں سے فقہہ کیا ہو اسے تو وہ اعادہ کرے وضو کا اور نماز کا اس کا بعد پچھن لوگوں نے اعتراض کیا ہے کہ مسجد تاہی ہیں صحابی جواب ہے کہ مسجد جو تاہی ہیں حالور میں ابھر کے رہنے والے تھے اور یہ بعد خرامی ہیں اور صحابی ہیں اور ایسا ہی صحیح ہے اور اگر مرسل ہو ابی الدعلیہ پر جو بڑے تابعی ہیں تو بھی کچھ حرج نہیں کیونکہ مرسل بہار نزدیک حدیث ہے جیسا کہ اکثر محدثین نے کہ حدیث مرسل صحیح ہے اور روایت کیا اس حدیث کو ابن عدی ابن عثرت سے کہ فرمایا حضرت نے جو کوئی نماز میں پس چاہیے کہ اعادہ کرے وضو اور نماز کا اگر کوئی کہے کہ اسناد میں اسکی بقیہ بیٹا ولید کا ضعیف ہے تو جواب دے سکا ہے کہ بقیہ کی روایت اگر مشہور شخصوں سے حال شاکہ کر کے ہو تو مقبول ہے اور مسلم نے اس سے روایت کیا ہے تاہنہ تواب حدیث میں کیسے طرح کا ظاہر امام شافعی کہتے ہیں کہ روایت یہ صحابہ سے کہ فرمایا حضرت نے ہنسی توڑنی یا نماز کو اور نہیں توڑنی وضو کو تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فقہ سے وضو نہیں پڑتا جواب یہ ہے کہ اسکی اسناد میں عبدالرحمن بن اسحق کا جبکہ کینت ابوشیبہ ہی ضعیف ہے ایسا ہی اسکی بھی نے اور کہا کہ حدیث اسکی منکر ہے اور وہ کچھ نہیں اور اگر ذکر کا فقہہ کرے تو وضو اسکا نہیں پڑتا اور اگر نماز پڑھتا ہے میں کوئی بالغ یا ذکر کا فقہہ کرے وضو نہیں پڑتا اس طرح فقہہ تلاوت میں جو ایسی نماز ہے کہ اوس میں کوع اور بخود نہیں پڑتا پچھن کرے وضو نہیں پڑتا بلکہ نماز ٹوٹ جاوے گی اور فقہہ نماز کو جب پڑتا ہے کہ جب شخص گناہ ہو تو اگر نماز میں سے ہو تو فقہہ کیا تو نہیں پڑے گا اور امام شافعی نے نزدیک وضو فقہہ سے کبھی نہیں پڑتا ہے یا سوتا ہنسی کی تم نہیں ہیں بلکہ فقہہ اس طرح ہنسے کہ اسکا اور اسکا پاس والوں کو سنائی دے کہ اور نماز اور وضو دونوں ٹوٹا ہے تو اگر ممکن اس طرح ہنسے کہ فقہہ اسکو سنائی دے کہ اور اس کے پاس والوں کو سنائی دے کہ اس سے نہ وضو پڑتا ہے اور نہ نماز پڑھوین مباشرت فاحشہ اور وہ یہ ہے کہ مرد وحیث دونوں ننگے ہوں اور ایک کا بدن دوسرے کے بدن سے چھو جاوے اور آلت مرد کی کھڑی ہو کہ اور عورت کی فرج سے چھو جاوے امام احمد کے نزدیک اونٹ کے گوشت کھانے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ حضرت نے فرمایا کہ وضو کر اونٹ کے گوشت سے روٹن کیا ہو سکو ہود او دور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ وغیرہم نے برائے ہے اور صحیح کیا اسکو محمد بن ابی اور روایت کیا مسلم نے مثل اسکے عاجز ہے اور احمد مانند اسکے اسکی بیٹے خصیر سے تو جواب یہ ہے کہ روایت کیا بخاری سلم الوداد نے حضرت ابن عباس سے کہ حضرت علی الدعلیہ وسلم نے کھایا گوشت بکری کا پھر نماز پڑھی اور وضو کیا یہ حدیث تو دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ بکری کے گوشت کھانے سے وضو نہیں جاتا اور پہلے ابتدہ اسلام میں پھر چھلنے فرمایا تھا تو وضو اوستا کشتہ لگا دینے وضو کرنا اس سے

جسکو لگی اگ اور یہ حدیث منسوخ ہو گئی بالاتفاق تو یہ بھی حکم اجداد اسلام میں تھا اور ابنین یا اور یہ جو بعض لوگوں کے کہنا ہے کہ روایت کی دافطنی اور بقی نے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وضو اوس سے ہے جو نکلے اور نہیں ہو اوس سے جو داخل ہو تو یہ حدیث ضعیف ہے جیسا کہ اوپر ہم نے بیان کیا ہے اور امام محمد کے نزدیک مباشرت فاحشہ سے وضو نہیں ٹوٹا اگر کثیر ازخم سے نکلے تو وضو کو نہیں توڑتا اس واسطے کہ وہ پاک ہے اور جو اوپر نجاست ہے وہ تھوڑی ہے اور سبیل اگر مرد کے ذکر سے کثیر نکلے وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر دیر سے نکلے تو ٹوٹ جائیگا اس واسطے کہ دیر سے نکلنا تھوڑے کا بھی ناقص ہے اور اگر قبل سے عورت کی نکلے تو اس میں اختلاف ہے جیسا کہ اوپر گذرا اور اگر گوشت زخم سے جدا ہو کر گر پڑے وضو نہ ٹوٹے گا اور وضو کو نہیں توڑتا یہی مومن عورت کا **ف** یعنی مثلاً بوسہ لیا اپنی عورت کا یا اور کوئی بدن اس کا چھوا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹے گا اور امام شافعی وغیرہ کے نزدیک ٹوٹ جائیگا اگر ہتھیلی سے چھوا ہو اور اگر ہاتھ کی پشت وغیرہ سے چھوا ہو تو اس کے نزدیک بھی نہ ٹوٹے گا اور امام مالک کی نزدیک اور شافعی سے ایک روایت میں اور یث اور سہق کے نزدیک اگر چھونا مشہور ہے ہوا عورت کو بھی اوس وقت مشہور ہے تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر ایسا نہیں تو نہ ٹوٹے گا امام شافعی سمجھتے ہیں اس باب میں کہ عورت چھونا مشہور ہے وضو کو توڑتا ہے اوس کے کہ روایت کیا ابن ابی جوزی نے مساندین جلی سے کہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے لکھا ایک شخص آیا دیکھے پاس اور پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا فرماتے ہیں آپ اوس شخص میں جو یونہی کسی عورت سے سب کچھ سوا جماع کے یعنی قبلہ اور ساق اور پیار سب کیا سوا جماع کے سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اوس کے لیے کہ وضو کر اچھا وضو پھر کھڑا ہو پھر نماز پڑھ سو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو عورت کے چھونے سے لازم آتا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دے کے لیے وضو کا حکم فرمایا تھا واسطے استغفار کے تھا اور دلیل سہرہ یہ ہے کہ حضرت نے فرمایا اوس کے کہ نماز پڑھ کیونکہ عورت کے چھونے سے کچھ نماز پڑھنا تو واجب نہیں ہوتا اور بغرض تسلیم کے جواب یہ ہے کہ جائز ہو کہ وہ شخص مباشرت فاحشہ کا بھی مرتکب ہوا ہو کیونکہ مباشرت فاحشہ سے ہمارے مذہب میں بھی وضو لازم آتا ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ روایت کی بخاری سلم نے عائشہ سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے اور میں حضرت کے سامنے چٹ لیٹی تھی پس جب حضرت سجدہ کرتے تھے دبا دیتے تھے جسکو سو میں اپنے پیروں سے دھال دیتی اور ایک روایت میں ہے کہ گھروں میں اوس دن چراغ نہ تھا اور روایت کی بخاری نے انھیں سے کہ میں نے ایک رات گم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو میں نے چھو لیا انکو ساتھ ہاتھ اپنے کے پس گیا ہاتھ میرا قدم پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حضرت سجدہ میں تھے اور فرماتے تھے پناہ مانگتا ہوں میں وضو تیری سے غصے تیرے سے آخر حدیث تک اور روایت کیا بخاری نے عائشہ سے کہ وہ بھی کہتی تھیں حضرت کے اور حضرت عتکان بن جابر اور عتکان بن جابر میں ظاہر ہے کہ حضرت نے وضو نہ تھے اور روایت ہے عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے میری گود میں اور میں ناقص تھی پس پوچھتے تھے قرآن کو اور حضرت نے وفات کی حضرت عائشہ کی گود میں اور عقل اس بات کو جائز نہیں کہی کہ حضرت نے وفات پے وضو کی ہو یہ حدیثیں کہ سب صحیح ہیں حجت ان لوگوں پر ہیں جو کہتے ہیں کہ مطلق عورت کا چھونا وضو کو توڑتا ہے اور حدیثیں ایسی بہت ہیں لیکن لوگ کہتے ہیں کہ چھونے سے عورت کے اگر بشوہ ہو تو وضو ٹوٹ جاتا ہے وہ دلیل یہ بھی لاتے ہیں کہ حضرت عمر نے فرمایا کہ بوسہ لینا عورت کے چھونے میں داخل ہے تو اوس سے وضو کر روایت کیا اسکو دافطنی نے اور معاف ہے اس حدیث سے کہ وہ کہتے تھے بوسہ لینا عورت کا مرد کو اور چھونا اوسکا لمس ہے جو بوسہ عورت اپنی کا یا چھونے کو

اپنے ماتھے سے تو اس پر وضو ہی اور روایت ہے ابن شہاب سے کہ بوسہ لینے سے مرد کے عورت اپنی کو وضو ہی روایت کیا
ان دونوں کو مالک نے موطامین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ابی حنیفہ سے کہ عہد امیر بن سعید نے کہا ہے کہ بوسہ
لینے سے مرد کے عورت اپنی کو وضو ہی اور ابو عبیدہ نے عہد امیر بن سعید سے نہیں سنا اور روایت کیا ابو سکوانام مالک نے
موطامین بغیر اسلاف کے جواب سکا ہے کہ روایت ہے حضرت عائشہ سے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ لیا بعض عورتوں
اپنی کا پھر مکے طرف نماز کے اور وضو کیا روایت کیا ابو سکوانام نے اور کہا یہ حدیث حسن ہے اور روایت کیا اسکو ترمذی
اور ابن ماجہ نے اور ابو داؤد نے بھی عائشہ سے اگر کوئی کہے کہ خارجی نے ضعیف کیا اسکو اور بھی بن سعید قطان نے کہا کہ یہ کچھ نہیں
اور کہا کہ جیسے اسکی اسناد میں عروہ نہیں سنا جواب اسکا یہ ہے کہ روایت کرنے والے اس حدیث کے سبب ثقہ ہیں اور سننے والے
گو ابی یافعی پر گواہی ہے اور دوسرا جواب یہ ہے بصورت تسلیم کہ روایت کیا اسکو احمد اور ابن ماجہ نے زینب سے جیسے انھوں نے عائشہ سے
اگر کوئی کہے کہ زینب مجہولہ ہے اور تقریب میں لکھا ہے کہ حال اسکا معلوم نہیں جواب یہ ہے کہ جہل قرن ثانی یعنی تابعین میں مقبول
چھ اگر کوئی کہے کہ حجاج ضعیف ہے جواب اسکا یہ ہے کہ اوزاعی جو بڑے امام ہیں وہ بھی اس کے ساتھ ہیں داقطنی کی روایت میں ابو
بکر بن محمد ہیں اور دوسرا جواب یہ ہے کہ دارقطنی نے روایت کیا اسکو سفیان ثوری سے انھوں نے ابی روق سے انھوں نے ابراہیم بن
انھوں نے عائشہ سے اگر کوئی کہے کہ ابراہیم بن محمد نے عائشہ سے نہیں سنا جیسا کہ کہا ترمذی اور ابو داؤد نے کہ اس باب میں حضرت سے کچھ
صحیح نہیں ہوا جواب اسکا یہ ہے کہ ابراہیم تابعی ثقہ ہیں اگر بالفرض سنا بھی ہو تو بھی حدیث مرسل ہے اور مرسل ہمارے نزدیک حجت
دوسرا جواب یہ ہے کہ دارقطنی نے علل میں کہا کہ روایت کیا اسکو ابراہیم بن محمد نے ثوری سے انھوں نے ابی روق سے انھوں نے ابراہیم بن محمد سے
انھوں نے اپنے باپ سے جواب یہ حدیث موصول ہو گئی اور ترمذی کے قول سے نہیں لازم آتا کہ جہان میں کچھ نزدیک کوئی حدیث صحیح
نہیں ہوئی جائز ہے کہ ترمذی کو کوئی حدیث صحیح اس باب میں نہ ہو پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کو ابراہیم بن محمد سے ابو حنیفہ و ثوری
نے روایت کیا ابو حنیفہ نے تو ملایا حفصہ سے اور ثوری نے عائشہ سے تو اختلاف اس میں ہوا جواب اسکا یہ ہے کہ ثوری اور ابو حنیفہ
دونوں بڑے اماموں میں اور ممکن ہے کہ بات کہ ابراہیم بن محمد کو ایک حدیث حفصہ سے ہو پھر ثوری سے عائشہ سے ثوری نے عائشہ
کی نقل کی اور ابو حنیفہ نے حفصہ کی پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کی لفظوں میں اختلاف ہے عثمان بن ابی شیبہ نے روایت کیا کہ حضرت
بوسہ لیتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور سوا عثمان کے ابو یوسف نے کہا کہ بوسہ لیتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے جواب اسکا یہ ہے
کہ یہ امر بعد ثقہ ہونے اور یوں کچھ برائین اور جائز ہے کہ یہ دو حدیثیں جو ان روایت کیا دارقطنی نے عائشہ سے کہ پونجا اوکو قول
ابن عمر کا کہ بچ بوسے کے وضو ہو سو کہا انھوں نے کہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ بوسہ لیتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور وضو نہیں
کرتے تھے اور اس حدیث کو صحیح کیا بعض لوگوں نے اور کہا شافعی نے کہ روایت کیا سعید بن بنانہ نے محمد بن عمرو بن عطاء انھوں نے
عائشہ سے انھوں نے حضرت سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بوسہ لیتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے کہ شافعی نے سعید کا حال میں بیان
پس اگر ثقہ ہو تو حجت ہے جو روایت کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کہا حافظ ابن حجر نے کہ اس حدیث کو بیہقی نے خلافت میں نقل کیا
روایت کیا ہے ابو حنیفہ کیا اور انھوں نے جواب ہے کہ ضعیف حدیث بھی جب اس بارہ و جموں سے روایت کی جاوے تو وہ حسن ہو جاتی ہے
اور یہ جو بعض ضعیفین نے حجت پر لیا ہے کہ روایت ہے ابو یوسف سے کہ انھوں نے کہا میں نے رسول خدا وضو کر کے اسکی نماز کے

نہی
نہی

۷۱

ابن عباس سے

پھر بوسے اعلیٰ اپنے کلاہ کھیلے اور اس سے کیا ٹوٹ جاتا ہو وضو اس سے فرمایا نہیں تو یہ حجت ضعیف ہے کیونکہ روایت کیا اس حدیث کو دارقطنی نے اور اسناد میں اس کی مکن بیضا عبد اللہ کا ترک کردی گئی یہ حدیث اس کی اور روایت کیا امام ابو حنیفہ نے مسند ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہی بیچ بوسہ لینے کے وضو اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے قول ابن عباس کا تو جب اتنی حدیثیں اس باب میں ضعیف اور صحیح آئیں تو یہ بات اس کے نزدیک جو ضعیف ہو ظاہر ہو گئی کہ حضرت وضو نہیں کرتے تھے بلکہ وضو سے اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ اور امام محمد اور ابو یوسف رحمہم اللہ کا کیونکہ اگرچہ عورت کا بشہوت بھی مہین وضو ہوتا البتہ حضرت کے ازواج سے ضرور منقول ہوتا باوجود اس بات کے کہ ان کو بہت حرمس تھی مسئلہ بیان کرنے میں اور سوال صلی اللہ علیہ وسلم محالطت ان کے ساتھ بہت رکھتے تھے جیسا کہ روایت کیا احکم نے عائشہ سے کہ نہیں ہوتا تھا کوئی دن لیکن حضرت ابو سعد بن ہرکلاس آتے تھے اور بوسہ لیتے تھے ہمارا اور چھوٹے تھے ہمارے اس جگہ اگر کوئی اعتراض کرے کہ جب عورت کے چھوٹے سے وضو نہیں جاتا تو پھر اللہ تعالیٰ کے قول میں اس سے کیا مراد ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَوَّلَ مَا مَسَّهَا الْمَرْءُ الْفَرْسَ یعنی تم کو اگر نہاؤ پانی جب کہ چھوٹے عورتوں کو جواب دے گا یہ کہ اس سے مراد اس جگہ جماع ہے جیسا کہ امام عبد اللہ بن عباس نے اشد علم ص اور چھوٹا ذکر کا بھی وضو کو نہیں توڑتا کیونکہ روایت کیا انسائی اور ترمذی اور ابو داؤد نے طلق بن علی سے کہ حضرت پوچھے گئے اس شخص سے جو چھوٹے ذکر اپنا پھر وضو کرے سو فرمایا حضرت نے کیا ہے وہ مگر ٹکڑا تم میں سے اور روایت کیا اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور طحاوی نے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح تہی حدیثوں کی اس باب میں اور طحاوی نے کہا ہے کہ یہ حدیث اسناد اسکا مستقیم ہے نہ مضطرب اور روایت کیا طحاوی ابن المدینی سے صحت اہل جیسا کہ آگے آگیا **ص** اور امام شافعی کے نزدیک وضو ان دونوں سے ٹوٹ جاتا ہے **ف** دلیل اوکی یہ ہے کہ روایت ہے بوسہ بہت وضو سے فرمایا حضرت نے جو کہ چھوٹے ذکر اپنے کو وضو کرے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور انسائی اور ابن ماجہ نے اور ایسا ہی ترمذی نے اور صحیح کیا اسکو احمد اور دارقطنی اور بخاری نے اور ہماری حدیث کو علی بن المدینی کہ جو استاد ہیں بخاری کے کہا انھوں نے کہ طلق کی حدیث اچھی ہے بیکار نزدیک تیسری حدیث سے نقل کیا اسکو طحاوی اور کہا عمر و بیٹے علی فلاس نے کہ حدیث طلق کی ہمارے نزدیک ثابت تہی حدیث بوسہ سے روایت کیا اسکو طحاوی اب ایک بات انصاف کی یہ ہے کہ نووی جو شافعی مذہب ہیں لکھتے ہیں کہ مطابقت حدیثوں میں جب کہ ممکن ہو سکے واجب ہے تو اس جگہ دونوں حدیثیں طریقیں کی صحیح ہوں مطابقت اس طور پر ہو سکتی ہے کہ حدیث بوسہ میں وضو کے معنی ہاتھ دھونا ہے تو یہ حکم معنی ہاتھ کا دھونا مستحب ہے اور اگر کوئی کہے کہ مطابقت جب واجب ہے کہ دونوں حدیثیں جابنیں کی قوی ہوں اور اس حدیث طلق کی ضعیف ہے جواب یہ ہے کہ حدیث طلق کے راوی جتنے ہیں سب نقد ہیں تو حقیقت علی بن المدینی اور عمر و فلاس اور طبرانی اور ابن حبان اور ابن حزم اور امام طحاوی اور ترمذی یہ لوگ صحیح کریں تو پھر احتمال ضعیف کا نکالنا صرف ہم پر ہوگا اور اگر کوئی کہے کہ امام شافعی کے لیے اس حدیث کے ماسوا اور بہت سی حدیثیں ہیں جواب دے گا یہ ہے کہ ماسوا ان دونوں حدیثوں کے دونوں ملوں حدیثیں ہیں لیکن سب ضعیف ہیں اور حدیثیں امام شافعی کے مذہب کی یہ ہیں حدیث بوسہ ابو یوسف سے کہ فرمایا حضرت نے جو شخص چھوٹے فرج اپنی کو تو چاہیے کہ وضو کرے اور اسناد میں اس کی سختی بن عبد اللہ بن عمر کی ہے اور ایسا ہی فضیلان بیضاوی کا روایت ہے امام حیدر سے کہ اس حدیث سے حضرت نے فرماتے تھے جو کہ چھوٹے فرج اپنی کو پس چاہیے کہ

مسند ابن عباس سے

منوکرے اور اسلمین اسکی علامہ بیٹا حارث کا نسبت کیا گیا ہر طرف قدر کے اور مختلف ہو گیا تھا آخر میں ملا وہ اسکے
 ہمارے اس حدیث کو ضعیف کیا اور کہا ترمذی نے کہا اسے اس حدیث کو صحیح نہیں دیکھا اور کچھ نے غیب بن ابی سفیان
 سے نہیں سنا اور روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور روایت کیا یہی نے ابن عباس سے اور وہ بھی ضعیف ہے اور وہ ابن
 نے جابر سے روایت کیا وہ بھی ضعیف ہے اسناد میں اسکی تصدیق عبد الرحمن کا موصول ہے اور ایک روایت میں عبد الرحمن
 مدنی کا ضعیف ہے اور روایت کیا احمد اور ابن ابی شیبہ نے زید بن خالد سے کہ فرمایا حضرت نے من شئت من جنة فليتوها
 یعنی جو شخص کہ چھوٹے ذکر اپنے کو تو وضو کرے اور روایت کیا احمد اور دارقطنی اور اسحاق بن راہوی نے سند اپنی علیہ
 بن عمرو بن العاص سے کہ جو شخص چھوٹے ذکر اپنے کو تو وضو کرے اور جو عورت کہ چھوٹے فرج اپنی کو تو وضو کرے اور ہر ایک مذہب
 کی حدیث میں ہیں ابی امامہ کی روایت کہ پوچھے گئے حضرت چھوٹے ذکر کے فرمایا کہ وہ مگر مایہ تجھے یعنی اس کے چھوٹے سے
 وضو نہیں روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور یہ حدیث ضعیف ہے اسناد میں اسکی ہفتر بیٹا زبیر کا ترک کر دی گئی ہے حدیث ابی
 اور ایسا ہی روایت ہے محمد بن مالک اور عائشہ وغیرہا سے روایت کی ابو یعلیٰ موصلی نے عائشہ سے کہ سنا میں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے نہیں پرواہ رکھتا ہوں میں اسکو چھوٹا یا ناک اپنی کو اور اسناد میں اسکی چھتر
 بیٹا زبیر کا ترک کر دیا گئی ہے کہ روایت کیا حاکم نے قاسم سے انھوں نے عائشہ سے کہ جب چھوٹے عورت فرج اپنی کو ہاتھ لے
 سے سوا سپر وضو ہو تو جوابا دسکایہ کہ فتویٰ راوی کا بخلاف روایت کے بالکل ہی نزدیک محدثین کے لیکن سب حدیث میں
 ہیں تو نہ باقی رہی حدیث شافعی کی طرف مگر کثرت کی اور ہماری طرف مگر طلاق کی اور یہ جو بعض علماء شافعی نے لکھا
 کہ ابو ہریرہ نے روایت کی حضرت سے کہ جو چھوٹے ذکر اپنا وضو کرے روایت کیا اسکو شافعی اور حاکم اور دارقطنی نے ابو ہریرہ
 سے چھ لائے تھے سلام طلاق سے تو اس سے معلوم ہوا کہ طلاق کی حدیث منسوخ ہو گئی جوابا دسکایہ کہ طلاق کے اسلام لانے سے قبل
 الی ہر ایک یہ بات لازم نہیں آتی کہ طلاق پھر نہ لے ہوں اور نہ اوکو صحبت رہی ہو ملا وہ اس بات کے حدیث ابی ہریرہ کی ضعیف ہے
 کیونکہ اسناد میں اسکی زید بن عبد الملک کا ہے اور وہ ضعیف ہے تو اب کچھ صحبت نہیں اگر کوئی کہے کہ جب حدیث میں مختلف ہو تو
 اب اقوال صحابہ سے تسک ضرور ہے جواب یہ کہ یہ تو ہمارا مطلب ہے روایت کیا صحابی سے حضرت علی اور سعد اور ابن مسعود اور
 حسن بصری وغیرہم سے کہ وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی مذہب ہے ہمارا اور ضعیف اور سعید بن مسیب اور عطاء اور کرمہ اور ابی ہریرہ
 رحمہ اللہ کا روایت کیا امام محمد نے سوا میں اور ابن ابی شیبہ نے علی اور ابن عباس اور ضعیف اور عمران بن حصین کے اون
 سب کے کہ ان میں نہیں پرواہ رکھتا ہوں کہ چھوٹا ذکر کو یا اپنی ناک کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عمار سے کہ وہ پوچھے گئے
 چھوٹے ذکر سے بیچ نماز کے پس کہا کہ نہیں پرواہ مگر اگر تجھے اور روایت کیا محمد نے ابی الدرداء سے ماخذ اسکے اور روایت کیا
 سعید بن مسعود نے انھیں ایسا ہی اور بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہی حضرت علی سے کہ وہ پوچھے گئے اوس سے سو کہا کہ نہیں جرح کر
 ساتھ اسکے اور ابن مسعود بھی ایسا ہی روایت کیا اور اسی سے ماخذ اسکے روایت کیا اور اب کچھ حدیث کے کیا یا ایک شخص طرف ابن مسعود
 سو کہا کہ چھوٹے ذکر اپنے کو نماز میں تو عبد اللہ بن مسعود کے کہ ذکر ترا نہیں ہو مگر مایہ ترا بدن سے کہ اور روایت کیا محمد
 کا ایک شخص نے پوچھا علامہ اور کہا اے ابی محمد وہ شخص کہ چھوٹے فرج اپنی کو بعد وضو کے سوا ایک شخص نے قوم سے کہا کہ عبد اللہ

ابن مسعود

عبد اللہ بن مسعود

عبد اللہ بن مسعود

عبد اللہ بن مسعود

یعنی کسی شخص کے وضو نہ ہو تو اس کے وضو نہ ہو

بن عباس کہتے تھے کہ اگر تو خمس جانتا ہو تو کاغذ لے اور اسکو کھٹکھٹا دے کہ یہی قول ہے عبداللہ بن عباس کا اور امام شافعی
نہ ہسبک لونا بن عمر اور عمر بن الخطاب ابوبکر اور زید بن خالد اور ابی ہریرہ اور عبداللہ بن عمر بن الخطاب اور جابر اور عائشہ وغیرہ

باب غسل کے بیان میں

غسل میں تین چیزیں فرض ہیں پہلے پانی موندہ میں ٹھکانا دو سکر تا کہ میں پانی ڈالنا اور امام شافعی کے نزدیک دو نو
چیزیں غسل میں سنت ہیں **ف** دلیل پہلی یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** یعنی اگر تو تم
جب پس چپکے کہ پاکی کرو تو لفظ سہا لے کا دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ کلی وغیرہ بھی فرض ہو اور اس واسطے کہ فرمایا حضرت نے
نیچے ہر مال کے جنابت ہے سو ترک کرو اور صاف کرو بدن کو روایت کیا اسکو ابو داؤد اور یہ جو حدیث پہلے میں لکھی ہے کہ فرمایا
حضرت نے کلی اور مالک میں پانی ڈالنا سنت ہے وضو میں اور فرض ہے غسل میں تو یہ حدیث مینے نہیں پائی اور شیخ ابن الہمام
نے فتح القدیر میں اس حدیث کو بیان نہیں کیا لیکن روایت کیا ابن عدی نے ابی ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت نے کہ کلی اور مالک میں پانی
تین بار فرض ہے غسل میں اور یہ حدیث قابل اعتبار کے نہیں کیونکہ کہا ابن حبان اور دارقطنی نے کہ اس حدیث کو روایت
محمد علی بن بنیاء ہی اور کلی اور مالک میں پانی ڈالنا سنت ہے وضو میں اور فرض ہے غسل میں نزدیک امام ابو حنیفہ کا اور امام مالک
اور شافعی کے نزدیک وضو اور غسل دونوں میں سنت ہیں اور امام احمد کے نزدیک دونوں وضو اور غسل میں واجب ہیں دلیل
امام ابو حنیفہ اور شافعی اور مالک کی یہ ہے کہ روایت کیا مسلم نے ابی ہریرہ سے کہ انھوں نے وضو کیا بغیر مضغے اور استنشاق کے
اور کہا کہ مینے ایسا ہی کیا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور جامع الاصول میں بروایت ابی داؤد ایک روایت میں ہے کہ اوسمین
تو کہ مضغے اور استنشاق کا نہیں ہے اور دلیل امام احمد کی یہ ہے کہ روایت کیا ابو داؤد نے لقیط بن صبرہ سے کہ فرمایا حضرت نے کہ جو وضو
کرے تو پس کلی کر اور روایت کیا دارقطنی نے ابی ہریرہ سے کہ انھوں نے حکم کیا حضرت نے ساتھ مضغے اور استنشاق کے واللہ اعلم
بِالصَّوَابِ اب غایہ المجمع والصاب **ص** تو اگر غسل کیا اور بعد کلی کے اس کے دانتوں میں کھانا رہا غسل درست ہو گا
ف کیونکہ نہ کھانے کے نیچے پانی پونچ جاتا ہے **ص** تیسرے پونچنا پانی کا تمام ظاہر بدن پر اور ملنا واجب نہیں
کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **فَاَطْفِئُوا نَارَكُمْ** یعنی پاکی کرو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ** کہ
یعنی نیچے ہر مال کے جنابت ہے **رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ** اور ملنا کچھ دھونے میں داخل نہیں تو جب شارب نے حکم فرمایا دھونے کا تو ملنا
اوس سے لازم نہ ہو گا جیسے کہ ظاہر ہے عاقل **ص** مگر امام مالک کے نزدیک واجب ہے تو اگر اتنا خون میں باقی رہا غسل درست
نہو گا بلکہ اس کے نیچے کا دھونا واجب ہو گا اور اگر غسل ہی یا مٹی یا رنگ یا خا وغیرہ درست ہو جاوے گا اس واسطے کہ پانی اُن
سما جاتا ہے اور اگر بدن پر روغن ملا بعد اس کے غسل کیا جائے اگرچہ روغن پانی کو قبول نہیں کرتا اور اگر وہ جانتا ہے کہ بالی کے
چھید میں بغیر بالی ہلائے پانی نہ پونچے گا ہلاو اور اگر بالی سوراخ میں نہیں ہے اور وہ جانتا ہے کہ بے تکلف پانی سوراخ میں پونچے گا
تکلف کرے اور اگر جانتا ہے کہ بغیر تکلف کے نہیں پونچے گا تکلف کرے اور اگر بعد بالی نکلنے کے سوراخ بند ہو گیا ہے اور جانتا ہے
کہ اگر پانی گذرے گا داخل ہو گا اور اگر غافل ہو گا نہ گذرے گا پانی اور نہ داخل ہو گا پانی کو اوس سے گزرنے اور لکڑی وغیرہ کے داخل
کرنے سے تکلف کرے اور اگر اس کی اوچھلی میں تنگ لکڑی ہے واجب ہے کہ وضو اور غسل میں اسکو ہلاو تاکہ پانی وہاں پونچ جاوے

غسل میں تین چیزیں

بزرگ محمد علی

غسل کرنے میں
پیر سے ہونا
کہ غصہ نہیں
کھانا پانی

اور جس کی کا خندہ نہوا ہو کو اسکو غسل میں قلعے کے اندر پانی پونہما بعضوں کے نزدیک واجب ہے اور بعضوں کے نزدیک نہیں
بوجود اس کے کہ اگر پیشاب قلعے تک جائے اور باہر نہ نکلے وضو جائز رہتا ہے غسل میں سنت یا نفل چیز میں بہن پہلے دھونا و دھون
ماتھ کا دوسرے دھونا فرج کا تیسرے اور کرنا جائز است کا ہر گز بعد فرج کے دھونے کے چوتھے وضو کرنا لیکن اگر غسل کی جگہ میں
پانی مستعمل جمع ہوتا ہو یا لون کے دھونے میں تاخیر کرے اور بعد غسل کے دوسری جگہ دھو کر غسل کرنا کسی لوح یا پتھر پر پانی
اور سر سے بہتا جائے تو وہیں پیر دھو کر پانی میں بار تمام بدن پر پانی روان کرنا **ف** کیونکہ روایت کی بخاری سلم نے فرمایا
سے کہ رکھا سینے واسطے حضرت عک کے پانی ہو ڈھاپا سینے او کو ساتھ ایک کپڑے کے تو حضرت نے پانی ڈالا اپنے دونوں ہاتھوں پر سو دھوا
او کو پھر ڈالا دونوں ہاتھوں پر پھر دھو دھوا او کو پھر ڈالا اپنے ماتھ سے بائیں پر سو دھوئی فرج اپنی پھر مارا ماتھ اپنا زمین پر اور پھر
او کو زمین پر پھر دھو دھوا او کو سونگلی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور دھو دھو یا موند کو اور کو منیون تک ہاتھوں اپنی کو پھر ڈالا پانی سر پر اپنے
اور سر کے بدن پر پھر پھر ایک کونے میں ہٹ گئے سو دھو پیر اپنے تو دیا سینے او کو ایک کپڑا پس نلایا او کو اور چلے اور دھو دھو دھو دھو
دونوں ہاتھ اپنے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور یہ لفظ بخاری کے ہیں اور ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے اسکو اور روایت کی ابو داؤد
اور بخاری سلم وغیرہم نے عایشہ سے اور یہ ان الفاظ ابو داؤد کے مذکور ہیں ساتھ سند صحیح کے کہ تھے حضرت جب غسل کرتے تھے جناب سے
دھوتے تھے دونوں ہاتھ اپنے اور ڈالتے تھے برتن کو اپنے ماتھ پر پھر دونوں ہاتھ سے لیکر دھوتے تھے فرج اپنی کو پھر دھو دھو دھو دھو
جیسا کہ وضو ہی واسطے نماز کے پھر داخل کرتے تھے ہاتھ اپنا برتن میں پھر نکلی کرتے تھے بالون اپنے کو یہاں تک کہ جب دیکھتے کہ
پانی پہنچ گیا بدن کو اور صاف ہو گیا ڈالتے پانی سر پر زمین بار تو اگر کچھ پانی بچ رہتا ڈال لیتے تھے اسکو اپنے او پر **ص** عروق
واجب نہیں کہ اپنی چوٹی کھولیں بلکہ بالون کی چوٹی کو ترک کر لیں کیونکہ حضرت نے اسم کہ سے فرمایا کہ کافی ہو چکا جب پانی تیرے بالون کی چوٹی
پہنچ جاوے اور اسی طرح ترک کرنا بھی سب بالون کا واجب نہیں اور بعض مشائخ نے کہا ہے کہ ترک کرے کیسو دھو دھو دھو دھو **ف**
یہ حدیث ان الفاظ صحاح میں نہیں روایت کیا مسلم نے اسم کہ سے کہا اسخون کہا سینے یا رسول اللہ میں عورت ہوں کہ باندھتی ہوں
چوٹی کیا میں کھولا کروں او کو واسطے غسل جناب سے فرمایا حضرت نے نہیں کافی ہو چکا کہ ڈالے تو سر پر اپنے تیرے ہاتھیں لب پانی
پھر ڈالے تو اپنے او پر پانی تو پاک ہو جاوے گی تو روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ بھی اور اس طرح روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرو
بن العاص حکم کرتے تھے عورتوں کو اس بات کا کہ جب غسل کریں کھولیں چوٹی ان اپنی سو حضرت عایشہ نے کہا تعجب ہے عبد اللہ
بن عمرو حکم کرتے ہیں عورتوں کو چوٹی کھولنے کا کیا نہیں حکم کرتا تو ان کو کہ سنڈا ڈالیں وہ سر اپنا تحقیق میں اور حضرت غسل کرتے تھے ایک
برتن اور میں نہیں یاد کرتی تھی میں ہوں پر یہ روایت صحیح مسلم میں ہے اور ایسا ہی غسل حضرت سے ہو چکا کہ ایک روایت میں حکم کی یہ بھی
کہ کیا میں کھولوں چوٹی کو واسطے حضرت نے فرمایا حضرت نے نہیں اور اسی طرح بہت سی حدیثیں اس باب میں آئی ہیں **ص**
اور یہ سب حدیثیں ہیں کہ بال عورت کھولنے ہوں اور لیکن جب کھولے ہوں تو کھول دے کہ فرج نہیں جیسا کہ روایت ہے کہ کھول دے کہ فرج
اور مرد اگر اپنی چوٹی کھولے تو کھولنا واجب ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر کھولے تو کھول دے کہ فرج نہیں جیسا کہ روایت ہے کہ کھول دے کہ فرج

فصل میں ان چیزوں کے غسل لازم آتا ہے

اور لو کو جو غسل کرتے ہیں اور وہ چار چیزیں ہیں **ص** پہلے ٹھکانا منی کا اپنی جگہ سے کو کر کے شہوت سے تو اگر بغیر شہوت کے

انزال ہوا غسل ہرگز نہ کرنا چاہئیں اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہوا **ف** امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا آخرت میں علی علیہ السلام نے بانی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جو بیعتی مہنی کے لکھنے سے روایت کیا اسکو مسلم نے ابی نعیم حاکم بن عزیز سے اور یہ حدیث سنو بخاری اور دلیل بخاری یہ ہے کہ اس حدیث سے مراد وہی بانی ہو جو مشہور ہے کہ علیہ السلام نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے علی بن ابی طالب کو اس بات پر اور بھی دلیل دی ہے کہ روایت کیا ابن المنذر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ حدیث بیان کی ہے محمد بن یحییٰ نے کہا انھوں نے حدیث بیان کی ہے ابو حنیفہ نے کہا انھوں نے حدیث بیان کی ہے عکرمہ نے انھوں نے عبد اللہ بن علی سے انھوں نے اپنی ماں سے کہ پوچھا اوکل ان فی حضرت علی رضی اللہ عنہما سے مذی کو پس کہا کہ ہر زنی اگر کچھ اور تحقیق کہ ایک ہی ہو اور ایک ہی لیکن مذی تو وہم کہ مرد بی عورت کے لیے سوا ظاہر ہو جاوے اسکے اوپر کچھ مہنی کچھ پانی تو وہم کہ ذکر اپنے کو اور خضیون کو پھر وضو کرے اور غسل کرے اور کیکن مذی تو وہم ہوتی ہو بعد پیشاب کے دھو کر ذکر اپنے کو وضو کرے اور غسل کرے اور کیکن مذی تو وہم پانی بڑا ہی اور سن سے شہوت ہو اور دو میں غسل ہو اور عینا لہذا سن سے منصف میں قنارہ اور عکرمہ سے بھی ایسا ہی روایت کیا ہے واللہ اعلم **ص** اور امام ابی یوسف کے نزدیک فقط عرصہ سے بشہوت نکلے اگرچہ وقت جدا ہو شہوت نہ ہو تو اگر مہنی اپنی جگہ مہنی سے نہ ہو جائے ہوئی اور اس شخص نے قبل اسکے کہ نکلے سر عضو کا تھا یا یہاں تک کہ شہوت جاتی رہی بعد اس کے مہنی بغیر شہوت کے نکلے امام محمد اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور اگر پیشاب سے پہلے غسل کیا بعد اسکے پھر مہنی نکلے طرفین کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور ایسا ہی اگر خواب میں ہو کہ غسل واجب ہوگا اور مرد عورت سب برابر میں اور ایک نہایت میں امام محمد سے منقول ہے کہ اگر عورت کو احتلام اور لذت وغیرہ ہوا ہو اور تری نہ ہو تو غسل واجب ہے اور شمس المائتہ نے کہا کہ اس روایت پر عمل کیا ہوا ہوگا **ف** اگر کسی نے نینا نکلے یعنی جاگ کے فقط پانی دیکھا تو وہ سکایا نہ آتا ہو اور اگر سوتے میں یہ باتیں سنیں کچھ نکلے تو اسکو احتلام کہتے ہیں تو اس صورت میں اگر تری نہ ہو تو غسل واجب ہوگا اگر تری ہو تو عورت کیونکہ روایت کیا بخاری اور مسلم نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ امام مسلم رضی اللہ عنہما کا یہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سونکا عورت پر ہو چکا ہے کہ غسل فرمایا کہ بان جب کہ دیکھے پانی کو آخر حدیث تک اور روایت ابی انس رضی اللہ عنہ کہ پوچھا ایک عورت نے حضرت علی علیہ السلام سے ایک عورت کے کچھ خواب میں جیسا کہ دیکھا تری مرد خواب میں ہو فرمایا آپ نے جب ہوا اس سے جو ہوتا ہو اس سے سوچا ہے کہ غسل کرے نہایت کیا اسکو مسلم نے قوسنی شرح مسلم میں لکھا ہے کہ معنی اسکے یہاں کہ اس سے مہنی نکلے جیسا کہ مرد جب اس سے مہنی نکلے تو غسل کرے اور اس سے اس بات پر کہ جب احتلام ہو اور تری نہ ہو تو غسل لازم آوے گا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے کہ جب جگہ ایک تہ میں کا خواب میں ہو اور تری نہ ہو تو غسل کرے اور جب باور کے احتلام کو اور تری نہ ہو تو غسل کرے اور تری نہ ہو تو غسل لازم نہیں آوے گا اور اس میں علی بن ابی طالب نے روایت کی ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام جب باور عورت سے خواب کے خواب ہوا ہو تو غسل کرے نہایت کیا اسکو مسلم نے اور ایک روایت میں ہے خولہ بنتی حکیم رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے نہیں ہو تو غسل کرے نہایت کیا اسکو مسلم نے اور ایک روایت میں ہے کہ اگر تری نہ ہو تو غسل لازم نہیں آوے گا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے کہ جب عورت کو عورتوں میں سے

۴۲
میں پانی کے میلان میں

کی روایات کا بھی اعتبار نہیں جب تک یہ اصل سند معلوم نہ ہوں اور اگر احادیث ضعیفہ بھی ہو اگر کسی میں ان کتابوں میں اور
مجاہدین فرزند ابی کاس کا بھی اس باب میں حدیثیں آئیں ہیں یعنی ایک حدیث ابن عباس کی اور ایک حدیث طاہر بن زبیر کی
محدود ہوں جسے اوپر نقل کیا ہے وہ دونوں ضعیف ہیں اور بعض محققین کا بھی کہہ سکتے ہیں کہ حدیث عیاض اور طاہر کے تیسری حدیث میں
میں نہیں باقی البتہ روایت ہی موطا میں ساتھ صحیح کے بعد اس حدیث میں عمر رضی اللہ عنہما سے کہ جب وہ واسطے نماز عید کے نکلتے تھے غسل
کرتے تھے پہلے اس کے کہ بائیں لیکن یہ بات ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حضرت کی تابعداری بہت کرتے تھے اور ذرا سی بات
بھی جو حضرت نے نہیں کی ہوتی تھی نہیں کرتے تھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے حضرت کو غسل کرتے دیکھا ہوگا جیسا کہ فیروز
نے کہا لیکن عجم بن ابی حمزہ رضی اللہ عنہما اگہ کان یختل لکل عید وشدۃ مباحۃ لہم لمنا بعد الشیۃ
یقنونی ان الحدیث فی هذا الباب صحیحہ یعنی صحیح ہوا ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ وہ غسل کرتے تھے واسطے عید کے اور
شدت مبالغہ اور واسطے متابعت سنت کے چاہتا ہے اس بات کو کہ حدیث اس باب میں صحیح ہے فقط واللہ اعلم اگر کوئی کہے کہ حدیث کی
ترندی اور داری نے زید بن ثابت سے اور کمال حسن کے کہ حضرت نے کچھ اتارے واسطے چاندو سیک کے اور غسل کیا تو اس سے سنت ہونا
اوسکا ثابت ہوتا ہے تو جواب یہ ہے کہ عموم میں نہیں بلکہ اس سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ ایک بار کیا تو غسل سخت جاوے گا نہ سنت لیا ہی گامشاخ ابن العلام
فع القدر بین هذا ما ظہر ہے لان لعل اللہ یحکمت بعد ذلک امرًا صریحاً واسطے احرام کے
ف احرام کے واسطے غسل کرنا ائمہ اربعہ کے نزدیک مسنون ہے اور روایتیں اس باب میں صحیح ہیں اور بیان اسکا حج کے
باب میں آویگا صریحاً جو تھے دن عرفہ کے ف کیونکہ اوپر بتائے ذکر کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے تھے دن عرفہ کے
اور فیروز اور عید غزوہ عرفہ کے روایت کیا اسکو بڑے اوطار نے اور ابن ماجہ نے اور ابو داؤد اور ابو احمد وغیرہم رحمہم اللہ میں نے بھی

باب پانی کے بیان میں جس سے وضو جائز ہے اور جس سے جائز نہیں

جائز ہے وضو میں پانی سے اور جس سے یعنی زمین پانی سے مثل کوئین وغیرہ کے ف اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
وَنَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْبَیِّنَاتِ آيَاتِهِ لِيُظْهِرَ لَكُمْ اٰیَاتِهِ لِيُظْهِرَ لَكُمْ اٰیَاتِهِ لِيُظْهِرَ لَكُمْ اٰیَاتِهِ لِيُظْهِرَ لَكُمْ اٰیَاتِهِ
اور فرمایا وَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُوْرًا اور اقرار ہے آسمان سے پانی پاک کرنے والا یہ آیتیں نزالت کرتی ہیں پانی
کے پانی کے پاک ہونے پر اور زمین کے پانی پاک ہونے پر کوئین زمین دلیل ہے جو روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی ابی حنیفہ صریحاً فی التلمیح
کہ پوچھا گیا کہ حضرت نے کیا وضو کرنا ہم کو میں اجناعت سے اور وہ کنواں ہے کہ ڈالے جائے زمین کے اوپر سے حیض کے طور پر جو درخت
فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانی پاک ہی نہیں نہیں کرتی ہو اسکو کوئی چیز اور حسن کہا اس حدیث کو ترمذی اور ابن العلق
رحمۃ اللہ علیہما اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اور جماعت پر اس کے دلیل اجماع ہے جیسا کہ آگے آویگا اور ہر جہ میں جو حدیث لکھی ہے کہ
فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی پاک ہی نہیں نہیں کرتی ہو اسکو کوئی چیز مگر جب بدل جاوے گا یا جو یا ضرر اوسکا تو روایت کیا
اسکو بیہقی نے ابی امامہ رضی اللہ عنہ جیسا کہ آگے آویگا اور پانی دریا کے پاک ہونے پر دلیل ہے کہ روایت کیا ترمذی اور ابن ماجہ
اور ابو داؤد اور نسائی نے تحقیق کہ ایک شخص نے پوچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہوں یا
میں ادا کرتا ہوں اپنے ساتھ پانی تو اگر کوئی کرے ہم سپاہ سے ہوں کیا وضو کرے ہم دریا کے پانی سے تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ یعنی

دیا پاک ہر پانی اور سکا اور صلال ہر مردہ اور سکا کما ترندی نے کہ پوچھا میں نے محمد بن اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ سے اس حدیث کو تو کہا کہ اس حدیث صحیح ہے اور باقی تفصیل اسکی خوشیخ ابن اسحاق فتح القدر حاشیہ ہدایہ میں لکھی ہے **ص** اور برف کے پانی سے اگر چاہا ہوا نہ ہو اور اگر چاہا ہو تو جائز نہیں **ف** ایونکہ جس رت میں برف مانند پانی کے ہو تو حکم اور سکا پانی کا سا ہی وضو جائز ہوگا اور جس صورت میں جمی ہوئی ہو تو وہ پانی میں داخل نہیں کیونکہ پانی کی حقیقت میں ہنہا بھی داخل ہے **ص** جائز ہے وضو اس پانی سے جو رکے رکے بدبودار ہو گیا ہو یا اونگے گدے کی صف کے پاک چیز نے مثل خاک یا اشنان یا صابون یا زعفران کے مل دیا ہو **ف** اس واسطے کہ ان سب پر پانی کا اطلاق آتا ہے اور روایت کیا نشائی نے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کیا روز فتح کے ایک برس کے کہ اوس میں اثر کے کا تھا اور تفصیل نسخ القدر میں ہے **ص** اور امام ابی یوسف کے نزدیک اگر پاک چیز ایسی ہو کہ پاک کرنا اوس سے مقصود ہو نہ ہو تو وضو اوس سے جائز ہے اگر یہ کہ غالب ہو جاوے اور پانی کے مثلاً گاڑھا کرے اور اوسکی قش اور سیلا یعنی ہنہ کو کھوے تو وضو اوس سے جائز نہیں اور اگر وہ چیز ایسی نہ ہو یعنی اوس سے پاک کرنا مقصود نہ ہو تو اس صورت میں اوس کو دلوں میں ہین ایک وایت میں غلبہ شرط ہے یعنی اگر غلبہ پانی پر نہ کرے تو وضو جائز ہے اور ایک وایت میں غلبہ شرط نہیں یعنی چاہے غالب ہو چاہے نہ ہو وضو اوس سے جائز نہیں امام شافعی کے نزدیک اگر وہ چیز کہ پانی میں مل گئی ہو زمین کی قسم ہے وضو اوس پانی سے جائز نہیں اگر چہ غالب ہو **ف** اور احتیاط اسمیں ہے جو امام شافعی رضی اللہ عنہ کا قول ہے **ص** اگر پانی جاری میں کوئی چیز پھینک جائے اور اثر اوس کا یعنی رنگ بو مزہ نہ بدلے وضو اوس سے جائز ہے **ف** اس واسطے کہ نجاست اوس میں شہرگی بلکہ بجا نیکی ایسا بھی بدلے میں اللہ اعلم لہو اب **ص** پوشیدہ ہے کہ جاری کی سکوکتے ہیں علماء کا اسمیں اختلاف ہے وضو کے نزدیک پانی جاری کو کہتے ہیں کہ گھانس او تنکے وغیرہ کو بہا لیجائے **ف** اسی کو صاحب شریع وقایہ نے اختیار کیا ہے اور وضو کے کما جار می نہ ہو سکو لوگ جاری سمجھیں اور اسکو درختا کرتن میں اختیار کیا ہے اور حق میرے نزدیک یہ ہے کہ جاری اوس کہتے ہیں کہ طلق جریان اوس میں پایا جاتا ہو اگر یہ کیسا ہی خفیف ہو واللہ اعلم **ص** تو اگر تندی او پیر کوئی بجاوے اور پانی ران ران نکلتا ہو وضو اوس سے جائز ہو کیونکہ وہ پانی جاری ہے اور پانی ضعیف میں جو آہستہ بہتا ہو اس طرح پر وضو کرے کہ پھر پانی مستعمل کو نہ اٹھا لے یا وہ چلوں اتنی دیر کرے کہ پانی مستعمل جاوے اور مستعمل پانی کا بیان آگے آجاوے گا **ف** کیونکہ پانی مستعمل نجس ہے امام بو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اور اسکا ذکر آگے ہم کریں گے **ص** اگر حوض درہ کہ ہو اور ایک طرف سے اوس میں پانی آتا ہے اور دوسری طرف سے نکلتا ہے ایسی طرف میں اوس جس سے وضو جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے **ف** درختا کرتن میں یہ یہ قطعے یعنی اسی پر فتویٰ ہے **ص** اور وضو کے نزدیک اگر چار در چار ہوں یا کم تو جائز ہے اور اس سے زیادہ میں جائز نہیں اور اگر پانی بدبودار ہو اور حوض ہو جاوے کہ اوسکی نجاست ہے وضو اوس سے درست نہیں اور اگر معلوم ہو کہ وضو جائز ہے کیونکہ کبھی ہو سبب زیادہ رکھنے کے ہو جاتی ہے واللہ اعلم اور اگر امواکثار وان ندی میں پڑا اور اوسکے عرض کو بند کیا اور پانی کتے کے اوپر جاری ہے اگر وہ پانی جو کتے سے ملا ہوا ہے کہ اوس پانی سے جو کتے سے الگ ہو اوسکے نشیب میں وضو جائز ہے ورنہ نہیں جائز ہے فقہ ابو حنیفہ نے کہا ہو کہ سنیاسی پر اپنے مشائخ کو پایا ہے اور امام ابی یوسف سے مروی ہے کہ اگر کوئی وضو پانی کا نہیں پلا ہو اوس وضو کرے میں کچھ خوف نہیں اور اگر پانی میں ایسا جانور جاوے کہ پانی میں پیدا ہوتا ہے اور اوس میں جیتا ہے جیسے مچھلی اور مینہ کن وضو اوس سے جائز ہے

ف ان چیزوں کو کرنے سے اس واسطے پانی نہیں نجس ہوتا کہ ان جانوروں کی جگہ بھی پانی ہو ایسا ہی اگر کیا صاحب ہائیے
اور عاقلیٰ نجفی سنت کے کاس لازم آیا ہو اگر درندہ خشکی میں مر جاوے تو چاہیے کہ نجس ہو کیونکہ درندہ کا مقام خشکی پر لیکن اس کا جو
یون ہو سکتا ہے کہ حد تک مراد وہ ہے کہ نجس ہو سکے جس میں نہین سکتا اور ایسا معدن درندہ کا خشکی نہیں واللہ اعلم اور دوسری دلیل
ہو ایسے میں کسی پر لکھی ہو کہ انہیں خون نہیں کیونکہ جو جانور کہ دوسری پانی میں نہین ہوتا جو جب خون نہ ہو تو پانی نجس ہوگا کیونکہ خون
نجس ہے والا کاشیخ ابن الہمام نے ہذا التعلیل هو الاصح اور اگر پانی کے سوا اور میں مثل سر و غیر کے اگرچہ چیزیں مر جاوے
تو بعضوں نے کہا کہ سوا مچھلی کے اور میں نجس ہو جائیگا اور بعضوں نے کہا کہ کسی میں نجس نہین ہوگا اور یہی صحیح ہے کہ فی اللہ یہ ص
اگر پانی میں ایسا جانور مر جائے جس میں بتنا خون نہیں جیسے چھوڑ کھی وضو اور اس سے جائز ہے کیونکہ خون جو نجس ہو وہ بہتا ہی خون ہو
ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تمھارے پانی میں کھی گر پڑے تو چاہیے کہ اوسکو ڈبو ڈبو پھر اوسکو نکالو
اس واسطے کہ ایک پرین اوسکے مرض ہو اور دوسرے میں شفا ہو روایت کیا اسکو بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بے خون کی حیوان کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا اور یہ دلیل لانا اوس
اچھا ہے جو دلیل لائے ہیں صاحب ہادیہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی حلال ہو کھانا اوسکا اور پینا اوسکا اور وضو اوس
اور پوری حدیث یون ہے کہ روایت کی و اقرطبی نے سلمان رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھانا یا پینا پھر جاوے
اوس میں نہ جانور جس میں خون نہیں اور مر جاوے تو حلال ہو کھانا اوسکا اور پینا اوسکا اور وضو اوس کے کھانا و اقرطبی نے نہیں فرمایا
اس حدیث کو مگر بقیہ نے سعید بن سعید زبیدی اور وہ ضعیف ہے اور ابن عدی نے کہا کہ سعید یہ مجہول ہے شیخ ابن الہمام نے کہا کہ یہ
بقیہ میثا ولید کا ہے روایت کی اس سے بہت مانوس ہے مثل حماد اور ابن المبارک اور یزید بن ہارون اور ابن عیینہ اور کعبہ اور اوزاعی
اور اسحق بن ابویہ اور شعبہ وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم نے اور روایت کی اوس سے جماعت نے کھو بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے نہیں کہا ہوں کہ پوچھ گئے
یہی ابن عیینہ بقیہ اور اسماعیل بن عیاض سے پس کہا کہ کھانا کھائے کھین یعنی دو نوں اچھے ہیں اور کہا ابو زرارہ رازی نے کہ بقیہ میرے
نزدیک اچھا ہے اسماعیل بن عیاض سے اور سعید بن سنان نے کہا ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ نے کہ ذکر کیا اوسکو خطیب نے اور کہا کہ نام اوس کے باپ کا
عبدالجبار ہے اور وہ نقہ تھے تو اب جہالت جاتی رہی اور حدیث باوجود اس کے حسن ہے کہ نہی تو معلوم ہوا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث
جو اوپر بحثہ ذکر کی اس سے زیادہ اور بہت صحیح ہے واللہ اعلم **ص** اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک پانی نجس ہو جاتا ہے اگر
ف اور قول اول جو مذہب امام صاحب ہم صحیح ہے **ص** جو پانی درخت یا سیو سے نچوڑا جاوے جیسے پانی رواج کا درخت
نچوڑا جاتا ہے اور پانی سیلاب اور انار کا کہ سیو سے نچوڑا جاتا ہے وضو اوس سے جائز نہیں اور اگر خود درخت سے ٹپکے جائز ہے **ف**
کیونکہ اس پر پانی مطلق نہیں ہو لاجا تا ہو مشا کوئی سرکہ پیے تو یہ نہیں کہا جاوے گا کہ فلا نے پانی پیا اور قرآن شریف میں حکم ہے
کہ جب پانی پیا تو تم تم کرو **ص** اور وضو اوس پانی سے جس پر کوئی چیز غالب آجائے اطر حبیر کہ پانی کو اوسکی طبیعت سے محال ہے
یا کھانے کے سب سے غالب ہو جاوے جیسے کہ پانی باقلہ کا **ف** بہ انہ میں ہے کہ باقلہ کے پانی سے ملو وہ ہو جو پانی کا باقلہ ہو
اور کوئی چیز کھانے کے سب سے **ص** یا شور با جائز نہیں اور اگر پتہ درخت کے پانی میں پستے اور اوسکا رنگ یا کوئی وصف مل گیا
وضو اوس سے جائز نہیں کیونکہ وہ مانند پانی باقلہ کے ہے **ف** بہ انہ میں ہے کہ جو پانی بغیر کھنے کے ہل گیا ہو تو اوس سے وضو جائز

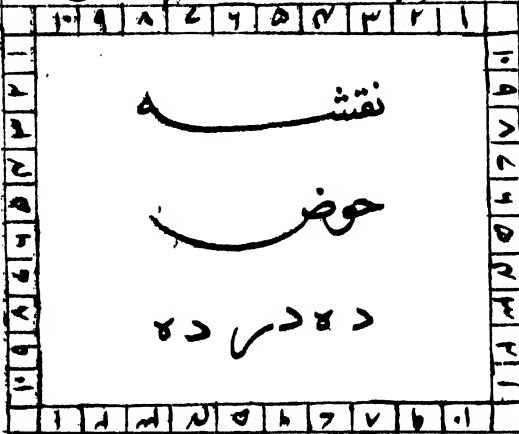
نہین ہوتا

نہین ہوتا

اور بقلہ کے معنی جو صاحب ہدایہ نے بیان کیے شاید وہ شارح وقایہ نے مراد نہیں لیے والدہ علم ص اور جو بانی رہتا نہیں سمجھتا
 اگر نجاست پڑی بلکہ ہر جہ کہ تھوڑا ہوا بہت وضو اوس سے جائز نہیں **ف** جانا یا یہ کہ یہاں تین تہاں میں پہلے تو یہ ہو کہ
 پانی جو جاری نہیں اور سمین اگر نجاست پڑی تو نجس ہو جائیگا یا پانی تھوڑا ہوا بہت مگر جب کہ وہ حوضی وہ درود ہو اور اسکا ذکر کرے
 آویگا تو اس صورت میں مانند جاری کے ہوگا اور یہ مذہب امام عظم کا ہے و نیز مذہب یہ ہوگا کہ وہ پچال پانی ہو تو نجس ہوگا اور یہ مذہب
 امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ ہے اور تیسرا مذہب یہ ہوگا کہ پانی تھوڑا ہوا بہت جب تک کہ اسکا کوئی وصف نہ پانی نجس ہوگا اور
 یہ مذہب امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا ہے امام عظم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہو کہ روایت کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور مسلم اور ترمذی
 اور ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہم وغیرہم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ پیشاب کرے ایک تم میں کا بھجوا
 پانی کے جو جاری ہو پھر غسل کرے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ غسل کرے کوئی تم میں سے جو پانی دائم کے اور چھوٹے
 کما کہس طرح کرے یا ہر یکہ کما کہس سے لینے کر یعنی کسی رتن سے مثلاً لیکر اپنے اوپر پانی ڈالے اور حضرت نے منع کیا جسے پانی
 میں پیشاب کرنے سے روایت کیا ان دونوں کے مسلم نے اپنی صحیح میں اور اس حدیث کو صحیح کیا بہت لوگوں نے روایت کیا اسکو مسلم نے
 کئی طریقوں سے اور بخاری نے بھی اور جابر بن عبد اللہ نے اور طحاوی اور طبرانی وغیرہم نے بھی اور یہ حدیث مشہور ہو اور اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا
 کہ جو پانی جاری نہیں ہے نجس ہو جاتا ہے والا منع کرنے سے کچھ فائدہ نہ ہوگا اور بھی روایت ہے صحیحین میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ باگ کوئی تم میں سے اپنے خواب سے سوٹھے یا تھوڑا پانی بچ کر چلے یہاں تک کہ دھوکا دے کو تو تین بار کہو کہ نہ پانی
 کہ کمان یا تھوڑا اسکا اور یہ حدیث بہت طریقوں سے مروی ہو اور روایت کیا اسکو مسلم نے دس طریقوں سے اور روایت کیا اسکو ترمذی نے
 اور کما کہ سن صحیح ہو اور اس باب میں روایت ہے ابن عمر اور جابر اور عایشہ رضی اللہ عنہم سے اور بھی روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی
 اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور یہ بھی حدیث مشہور ہو اور بھی روایت ہے یاسک کوئین کے باب میں آئینگی اور امام شافعی کے مذہب کی دلیل ہے
 کہ روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہا اوںھوں نے پچھے گئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوس پانی سے جو کہ ہوتا ہو جگہوں میں
 اور پیتے ہیں اوس سے پانی چارپائے درندہ فرمایا آپ نے کہ جب ہو پانی قلتین نہ اوٹھا لگنا پاکی اور روایت کیا اسکو احمد اور ابو داؤد
 اور ترمذی اور نسائی اور دارمی اور ابن ماجہ اور ابن جہان اور حاکم اور ابن خزیمہ اور دارقطنی اور بیہقی وغیرہم نے ابن عمر رضی
 عنہما اور جابر اور ابی ہریرہ وغیرہم سے اور ایک روایت میں ابو داؤد کی ہے کہ وہ نجس ہوگا اور روایت کیا اس حدیث کو دارقطنی نے
 اول کتاب میں چونکہ سند وہی ہے نو سندوں میں اس لفظ سے لائے ہیں اذاکان الماء اربعین قلۃ یعنی جب ہو پانی
 چالیس قلۃ اول ان نو کا حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہے اور اسکو ضعیف کیا اور باقی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے بعض طریقوں
 کہ بیچس ہو اور بعضوں میں کم بیچسہ شیء اور پینتالیس اور طریقے ہیں ایک اور میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے ساتھ
 اس لفظ کے اذاکان الماء قلتین فمافوق ذلک کہ بیچسہ شیء اور باقی ایک دو سرا ابن عباس رضی اللہ عنہ سے
 ساتھ اس لفظ کے اذاکان الماء قلتین فصاعداً کہ بیچسہ شیء اور باقی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اور بعض
 روایتوں میں قرآن میں عمر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور بعض میں جن ابن عمر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 اور چالیس قلوں کی روایت ابن مسکد نے بھی کی ہے اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے قلتین او ثلثا یعنی قلتین ہونے میں

کہ نہیں جرح ہو سکتا اور اسکے جب تک کہ نہ بدلے اور سکامزویا بویارنگ اور یہ جواب ضعیف ہے کیونکہ جائز ہو کہ یہ حدیث صحیح ہو جہت سے کہ
چاہے بخاری رحمۃ اللہ علیہ لائین یا نہ لائین علاوہ اسکے احتمال ہے کہ مقصود بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر کرنا حدیث کا مع الاستثناء
اور حدیث مع الاستثناء ضعیف ہے اور یہ کیا ضرور ہے کہ جو حدیث بخاری رحمۃ اللہ علیہ نہ لائے ہوں تو وہ ضعیف ہو والداعلم اور
حاصل ان سب تحقیقات کا یہ ہے کہ مذہب حنفیہ کا اس باب میں بہت احوط ہے اور اسی پر عمل حتی المقدور کرنا چاہیے تو اس مقام کو
تامل سے دیکھ اور جلدی نہ کرنا کہ ظاہر ہو حقیقت حال کی والداعلم ص مگر یہ کہ وہ درود ہو اور نہ کھل جاتی ہو زمین چلو
لینے سے تو حکم اسکا حکم پانی جاری کا ہے تو اگر اتنا پانی ہے کہ چلو لینے میں نہ کھل جاتی ہے تو اس میں بھی اگر نجاست پڑی تو وضو
جائز نہ ہو گا مگر اس جگہ پر جان نجاست ظاہر نہ ہو تو اگر نجاست وہ درود پانی میں کھلائی دیتی ہے نہ وضو کرے مقام نجاست
میں بلکہ دوسری جانب سے اور اگر کھلائی نہیں دیتی وضو کرے سب جانبوں سے اور جان پانی مستعمل گرتا ہو وہاں بھی وضو جائز
مگر اگر حوضہ درود ہو ف اس جگہ پر بھی اسنہ رحمۃ اللہ علیہ اعتراض کیا ہے اور جواب اسکا شرح وقایہ عربی میں
مذکور ہے لیکن صحیح یہ بات ہے کہ وہ درود کی تقدیر تاخرین واسطے عوام کے کردی ہے اور معتبر ہے کہ وضو کرنے والے کی رائے جو ہو
اوپر عمل کرے تو اگر اسکا گمان ہے کہ نجاست دوسری طرف نہیں پونچی ہے تو اس سے وضو جائز ہے ورنہ نہیں اور یہی صحیح
جیسا کہ سچ غایہ وغیرہ کے ہے اور یہی ظاہر روایت ہے امام رحمۃ اللہ علیہ سے اور اسی کی طرف رجوع کیا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے
اور تحقیق کیا سچ بھر کے کہ یہی مذہب ہے اور اسی پر عمل کیا جاوے گا اور وہ درود کا اندازہ کرنا کچھ اصل شرعی کی طرف رجوع کرنا
اور جو جواب صدر الشریعہ نے دیا ہے وہ کیا گیا ہے یہ مضمون درمختار کا ہے اور وہ درود اسکو کہتے ہیں کہ ہر جانب سے دس گز
اور سب ملا کر سو گز ہو جاتا ہے جیسا کہ اس نقشے میں ہے اور اگر معتبر ہو کر پاس کا ہے اور وہ اسٹھ ٹھہرے گا ہوتا ہے اور بعض

اس سے ملتا ہے اور ان
جو ایک کتب
سے نقل ہوئے
منہ ملاحظہ



لوگوں نے ہشت درہشت کا اعتبار کیا ہے اور بعضوں
نے پانزہ درہانزدہ کا لیکن صحیح اول ہے ص
فصل پانی مستعمل کے بیان میں
اور اس میں طلبہ کے اختلافات ہیں چنانچہ اختلاف اس میں
یہ ہے کہ پانی کو مستعمل کون چیز کر دیتی ہے شیخین کے
نزدیک پانی مستعمل ہو جاتا ہے حدیث کے دفع کرنے

اور بانی عبادت کے تو اگر وضو کیا ہے وضو نے بغیر نیت کے پانی مستعمل ہو جائیگا اور اگر پھر وضو کیا یا وضو نے تو بھی پانی مستعمل
ہو جائیگا اور امام محمد صاحب کے نزدیک فقط نیت عبادت ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فقط دفع حدیث کے دفع
حدیث تو ہوتا ہے وضو سے اور وضو میں ان کے نزدیک نیت فرض ہے تو اب دفع حدیث بھی بغیر نیت کے ہو گا دوسرا اختلاف یہ ہے کہ
کس وقت میں مستعمل ہو جاتا ہے تو یہ میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ جب اگر وضو سے مستعمل ہو گیا اور جامع صغیر میں ہے کہ جب اگر ایک
مقام پر جمع کیا جب مستعمل ہو اتیسرا اختلاف اس میں ہے کہ اسکا حکم کیا ہے امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نجس غلیظ ہے یعنی اگر راز ایک
دم کے کپڑے یا بدن میں بھر جائیگا نماز ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نجس صغیر ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نجس

مگر باک نہیں کرنا بخش کو **ف** اسی کو دھنسا میں اختیار کیا ہے اور اسی کو اختیار کیا ہے مشائخ عراق نے اور محیط میں ہر شے پر
امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بھی تو اب دھنسا سے جائز نہ ہو گا کیونکہ یہ پاک نہیں کرنا اگرچہ خود پاک ہے اور صاحب ہدایہ اسکے نہیں
ہونے پر دلیل لائے ہیں اس حدیث سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ پیشاب کرے ایک تم میں کا اوس بانی میں جو جاری
اور غسل کرے اوس میں جناب سے اور اس حدیث کا بیان گذرا اور اس سے محبت پڑنا ضعیف ہے کیونکہ اس میں یہ بات غلطی ہے کہ غسل جنابت
تھے بانی میں جائز نہیں کہ اہل تحریک اور پانی متعل کے نجس ہو جانے پر کچھ دلائل نہیں **ص** اور امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ نے نہ غسل
قدیم میں پاک ہے اور پاک کرنا بھی ہے اور ہم کہتے ہیں کہ پاک ہوا اور پاک کرے بھی جائز ہو گا غرض وضو اس سے پھر یہاں اس سے اور اس کا کوئی تعلق نہیں

فصل دباغت کے بیان میں

ہر جانور کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے مگر سور اور آدمی کی **ف** دباغت کے معنی آگے بیان ہو چکے تو گئے کی کھال
پاک ہو جاوے گی کیونکہ وہ بھی ہوا ان دونوں میں داخل ہے اور صاحب ہدایہ اسکی دلیل یہ بیان کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
جو کھال دباغت کی جاوے سو پاک ہو جاوے گی اور اس میں کتا داخل ہے اور سور اس واسطے پاک نہیں ہوتا تاکہ وہ نجس میں ہو بلکہ کتے کے
کیونکہ کوس سے خشک کر لیا جاتا ہے اور گھسائی کر لی جاتی ہے اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اور صحیح کیا اسکو عبد بن عباس
رضی اللہ عنہ اور روایت کیا مسلم وغیرہ اس حدیث کو اس لفظ سے اذ اذ یغ الا حاب فقل جھن اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ
نزدیک کتے کی کھال دباغت سے پاک نہیں ہوتی اور اس وجہ پر شدید عمل کرتے ہیں جنہوں نے کہ وہ کتے کی کھال کو کتے میں دباغت سے پاک ہوجاتی ہے اور
جواب دے گا تمہارا شاعر یکیر صد و سوم میں مذکور ہے علاوہ اسکے کہ من لا یخصص بالحقین میں جو ان کے مذہب کی کتاب ہے
ایک روایت لایا ہے اگر کھال سور سے ایک دل بناوین اور اوٹوں سے پانی کھچیں وضو اس بانی سے جائز ہے تو اب کھنا چاہیے کہ سور
کی کھال زیادہ نجس ہے یا کتے کی اور آدمی کی کھال پاک نہیں ہوتی بسبب حرمت اوسکی کے ایسا ہی ہے ہر شے میں کہما شیخ ابن العمام نے لکھا
کہ غنایہ میں ہے کہ جب دباغت کیجاوے کھال آدمی کی پاک ہو جاوے گی لیکن نفع لینا اوس سے جائز نہیں اور حق میرے نزدیک یہی ہے کیونکہ اگر امت
اور حرمت کو نہ پاک ہونے میں کیا داخل ہے البتہ انتفاع میں ہے تو انتفاع اوس سے جائز نہ ہو گا اور مردہ جانور کی کھال بھی ہمارے نزدیک پاک ہوجاتی
کیونکہ روایت کیا ابو داؤد ساتھ سند صحیح کے ابن عباس رضی اللہ عنہما اور بخاری نے یحییٰ بن یحییٰ رضی اللہ عنہما کہا یحییٰ بن یحییٰ رضی اللہ عنہما ہدیہ کیا گیا
واسطے ایک لونڈی یا آزاد بکری سے سو دھڑی تو گدے اور پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا کیوں نہ دباغت کر لیا
تمنے کھال اوسکی کو سو کہا انھوں نے کہ ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ مردہ ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں جو کھال گیا
مگر کھال اوسکی یعنی مردہ کا کھانا حلال ہے نہ دباغت کرنا اور بھی معاف کیا ابو داؤد ساتھ سند صحیح کے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا کہ فادہ علیا بکرا ساتھ کھالوں مردہ کے جب دباغت کیجاوین اور روایت کیا اس میں ابو داؤد
سلم بن الجحیف سے بھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دباغت کرنا مردہ کا پاک کرنا ہوا سو اور بھی روایت کیا مالک بن سنان
رضی اللہ عنہ اسی باب میں اور روایت کیا ابو داؤد قطنی نے عائشہ رضی اللہ عنہا کہا انھوں نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فادہ بکرا
ساتھ کھالوں مردہ کے جب دباغت کیجاوین مٹی ہو یا ریت یا نمک یا پانی اور ہناؤ میں اس حدیث کی معروف بیحد سانچہ جو کھال
اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کھال مردہ کی دباغت میں پاک نہ ہو گی کیونکہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی رحمہما اللہ نے

یہ جو کہا ہو کہ گوشت اوس جانور کا جو کھایا نہیں جانا فحش کرنے سے پاک ہو جاوے گا سپر فتویٰ نہیں بلکہ فتویٰ نہیں کہ کھانے
 اہل کی پاک ہو جاتی ہو اور گوشت نہیں پاک ہوتا جیسا کہ در مختار میں ہے **هَذَا أَصَحُّ مَا يَتَقَي بِهِ وَلَنْ قَالَ فِي الْقِيَصِ**
فَقَوَى عَلَى طَهَارَتِهِ یعنی صحیح یہ ہے جو فتویٰ دیا جاتا ہو ساتھ اوس کے اور اگرچہ کہا فیض میں کہ فتویٰ اقبیری کی اوکی ہوگی
 فتوح القدیر میں ہے کہ یہی صحیح ہے اور اسی کو اختیار کیا ہے شارحین نامہ صاحب غنیۃ اور صاحب تہذیب کے **ص** اس چیز پر
 مکر کی پاکیزہ ہاں اور ہڈی اور کمر اور سینگ اور ٹھٹھے اور آدمی کے ہاں اور ہڈی بھی پاک ہے **وَف** کیونکہ روایت کیا
 دارقطنی نے عبید اللہ بن عبد اللہ بن عباس رحمۃ اللہ علیہم سے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکر کے گوشت
 اوس کا لیکن کھال اور صوف سونہیں ہے مخرج ساتھ اس کے اور ضعیف کیا اوس کو ساتھ ضعف عبد الجبار بن سلم کا اور مینوع
 کیونکہ ذکر کیا ابوہریرہ جابر نے ثقات میں صحیح حدیث درجہ حسن نہیں اور ترکیب بھڑکالا و سکودار قطنی نے ابی بکر ہڈی سے انھوں نے
 عبید اللہ بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے کہا اؤنھوں نے سنائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے **وَمَنْ**
لَا أَجِدُ فِيمَا أَفْجَى لَآئِي مُحْتَمًا عَلَى طَائِعٍ يَطْعُمُهُ أَكَلُ شَيْءٍ مِّنَ الْمَيْتَةِ حَلَالٌ إِلَّا مَا أَكَلَ
مِنْهَا قَاتِمًا لِّلْجُلْدِ وَالْقَرْفِ وَالشَّعْرِ وَالضُّفُوفِ وَاللِّسَنِ وَالْعِظْمِ فَكُلُّهُ حَلَالٌ إِلَّا كَنَةً لَا يَنْكُلُ
 یعنی لیکن کھال اور سینگ اور بال اور صوف اور دانت اور ہڈی ہوکل اور کھال اوس کے وہ ترکیب نہیں کیے جاتے اور کھال دارقطنی
 نے کہ اوپر یہ مکر ہے اور یہی روایت کی دارقطنی نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہیں مخرج ہوتا ہے
 مسک مکر کے اور نہیں مخرج ہوتا ہے صوف کے اور بال اور سینگ اوس کے کہ جب مکر لیا جاوے ساتھ ہانی کے اور ضعیف کیا اس کو ساتھ
 ابی یوسف بن ابی اسفر کے اور روایت کیا بقیہ نے عمر بن خالد سے انھوں نے قتادہ سے انھوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ حضرت صلی
 علیہ وسلم کھلی کرتے تھے ساتھ علاج کے روایت کیا اس کو بقیہ نے اور حق یہ ہے کہ حاج سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھلی کرتے تھے
 اور روایت ہے ثوبان رضی اللہ عنہ کہ خرید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے خالطہ رضی اللہ عنہا کے ایک بار عصب اور کون
 حاج کے اور اس کی ہمارے حمید اور سلیمان و ثوبان ہوی مہول ہن اور ذکر کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تعلیقاً کہ انہی نے بیچ دی
 مکر کے مانند تھی وغیرہ کہ کہا بائینہ بہت لوگوں کو مکر سلف کے کھلی کرتے تھے اوس سے او تیل ڈالتے تھے اوس میں اور کچھ حرج نہیں
 دیکھتے تھے اوس میں اور ہلان نہ ہر کچھ صحابہ میں یا بڑے بڑے تابعین اور کما حقہ کہ نہیں مخرج ہوتا ہے ریشون مکر کے
 اور کما ابی ہریرہ اور ابی ہریرہ نے نہیں مخرج ہوتا ہے تھارت حاج کے اور روایت بقیہ کی اپنے شیوخ مہولین سے ضعیف ہے اور امام لغوی صاحب
 نزدیک ہے خیرین میں ہن اور دلیل ہے میں ساتھ حدیث ابن عمر کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دفن کرو ناخون اور خون اور
 بالون کو اوس واسطے کہ وہ مردہ ہن اور جواب اس کا یہ ہے کہ ہن نامہ میں اس کی عبد اللہ بن عمر زہری کہا ابو حاتم نے کہ حدیث میں اس کی
 منکر و کذب میں اور نہیں محل اوس کا صدق نزدیک ہمارے اور کما ایسا ہی علی بن اسحق نے اور ایک حدیث یہ ہے کہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں نفع لیا جائیگا مردے سے ساتھ کسی چیز کے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہے واللہ اعلم
ص اور جس شخص نے اپنے فوٹے دانت کو پھر مرنہ میں کھلایا اور نماز پڑھی نماز کو کھلی جائے اگرچہ درم سے بڑھ جاوے اور امام
 کے نزدیک اگر درم سے زیادہ ہو گا نماز نہیں درست ہوگی **وَف** ہمارے نزدیک اوس واسطے نماز ہوگی کہ دانت پڑی ہو اور پڑی انسان کی پاک

اس کی روایت کی ہے

اس کی روایت کی ہے

اس کی روایت کی ہے

اس کی روایت کی ہے

اس کی روایت کی ہے

فصل کوئین کے بیان میں

ف جانا چاہیے کہ مسائل کوئین کے مبنی پر اتباع آثار تابعین اور صحابہ پہلو و حدیثیں ہر سئلے میں بغیر علی علیہ السلام سے نہیں کہیں اور قیاس کو بھی ہمیں کچھ دخل نہیں تو اب جو بعض جمہا اعتراض کرتے ہیں جنہوں پر کہ صاحب تیس قول جو اگر نہ سئلے تو کیا ہوا کیونکہ پانی تو اس کا اب بھی اوس میں باقی ہی دفع ہو گیا اس واسطے کہ اس میں تابداری تو اس تھا اور تابعین کی ہر اور وہ جہتے ہیں کہ کیا کوئین کے پانی سے ملائی اور ملاستہ میں بدلہ دینی ہو صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ اور تابعین رضی اللہ عنہم سے کیونکہ ہر مسئلہ ایسا نہیں کہ اوس میں قیاس کو دخل ہو کہ مثلاً قمر کرنے سے وضو ٹوٹ جانا اس میں قیاس کو دخل نہیں بلکہ جو حضرت علی علیہ السلام سے ماخوذ ہو اسی طرح رکھا گیا اور امام شافعی صاحب کے نزدیک تو کوئین میں کسی ہی نجاست بڑا پانی پاک رہ گیا کیونکہ جب پانی دو قطر برابر نہیں نہیں کرتا اس کو کچھ یا دو کا مذہب ہے جس کا کہ اوپر بیان اس کا تفصیل سے گذر اے اگر کوئین میں نجاست بڑا کوئی حیوان مر جاو اور پھول یا پھٹ جاو یا آدمی یا بکری یا اور کتا مر جاو سب پانی اس کا کھینچ ڈالا جاو گیا اگر کوئین مطلب اس کا یہ ہو کہ کوئی حیوان اگر پھول یا پھٹ جاو تو سب پانی کھینچتا واجب ہوگا اور اگر فقط مر جاو تو اگر آدمی ہو یا بکری یا جو خیرین خشنے میں انکے برابر میں تو بھی سب پانی کھینچا جاو گیا دلیل اس بات کی کہ نجاست کرنے سے سارا پانی کھینچا جاو یہ کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے مصنف میں خالد بن ولید رحمۃ اللہ علیہ سے کہ پوچھے گئے حضرت علی رضی اللہ عنہ اس سے جو پیشاب کرے کوئین میں کہا کہ پانی اس کا کھینچا جاو گیا اور دلیل اس کی کہ اگر حیوان پھول یا پھٹ جاو یہ کہ اس صورت میں نجاست جو اس کے پیٹ میں ہو سب کوئین میں پھیل جاو گی اور اس میں چھوٹا اور بڑا جانور سب برابر ہو اور دلیل اس کی کہ اگر آدمی مر جاو تو سارا پانی نکالا جاو یہ کہ روایت کیا دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ سے تحقیق کہ ایک حبشی کہ کوئین میں مر مزم کے پیر گیا سو حکم کیا ساتھ اس کے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے تو وہ نکالا گیا اور حکم کیا کہ کھینچا جاو پانی اس کا کہا کہ پس منظر کیا اوں کو ایک کھینچنے کے کہ یا اگر کہ طوط سے تو بند کیا گیا لوہے کے گرد زون غیر سے یہاں تک کہ کھینچ ڈالا اس کا پانی سب کھینچ چکے اس کو جاری ہو گیا آؤ شہم اوں کے اوپر اور یہ حدیث منقطع ہے محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ نہیں سنا اور نہ دیکھا اوں کو روایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ نے ہیثم سے اونھوں نے منقول سے اونھوں نے عطاء اور یہ سند صحیح ہے اور روایت کیا اس کو طحاوی صاحب بن عبد الرحمن نا سدید بن منصور ثنا ہیثم عن منصور عن عطاء ان حبشیاً وقع فی ذفر م قنات قائم عبد اللہ بن النبی فنزل من ماء وھا فجعل الماء ولا ینقطع فنظر فاذا ہی عن تجری من قبل التجری الا سود فقال ابن الزبیر حسن بکر فہذا ایضاً صحیح با عن ابن الشیخیر فی الاما دینی کہا عطاء کہ ایک حبشی کہ بڑا بیچ مزم کے سو مر گیا تو حکم کیا عبداللہ بن سیرین نے کھینچا گیا پانی اس کا تو پانی ایسا ہو گیا کہ ٹوٹا ہی نہ تھا سو نظر کیا گیا تو یکایک شہم ہو کر جاری ہو چھ اس کی طرف سے تو کہا ابن زبیر رضی اللہ عنہ کہ اس کا فی ہی ہو گیا اور یہ بھی صحیح ہے ساتھ قراش بن قحی الدین بن قحی العید کے امام میں ایسا ہی ہنسی القدر میں اور وہ جو سفیان بن عیینہ نے کہا ہی کہ میں نے میں سر پر سے ہوں دیکھا میں نے کسی بڑے چوٹے کو کہ بچا ہوا حدیث مذہبی کی کہ وہ گرا تھا مزم میں تو اس کا جواب یہ کہ سفیان میں نہ دیکھا کچھ دلیل میں نہیں ہو سکتی ہی یا وعدہ اس کے کہ جب سند صحیح ہو اور دلیل اس بات کی کہ جب بکری مر جاو تو سارا

اور وہ فضیلت میں
ابن ابی شیبہ نے
خارج بن جابر
سلمان بن جابر
ابو اسحاق شافعی
نہ دیکھا

فصل کنوئین کے بیان میں

بانی کمالا جاگیا وہ ہی ہوا جو پر گزرا اور کبری کا پیشاب نجس ہوا امام ابی یوسف اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک کیونکہ حضرت فرمایا کہ جو تم پیشاب سے اور یہ مطلق ہر شامل ہر جانور کے پیشاب کو اور اس حدیث کو روایت کیا حاکم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کو کیا کہ اوپر ٹھونکا رہی اور سلم کے ہوا اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے انس رضی اللہ عنہ اور بھی روایت کیا اسکو ہزار بخاری اور جامع ترمذی رضی اللہ عنہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پیشاب اون جانوروں کا جسکا گوشت کھایا جاتا ہی پاک ہے اور دلیل اوکی یہ ہے جو روایت کیا بخاری اور سلم نے کہ آنی ایک قوم عبرانیہ سے بیٹے میں حضرت پاس تو ان کے بلند ہر ہو گیا تو حضرت سلمی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا کہ باہر نکلیں اور صحن کے اونٹوں کا دودھ اور موت پیوین آخر حدیث تک اور جواب اسکا یہ ہے کہ یہ حکم اول اسلام میں تھا اور یہ حدیث متفق ہی ساتھ اس حدیث کے جسکو حاکم نے روایت کیا ہی والد اعلم بالصواب اور دوا میں موت اون جانوروں کا جو حلال ہیں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیماری میں جائز نہیں اور دلیل اوکی ہی حدیث ہے اور حضرت سلمی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں کبھی کبھی شفا تمہاری اوس چیز میں جو حرام کی گئی تھا رے اوپر اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک درست ہے عینا اسکا بے عذر کے بھی کیونکہ وہ ان کے نزدیک پاک ہے اور احتیاطا اسمین ہے کہ اسکو حتی الامکان شپے اور امام ابی یوسف کے نزدیک حلال ہے واسطے دو اگر اور دوا پاک موجود ہو اور یہی قول اصواب ہے اور تاویل اوس حدیث کی جس سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ دلیل لے ہیں یہ ہے کہ حضرت نے شفا اونکی پیشاب سے اونٹوں کے وحی سے پہچانی ہوگی والد اعلم بالصواب

ص اور اگر ممکن ہو تو دوا دمی جبکو بانی میں پہچان ہو معین کردین اور جب تا بانی بتاویں کہینچ ڈالا جاوے اور امام محمد کے نزدیک دوسو ڈول یا تین سو کہینچین **ف** اور زاد میں ہے کہ اگر ایک آدمی صاحب بصارت ہو تو بھی کافی ہو جاوے گا اور روایت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ سونپا جاگیا اگر اسے متوضی پر اور ایک روایت میں اونسے سو ڈول کہینچ چاہیے اور روایت امام ابی حنیفہ سے کہ ایک گڑھا بقدر کوئین کے خودین کو میں بانی بھرن جب وہ بھر جاوے تو پھر نہ کہینچیں ایسا ہی ہر زہدی میں اور امام محمد کے نزدیک نیز سو ڈول نکالے جاویں اور اسی پر فتویٰ ہے جیسا کہ سچ نصاب ہے **ص** اور اگر کوترے مثل یا مرغی کے مر جاوے چالیس ڈول سے ساٹھ کے کہینچین **ف** کیونکہ روایت ہے ابی سعید رضی اللہ عنہ کہ کما انھون نے سچ مرغی کے کہ جب مر جاوے کوئین میں کہینچے بناو اوس چالیس ڈول ایسا ہی ہے اور یہ حدیث محکو نہیں ملی کہ کہنے اسکو روایت کیا ہی لیکن روایت کیا طحاوی نے شرح التائمرین حادین سلیمان کہ کما انھون نے سچ مرغی کے کہ بڑے کوئین میں اور مر جاوے نکالے جاویں اوسے چالیس ڈول یا پچاس پھر وضو کیا جاوے اوسے اور بقی بھی مانند مرغی کے ہے اور خزانۃ الفقہ میں ہے کہ پچاس ڈول نکالے جاویں جیسا کہ روایت کی ہے حادین سلیمان اور یہی قول کیا شعی سے کہ کما انھون نے سچ پرندہ اور بقی کے اور مانند ان کے میں کہ نکالے جاویں چالیس ڈول اور سنا اسکا صحیح ہے کہا اسکو امام ترمذی اور روایت کیا انھی سے کہ نکالے جاوے وینکے ستر ڈول اور روایت کیا عبداللہ بن مسعود انھون نے شعی سے کہا عبداللہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ میں نے پچا شعی رحمۃ اللہ علیہ سے کہ مرغی کوئین میں گر کر مر جاوے گا کہ نکالے جاویں اوسے ستر ڈول اور روایت کیا ابراہیم خیم سے کہ کوئین میں گر کر مر جاوے پیری یا بلی اور مر جاوے گا کہ نکالے جاویں چالیس ڈول والد اعلم **ص** اور اگر مانند چڑیا یا چوہے کے مر اسی میں ڈول سے تیس ڈول تک کہینچے جاویں گے **ف** کیونکہ روایت ہے انس رضی اللہ عنہ کہ کما انھون نے سچ چوہے کے کہ مر جاوے کوئین میں نکالے جاوے اسی وقت نکالے جاویں گے کوئین میں ڈول ایسا ہی ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے نہیں بانی اور روایت کیا طحاوی نے شرح التائمرین

[illegible]

منسوب کرنے
اور اگر آدمی
بانی حیوان کو کچھ
غلبہ ہوگا

ماوراء النہر کے ملک کے باشندے

جن کے

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پہلے کوئین کہ مرچاؤ اوسمین جو پاکین ہاویگا پانی اوسکا اور بھی روایت کیا اسے اذ اسقطت
الفائدة اول الذابت فی الیمن فانما حیث یخولک الماء یعنی جب پڑ جاوے جو پانی جانور چاہے کچھ پانی
اوسکا یہاں تک کہ منسوب کرے چکنا پانی اور روایت کیا ابراہیم نخعی سے کہ اگر چہ اگرے نکالے جاویں اوسمین سے جھنڈا پانی
اوشعری اور حاد اور ابراہیم سب تابعین میں ہیں اور قول اوسط کے ہونے یعنی بیچ درجے کے ہونے
نہ چھوٹے اور بیچ درجے کا قول اسے کہتے ہیں جو عمل ہو ہر شہر میں اور روایت کیا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ قول
ایسا ہے جو بین ایک صاع پانی اتنا ہو یعنی پونے دو سیر یا دوسیر بحساب ہندوستان اور اگر بڑا قول ہو تو حساب کر کے برابر کر دینا اگر
ڈول چھا ہو تو کوئین سے نکلے نہ کہ اگر آدھا پانی ہوا پانی تو درست ہوگا اور اگر آدھے سے کم کرے تو ہاڑی ہوگا جیسا کہ بیچ زاہدی سے ہے
لکن اقی جامع المونہ ص اگر کوئین سے نجاست نکلی یا حیوان مرہوا نکلا اور پھولایا پھٹا نہیں ہے اور معلوم نہیں کہ کس وقت
گرا ہی امام صاحب کے نزدیک اوسکی نجاست کا حکم ایک دن ایک است کے نیچے اور اگر پھولایا پھٹا ہو تو نجاست کا حکم تین دن تین است
کیا جاوے گا تو اول صورت میں ایک دن ایک است کی نمازین پھر قضا کی جائیگی اور دوسری صورت میں تین دن اور تین است
تک کی کیا جائیگی اگر وہ شخص اوس پانی سے اتنے روزوں سے وضو کرتا ہو گا اور سنی نماز پڑھے گی ص اور امام محمد اور ابو یوسف
کے نزدیک ہر وقت کہ وہ جانور یا وہ نجاست معلوم ہو کہ اوسکی نجاست کا حکم ایک دن تین است کی نماز پڑھے اور گھوڑے اور حیرت جانور کا
گوشت ملال ہو پاک ہو اور چھوٹے اور سو اور درندوں کا نجس ہو ف لیکن جھوٹا کتے کا تو اسواوسط کے فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے بیچ کتے کے کہ اگر موند ڈالے برتن میں دھویا جھوٹے تین تیرے یا پانچ تیرے یا سات بار روایت کیا اسکو دارقطنی نے ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ اور کہا کہ متفرد ہوا ساتھ اس حدیث کے عبداللہ بن ابی وھب نے اسمعیل سے اور وہ متروک ہے اور سو ائمہ لوہا کے روایت
کرتے ہیں اسمعیل سے سات بار دھو کوئین کہتا ہوں کہ صحیحین وغیرہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سات بار دھونا روایت کیا گیا ہے
اور تین بار کا لفظ منکر ہے اور خلاف روایت تھا کہ ہے اور روایت کیا دارقطنی نے ساتھ سند صحیح کے عطاء بن یشعربن ابی ہریرہ
رضی اللہ عنہ کا کہ جب تک موند ڈالتا تھا برتن میں پانی بہا دیتے تھے اوسکا پھر دھوتے تھے اوسکو تین بار اور روایت کیا ابن جریج
کامل میں اس حدیث کو اور اسناد میں اوسکی حسین بن علی کریمی ہی کو کہا ابن عسیمی نے کہ نہیں پاتا ہوں میں اسطے کہ ابیسی کے کوئی
حدیث منکر سوا اسکا اور نہیں دیکھتا ہوں کچھ حج ساتھ اوسکے حدیث میں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کتے کے موند
ڈالنے سے سات بار دھویا جاوے گا کیونکہ روایت ہے صحیحین اور جامع ترمذی وغیرہ میں حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے جب موند ڈالے کتا برتن سے میرے قہو ڈالو اوسکو سات بار اور احتیاطا اس میں ہر کہ سات بار دھو اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ
نے کہا کہ ہر گاہ مختلف ہوئیں حدیثیں جمع کیا ہے خلاف اور نجاست کے تو دیکھا کہ تین بار دھونا اونسے واجب ہے تو حکم کیا ہمیں بھی
ایسا ہی واللہ اعلم بالصواب اور جھوٹا شور کا اس واسطے نجس ہے کہ وہ نجس میں ہے اور جھوٹا درندوں کا اسواوسط کے گوشت
اوسکا نجس ہے اور اوسکی نجاست کا حکم ایک دن ایک است کی نماز پڑھے اور اوس مرغی کا جو چھوٹی پھرتی ہے اور پرندوں
شکاری اور حشرات الارض کا موند ہو ف لیکن پاک ہے بل کا جھوٹا اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بل کا جھوٹا
مکروہ نہیں کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بل کا جھوٹا کھایا اور کہا کہ وہ نجس نہیں اور وہ پھر نے والوں میں ہے اور پھر تھار اور

۵۰
 لا یشترک فی
 طہارتہ لہی ۲
 بن ۳ منہ
 منہ

۱۰۱

۵۱
 لا یشترک فی
 طہارتہ لہی ۲
 بن ۳ منہ
 منہ

۱۰۲

یہ جواب ہو گا قاضی ابوبکر غزالی نے شرح نووی میں کہ بوزید بن عرو بن حریش روایت کیا کہ اوس راشد بن کیسان حبشی کوئی
 اور ابو رومی نے تو اس سے سمجھا دیا کہ یہی اور ابو فراس کے موصول ہو گا جواب یہ ہو گا کہ ما شیخ تقی الدین بن قتیق العسکری کہ تمہیں
 ابو فراس میں نظر کیونکہ روایت کیا ہے اوس اس حدیث کو ایک جماعت نے اہل علم سے مثل سفیان اور شریک اور حسان بن علی
 اور اسراہیل اور قیس بن الربیع اور ابن عدی نے کہ ابو فراس راوی اس حدیث کا مشہور ہے اور نام اوس کا راشد بن کیسان
 اور ایسا ہی کہا ادا قطنی نے اور وہ جو بعض علمائے یہ قول شیخ تقی الدین سبکی کا تھا لایا ہے غلط ہے کیونکہ ابن العمام نے یہ کہا ہے
 فَقَالَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّينِ فِي الْأَمَامِ آدِينِي كَمَا شَيْخُ تَقِيِّ الدِّينِ إِمَامٌ مِنْ أَوَامِلِ كِتَابِ شَيْخِ تَقِيِّ الدِّينِ بْنِ قَتِيْقٍ الْعَسْكَرِيِّ
 نہ سبکی کی اور قاضی خان نے رجوع امام عظم کا اس قول سے لکھا ہے اور شیعہ جو اس جگہ طعن کرتے ہیں امام ابو حنیفہ پر بھی کیونکہ
 اونی کتاب من الاضرار الفقیہ میں لکھا ہے کہ بآس یا التَّوَضُّعِي بِالْتَّوَضُّعِي كَمَا كَانَ التَّوَضُّعِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَتَضَاعَفَ
 یعنی انہیں حجرات ساتھ ہو کر کھڑے بنید سے اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا ہے اوس سے اور داؤد اسکا تفصیل سے تب
 مناظرہ فریقین میں ہو رہی اور روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور طریق سے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور اسناد میں اسکی
 حشیراوی ضعیف ہے اور ایسا ہی ابن کثیر اور روایت کیا ابو داؤد نے عطاء کے انھوں نے مکر وہ لکھا وضو کو ساتھ دو وہ اور
 بنید کے اور کہا کہ تیمم بجا ہی نزدیک میرے اوس سے اور غسل امام ابو حنیفہ کے نزدیک بنید سے ایک روایت میں جائز ہے اور
 ایک روایت میں ناجائز ہے کیونکہ کہا ابو خلدہ رضی اللہ عنہ نے کہ پوچھا میں نے ابو العالیہ سے اوس شخص سے کہ پوچھی اسکو جنابت
 اور نہیں ہے یا اس کے پانی اور نزدیک اس کے بنید ہے کیا وہ غسل کرے اوس سے کہ کہ نہیں روایت کیا اسکو ابو داؤد نے
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کرے اور امام محمد کے نزدیک وضو اور محمد دونوں کے
 اور یہ خلاف اوس پانی میں ہو شیریں رقیق ہو بتا ہوا ہند پانی کے اور اگر سخت ہو جاکو اور شیعہ لگے کیونکہ نزدیک اوس سے وضو جائز نہیں

باب تیمم کے بیان میں

تیمم جائز ہے محدث یعنی بوضو کو اور جنب اور عارض اور نفسا کو ف اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ جنب کو تیمم ناجائز نہیں
 اور یہی قول ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا لیکن اکثر لوگوں کا قول یہ ہے کہ جائز ہے اور یہی مذہب مدینوں کے موافق ہے اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا اَوْ كَامَسْتُمُ النِّسَاءَ یعنی یا جماع کرو تم ساتھ عورتوں کے تو اس سے معلوم ہوا کہ جنب کو بھی تیمم جائز ہے لیکن حضرت
 رضی اللہ عنہ اس کے معنی جماع کے نہیں لیتے اور وہ جو دلیل اس پر صاحب ہدایہ لاتے ہیں کہ کچھ لوگ جنگل سے آئے طرف
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سو کہ ہم رہتے ہیں بیٹوں میں تین چھپنے چار چھپنے اور ہوتے ہیں ہم میں جنب اور عارض
 اور نسا اور ہم نہیں پانی کو سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر تھا ہے ہر میں پھر مارا ہاتھ اپنا اوپر زمین کے واسطے
 موند اپنے کے ایک بار پھر مارا دوسری مرتبہ سو مسح کیا اوس سے اوپر دونوں ہاتھوں اپنے کے کہ انبیاء تک روایت کیا اسکو
 ابن ابی حزم نے اپنی ہر یہ وضو اللہ عنہ ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اس حدیث کے شنی بیٹے صلیح کے ہیں کہا احمد اور رازی نے
 کہ وہ کچھ نہیں اور کہا نسائی نے کہ متروک ہے اور دلیل مسیح یہ ہے کہ روایت ہے عابر رضی اللہ عنہ کہ آیا ایک شخص طرف حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا کہ پوچھی جگو جنابت تو تحقیق کہ میں لوٹا نہیں میں تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تیمم

دو ضرب ہیں ایک ضرب ہر واسطے مونہ کے اور دوسرا واسطے دونوں ہاتھوں کے کہ منیوں تک وایت کیا اسکو حاکم فلو
 کہا کہ صحیح الاسناد ہے اور نہیں اخراج کیا اسکو بخاری مسلم نے اور کہا دارقطنی نے **رَجَالَهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ** یعنی رجال
 اس کے سب ثقہ ہیں اور جھگڑا کیا تھا عمار نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسی باب میں اور روایت عمر بن العاص سے ایسا ہی
 جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کو تیمم جائز ہو جیسا کہ آگے آگیا **ص** جب کہ پانی پر قادر نہ ہو یعنی اتنے پانی پر کہ طہارت کو کافی
 تو اگر جب نے موافق وضو کے پانی پایا وضو او سپر واجب ہوگا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک واجب ہوگا اور غسل کے لیے
 تیمم کرے لیکن اگر جب کو حدث بھی ہو تو وضو واجب ہوگا سو تیمم واسطے جنابت کے ہی بالاتفاق اور جب کہ بے وضو کیواسطے
 اتنا پانی ہو کہ بعض حصہ دھو سکتا ہی اور بعض نہیں دھو سکتا تو اس میں بھی خلافت ہے ہمارے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی کے
 نزدیک بعض دھوے اور باقی کو تیمم کرے اور قدرت نیا دین یہ لوگ پانی پر واسطے دور ہو پانی کے ایک میل **ف**
 برابر میں کہ مسافر ہوں یہ لوگ یا شہر کے باہر ہوں **ص** اور میل مسیر احمد فرسخ کا ہوتا ہو اور بعضوں کے نزدیک تین ہزار
 پانسو گز کا ہوتا ہو ہر ہزار گز تک **ف** کیونکہ روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ وہ چلے زمین اپنی سے بیچ جڑت کے توفیق
 آیا عصر کا ٹہر نہ غم میں سو تیمم کیا اور مسح کیا منہ پہنے اور دونوں ہاتھوں کو اور نماز پر بھی صحر کی پھر داخل ہوئے مینے کو او
 آفتاب بلند تھا سو ٹوٹا نماز کو روایت کیا اسکو شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور جرجون نام ایک مقام کا ہے اور مرد ایک میل پر پہنچے
 مدینہ طیبہ سے **ص** یہ حکم ظاہر روایت کا ہے اور حسن کی روایت میں دو میل جانب توجہ میں ہووے تو تیمم جائز ہے یا ایک
 میل جانب غیر توجہ میں ہووے کہ آنے جانے میں دو میل ہو جاوے تو اس صورت میں اگر جانب توجہ ایک میل ہوگا یا اگر جانب غیر توجہ
 اور پہلی صورت کے موافق جائز ہووے **ف** اور مختار قول اول ہے **ص** اور یہاں جسکو قدرت پانی کے استعمال کی
 نہیں یا قدرت ہے لیکن خوف زیادتی مرض کا ہے اسکو تیمم جائز ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب تیمم جائز ہووے
 کہ خوف تلف عضو کا ہووے **ف** کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْمَرْءِ فَلْيُغْسِلْ يَدَيْهِ** یعنی اگر تم بیمار یا راہگیر ہو
 تیمم کر دیتی پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر نفس سے دور ہے **ص** اور اگر استعمال پانی کا سستی ضرر کرے یا مینے بیمار
 کر دے یا جان یا کوئی عضو تلف کر دے تیمم جائز ہے **ف** اور یہی ہے کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اندر شہر کے ہو تو بھی یہی حکم ہے
 امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم کرے **ص** اور تیمم جائز ہے دشمن کے خوف سے آگ یا دزد و غیرہ کے اور بھی
 جائز ہے و یا جس کے خوف سے یعنی اگر پانی سے وضو کرے گا تو یہاں سارہ گایا پانی کیسے حفظ پینے کے واسطے مباح کیا ہے اور وضو
 یا غسل کی اس سے اجازت نہیں ہے تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہے کہ یہ پانی فحش پینے کے واسطے رکھا گیا ہے تیمم
 اسکو جائز ہے مگر جب کہ پانی بہت ہو تو اس سے معلوم ہوا کہ پینے اور وضو دونوں کے واسطے ہے اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہے
 کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہی مینا بھی ہاوس کا جائز ہے اور امام فضلی کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہو تو وضو جائز ہے اور
 اگر واسطے وضو کے ہو مینا جائز نہیں اور اسی طرح اگر ڈول یا رشتی موجود ہو تو بھی تیمم جائز ہے **ف** اس واسطے کہ بعض
 تیمم جائز ہے کہ قدرت پانی کے کو پھر تھو نہیں ہے **ف** اگر نماز عید کی تھا تو پہلے کا خوف ہووے تیمم کے نماز شروع کرے
 اور یہ بالاتفاق ہے اور اگر نماز عید میں اسکا وضو ٹوٹا اور جانتا ہے کہ اگر وضو کرے گا نماز جاتی رہے گی تیمم سے بنا کر نماز نہ ہو

۴۱
 جانب توجہ میں ہووے
 جس میں توجہ ہے
 اور اگر کھانہ کی
 اور جان بے وضو
 جس میں جان بے وضو
 اور اگر نماز عید کی
 منہ سلمہ

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم نہ کرے اور اگر تیمم سے شروع کی تھی تو تیمم سے بنا کی سب کے نزدیک جائز
 اور اگر نماز جنازہ کی فوت ہوئے کا خوف ہی تیمم جائز ہو **ف** باوجود اسکے کہ صحیح اور سند درست ہو اور بانی موجود
ص مگر ولی کو جائز نہیں **ف** یعنی ہوس جتناڑ کا جو مالک اور ولی ہو اسکو تیمم جائز نہیں ہوا سب کے لوگ
 اسکو خود انتظار کریں گے **ص** اور اگر خوف فوت نماز جمعہ یا کسی ایک نماز کا یا بچ نمازوں میں ہو تو تیمم جائز نہیں
 اور وہ بار ماتھہ نماز تیمم میں فرض ہی ایک تو واسطے مسح کرنے مونہ کے اور دوسرے واسطے مسح کرنے دونوں ماتھوں کے
 مع کہنیوں کے **ف** اور یہی قول امام شافعی صاحب کا بھی اور امام احمد نزدیک ایک بار ماتھوں کو ماسک اور اوس
 مسح ہونہ اور ماتھہ کا بتیلید تک کرے دلیل ہمار مذہب کی ایک تو حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہے جو اوپر گزری اور
 دوسری دلیل حدیث عمار بن یاسر کی ہے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو سو مارا بتیلیدوں اپنی کو اوپر مسی
 اور نہ جھڑا مٹی سے کچھ سو مسح کیا مونہ اپنے کا ایک بار پھر مارا بتیلیدوں اپنی کو مٹی پر مسح کیا ماتھوں اپنے کو نہ ات
 کیا اسکو ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے تیسری دلیل حدیث ابی ہریرہ کی جو اوپر روایت ابن ابی حنیہ کی گزری اور سند اسکی ضعیف ہے
 اور جو تھی دلیل حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی کہ ایک شخص گذرا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک گلی مین اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 پیچانے یا پیشا سے بچلے تھے تو سلام کیا اوس شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو توجہ جواب دیا اسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 یہاں تک کہ قریب ہوا تو شخص کہ ٹھپ چاؤ کسی گلی مین تو مارا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ماتھہ اپنے اوپر دیوار کے
 اور مسح کیا اونسے اپنے مونہ پر پھر بار دوسری بار سو مسح کیا ماتھوں اپنے کو کہنیوں تک پھر جواب دیا سلام کا اوس شخص کو اور فرمایا
 کہ جواب سلام دینے سے بی وضو ہونا مجھے مانع آیا تھا روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن جریر طبرانی اور روایت کیا اس حدیث کو
 طبرانی مختلف الفاظ اور حامل اونکا یہی ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اسکی محمد بن ثابت ہے اور سنن ابو داؤد میں ہے
 قَالَ أَبُو دَاوُدَ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ أَبِي عُمَرَ أَنَّ ابْنَ
 قَالَ ابْنُ دَاسَةَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَهْ يَتَابِعُ مُحَمَّدُ بْنُ نَافِعٍ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ عَلَى ضَرْبَتَيْنِ عَنِ الشَّيْخِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَاهُ فَعَلُ ابْنِ عُمَرَ يَعْنِي كَمَا أَبُو دَاوُدَ نَسَبَهُ سَيِّدُنا امام احمد بن حنبل سے کہتے تھے کہ روایت
 کیا محمد بن ثابت نے ایک حدیث منکر کو تیمم میں کہا میں نے اسکو کہا ابو داؤد کہ نہیں متا بت کیا جاوے گا محمد بن ثابت سچ اس قصہ کے
 اوپر دوبار ماتھہ مارنے کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور روایت کیا ہے اسکو لوگوں نے فعل ابن عمر رضی اللہ عنہ کا انتہی اور اثر ابن عمر
 رضی اللہ عنہ کا موقوف صحیح ہے اور پانچویں دلیل حدیث اسامہ کی اور اوسمیں ہے کہ دیکھا یا جکوبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم ایک بار
 بارنا واسطے مونہ کے اور دوسری بار بارنا واسطے دونوں ماتھوں کی کہنیوں تک روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اور بھی
 اخراج کیا اسکا ابن مردودہ وغیرہ نے اور سند میں اسکی ربیع بن بدیع بن ضعیف ہے لیکن وہ معتقد ہے حدیث عامر کی اور تھی دلیل حدیث
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم دوبار ماتھہ بارنا ہی ایک بار واسطے مونہ کے اور ایک بار واسطے
 دونوں ماتھوں کے کہنیوں تک روایت کیا اسکو دارقطنی اور حاکم اور بیہقی نے اور سند میں اسکی حریش بن جریث ہے کہ ابو حاتم نے
 منکر ہے حدیث صحیحین میں اسکو دلیل ہے جو روایت کیا حاکم اور بیہقی اور دارقطنی وغیرہم نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے

جیسا کہ عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے اور اسناد میں اس کی علی بن ابی طالب سے روایت کی ہے اور اس کا ہر طرف قائل ہے اور کہا حکم نے کہ وہ صدوق ہے اور روایت کی گئی ہے یہ حدیث طریق سلیمان بن داؤد اور وہ متروک ہے انھوں نے دلیل وہ ہے جو روایت کیا اور قاضی نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کے تیمم کیا ہے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول ائمنے دونوں ہاتھوں اپنے کو ٹیپا کر پھر چھڑا ائمنے ہاتھوں کو سو مسح کیا ہے اوس سے موندہ اپنے کو پھر مارا ائمنے دوسری بار سو مسح کیا کہ موندہ سے ہتھیلیوں تک اور اسناد میں اس کی سلیمان بن ارقم متروک ہے توین دلیل حدیث ابی امامہ کی ہے روایت کیا اس کو طبرانی نے اور اسناد اس کا ضعیف ہے اور امام احمد کی دلیل یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عمار کے لیے کہ کافی تھا تجھ کو یہ اور مارا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ پازنین پر پھر چھڑکا اس کو اور مسح کیا اوس سے موندہ اور دونوں کف اپنے کو اور فرمایا حضرت صلی علیہ وسلم نے تیمم میں ضربۃ اللوجہ والکفین یعنی تیمم ایک بار ہاتھ مارنا ہی واسطے موندہ اور کفین کے روایت کیا ان دونوں حدیثوں کو امام احمد اور صحیحین میں بھی اس قسم کی حدیث ہے جو صحیح کیا اکثر محدثین نے اور اسی طرف گئے ہیں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ جیسا کہ کہا علی شرح موطا میں اور بعض تفسیر میں اور یہ قول مخالف ہے قول امام مالک کے موطا میں قال یحییٰ بن سئل مالک کیف التیمم واین یبلغ یہ فقال یضرب ضربۃ لوجہ وضربۃ لکیدیہ ویمسحہا الی الرقبین یعنی کہتا ہے کہ پوچھے گئے مالک رحمۃ اللہ علیہ تیمم سے اور کہا ان تک پونچھا اس کو کہ مالک ایک بار واسطے موندہ اپنے کے اور ایک بار واسطے دونوں ہاتھوں اپنے کے اور مسح کرے دونوں ہاتھوں کا موندہ تک لیکن جواب اس کا یہ ہو سکتا ہے کہ یہ بیان سنت کا ہے اور فرض ان کے نزدیک ایک بار ہاتھ مارنا ہی پھر جائیے کہ تیمم مع کہنیوں کے ہو کہ جیسا کہ اکثر احادیث میں جو اوپر گذرین موجود ہے اور زہری کے نزدیک موندہ ہوں اور بغلوں تک چاہیے اور یہ مذہب مخالف احادیث صحیحہ کے ہے اور سپر علم نہیں چاہیے

ص اور ترتیب ہمارے نزدیک شرط نہیں لیکن استیعاب شرط ہے بیان تک اگر کچھ تھوڑا سابق رہ گیا کہ اوپر ہاتھ نہ پھر چھڑکا تیمم جائز ہو گا کیونکہ تیمم قائم مقام ہے وضو کا تو جو حکم وضو کا ہے وہ تیمم کا بھی ہو گا **ص** اور اوجھ طریق مسح کا اس طرح ہے کہ چھٹکھائی کی طرف سے تین انگلیاں بائیں ہاتھ کی لیکے مع ہتھیلی کے اوپر بائیں چھڑکا ہاتھ کی اوٹھکیوں کے سرورن کہنیوں تک پہنچے بعد اوس کے انگلی شہادت اور انگوٹھے سے باطن ہاتھ کا مسح کرے اوٹھکیوں کے سرورن تک اور سپر چھڑکا بائیں ہاتھ کو مسح کرے بعد اوس کے اگر اوٹھکیوں کے اندر غبار نہ پونچا ہو تو عمال کرنا واجب ہے تو اب تیسری بار ہاتھ ملنا پڑیگا واسطے طہال طرفین کے نزدیک جائز ہے تیمم اوس چیز سے کہ جو جنس نہیں ہے اور پاک ہو کہ جیسے خاک اور رگ اور پتھر اور سرسہ اور ہر تال وغیرہ جو زمین کی قسم سے ہیں اگرچہ بغیر غبار کے ہوں اور چاندی سونے کے ساتھ تیمم جائز نہیں مگر جب گرد آلودہ ہوں وہاں سپر چھڑکا اور جو چھڑکا نہیں مگر گرد آلودہ ہوں اور اوس جگہ جہاں نجاست پڑی تھی اور وہ خشک ہو گئی تیمم جائز نہیں اور نماز جائز ہے **و** نماز ہوا واسطے ہاتھ پر کر فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوۃ الاخریٰ فیہ تیمم یعنی زکوۃ زمین کی خشک ہونا ہی اس کا اور یہ حدیث چھائی نہیں گئی اور وہ مسلم واسطے جائز نہیں کہ قرآن شریف میں طیب کی بھی قید ہے اور نیز واحد قابل نص قطع کے نہ ہوگی اور صحیح حجت پڑنا ہی اس حدیث جیسا کہ بعض محققین نے عن حماد بن عابد اللہ قال کان ابی الخیر یقول و تقبل و قال ی فی المسجد فی زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یمن شئاً من ذلک

سنن ابی یوسف
سنن ابی داؤد
سنن ابی حاتم

زہری سے مراد
ابن شہاب بن یونس
سنن مالک
سنن ابی یوسف
سنن ابی داؤد
سنن ابی حاتم
سنن ابی حاتم
سنن ابی حاتم
سنن ابی حاتم
سنن ابی حاتم

رَوَاهُ الْخَمَارِيُّ وَأَبُو حُدَّادٍ وَالْإِسْمَاعِيلِيُّ فِي صَحِيحِهِ وَأَبُو ثَعْلَبَةَ وَالتَّبِيعِيُّ تَرْجَمَهُ كَثِيرٌ شَاهِدٌ
 اور اسے ترجمہ صحیح میں حضرت کے وقت میں پس نبائی کے لئے کسی پر ایمان **ص** اور اگر کہ سے بھی درست نہیں اور
 امام ابی یوسف کے نزدیک تم جائز نہیں ہو تا مگر خاک اور ریگ سے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں مگر خاک سے
ف دلیل امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی یہ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَكَيْفَ مَوَاصِيْدًا اطْبَبًا یعنی پس قصد کرو
 صعیب طیب کا اور صعیب نام ہے رو زمین کا برابر ہو کہ مٹی ہو یا ریت یا لکڑی تو تھوڑا سا زجاج جو عالم پر لغت کا لکڑی کا خلاقی
 بَيْنَ أَهْلِ اللُّغَةِ فِي ذَلِكَ یعنی نہیں جانتا ہوں نہیں خلاف درمیان اہل لغت کے اس میں اور سہوا سے بھٹا ہو جائے
 کہ شافعی مذہب ہے معنی صعیب مٹی نہیں لکھے اور قاموس میں ہے الصَّعِيدُ الشَّابُّ أَوْ وَجْهُهُ أَلَا رَضٍ صَعِيدٌ مِثْلُ
 یارو زمین اگر کوئی کہے کہ جب صعیب کو افق تفسیر صاحب قاموس کے دو معنی ہوئے سو کہاں سے معلوم ہو کہ صعیب اس جگہ مراد ہو
 زمین ہے تو جواب اسکا یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ مائدہ میں کہ نہیں بارہ کرنا ہی اسکا کہ کرے تیر حرج اور تراب کی قید لگانے
 میں حرج ہے اور حدیث سے بھی امام ابو حنیفہ کی دلیل ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ گردانی گئی واسطے میر زمین
 مسجد اور پاک کرنے والی روایت کیا اسکو بھیقی نے سند صحیح سے ابی امامہ سے اور یہی مضمون صحیح مسلم اور جامع ترمذی
 او طبرانی میں ہے اور روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کہ جو شخص میری است پائے نماز کو سوز دیک اس کے مسجد اور پاک کرنے والی
 اس کی ہے اور روایت ابن ابی رواد اور ابن المنذر میں ہے روایت انس رضی اللہ عنہ جَعَلَتْ لِي كُلَّ اَرْضٍ طَبَقَةً مَسْجِدًا
 وَطَبَقَةً اُكْرَدَانِي گئی واسطے میر سب زمین پاک مسجد اور پاک کرنے والی اور دلیل امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ ہے کہ ماہرین
 رضی اللہ عنہ صَعِيدًا اطْبَبًا اِیْ شَأْنًا اَبَا تُنْبِتًا یعنی مٹی اور گانے والی اور جواب یہ ہے کہ یہ حدیث بھیجانی نہیں گئی کہا
 شیخ ابن حجر نے تخریج ہایہ میں لکھا اَحَدُهَا لَكِنْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْهُ اَطْيَبُ الصَّعِيدِ اَنْ اَبَا حَاتِمٍ
 یعنی روایت کیا بھیقی نے اور ابن ابی حاتم نے بھی ہاں عباس رضی اللہ عنہ کہ کہا انھوں نے زیادہ پاک صعیب کی کھیت کی ہے اور اس سے
 معلوم ہوتا ہے کہ اور بھی مٹی پاک ہے وہاں مطلوب اور امام ابی یوسف نے یہ کہ سے تمیز زیادہ کیا ہے اور حدیث سے جو روایت ابن حجر
 اور گزری اور وہ حدیث ضعیف ہے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ **ص** باوجود قدرت کے زمین پر عبادت تم جائز ہو تو اگر کسی نے
 دی یا کیوں نہ پائے یا دیو گرانی اور اس کے ماتھوں اور مونہ پر غبار جا اور پھر اسے اس کے اوپر ماتھ لیا تیمم درست ہو گیا اور
 بغیر ماتھ سے درست ہو گا اور نیت تیمم میں فرض ہے اور امام زفر کے نزدیک فرض نہیں اور اگر کسی شخص کو دو حدث ہوں جیسے
 جنابت اور حدث دونوں کی نیت کرے اور ایک تیمم کافی ہو جاوے گا اور اگر ایک کی نیت کرے دوسرے حدث کفایت نہ کیگا
 نیت ہو واسطے فرض ہے کہ تیمم قصد کے معنوں میں ہے اور امام زفر کہتے ہیں کہ تیمم قائم مقام وضو کے ہے سو جو وضو میں نیت فرض
 انوی تو تیمم میں بھی فرض ہوگی اور جواب اسکا یہ ہے کہ خلعت کو جمیع احکام میں مثل مثل کے ہونا ضرور نہیں **ص** اگر کافر نے
 واسطے اسلام کے تیمم کیا اور سلطان ہوا نماز اس تیمم سے درست نہیں نزدیک طرفین کے اور امام ابی یوسف کے نزدیک نماز پڑھنا
 اس تیمم سے جائز ہے اور اگر کسی نے تیمم کیا واسطے نماز جنابت یا مسجد ملاوے کے تو اس تیمم سے فرض نمازوں کا پڑھنا درست ہے اور
 اگر واسطے قرآن شریف چھونے کے یا مسجد میں داخل ہونے کے تیمم کیا نماز اس سے درست ہوگی بلکہ داخل ہونا مسجد کا اور چھونا قرآن کا

لا
 تیمم اس میں نہیں
 علیکم السلام
 علیہ السلام
 ہذا جگہ پر
 اور پاک کرنے والی
 بھی دونوں سے
 اور زمین پر
 سند صحیح
 کی روایت
 ہے اور ابن
 ابی حاتم
 نے بھی
 روایت
 کی ہے

اوسکے لیے جائز ہو گیا اور اگر کافر نے نیت کے وضو کیا اور پھر مسلمان ہوا تو نماز اوس سے جائز ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک درست نہیں اور اس طرح اگر ساتھ نیت کے بھی کیا تب بھی خلاف ہے اور تیمم درست ہے نماز کے وقت میں اور وقت سے پیشتر بھی درست ہے اور امام شافعی کے نزدیک قبل وقت کے درست نہیں **ف** دلیل ہماری یہ ہے کہ تیمم جب خلیفہ مطلق ٹھہرا وضو کا تو قبل وقت کے بھی جائز ہو گا اور قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ صعب طیب پاک کرنے والی ہے واسطے مسلمان کے اور اگر چہ نہ پانی دس برس اوسکے اوپر دلالت کرتا ہے اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ وغیرہم نے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے کہا ترمذی کہ یہ حدیث صحیح ہے **ص** اگر دو برتنوں میں پانی بھرا ہے اور زمین ایک کا پانی پاک اور دوسرے کا ناپاک ہے اور کسی حدیث میں کہ خبر کو نہ ہے اور پاک کون ہے تو اس صورت میں ہمارے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وضو کرے اگر ایک شخص نے پانی اپنے ساتھ ہی لے لیا اور اسے نہ دیا تیمم کو چاہے نہ ہو اور اگر بعد نماز پڑھنے کے دیا تو نماز جائز ہے نماز کو پھر نہ پڑھا تو تیمم اور اسکا ٹوٹ جاوے گا **ف** اور اگر چہ وقت نماز کا باقی ہو اور بعد عطا و طہا اوس اور مکحول اور ابن سیرین اور زہری کا یہ ہے کہ نماز کا پڑھنا واجب ہے اگر وقت باقی ہے دلیل ہماری یہ ہے جو روایت کیا ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہ دو شخص بکھلے سفر میں تھے اور وقت آیا نماز اور پانی ان کے پاس تھا سو تیمم کیا صعب طیب پر اور نماز پڑھ لی پھر پانی پایا اون دونوں نے اور وقت باقی تھا سو ایک نے اون میں نماز پھر پڑھی اور دوسرے نے نہیں پڑھی اور آئے دونوں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اور دونوں نے یہ بات عرض کی سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو جس نے پھر نماز نہیں پڑھی تھی کہ پونہ چار سو سنت کو اور جس نے پھر پڑھی تو اوس کا کہہ دیجئے دینا اجر ہے اخراج کیا اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور سالم اور دارمی **ص** اور اگر اوس نے اپنے رفیق سے پانی نہ لیا اور تیمم سے نماز پڑھی امام عظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز جائز ہوئی اور صاحبین کے نزدیک نہیں درست ہوئی اور بدیہ میں ایسا ہی لکھا اور ميسوطین نے کہا اگر اوس نے بغیر مانگے نماز پڑھی نماز درست نہ ہوگی اور بھی ميسوطین ایک جگہ لکھا ہے کہ اپنے رفیق سے پانی مانگے مگر قول حسین بن یزید نہ مانگے کہ مانگنا ذلت کی بات ہے اور اس میں حرج ہے اور تیمم واسطے دفع حرج کے ہے اور جواب اسکا یہ کہ باقی وضو کا اکثر خرچ کیا جاتا ہے اور چونکہ احتیاج کی ہے اوسکے مانگنے میں کچھ ذلت میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت حاجتیں اپنی غیر ضرورت نامی میں اور زیادات میں لکھا ہے کہ ایک شخص ساقر تیمم سے نماز پڑھا رہا ہے اور دیکھا اوس نے کہ ایک شخص کے پاس بہت سا پانی ہے اور اوسکو گمان غالب ہوا کہ نہ لگا یا شک ہو نماز پڑھ لے اور نہ تو پڑے اور جب کہ باہر نماز کے دیکھا تو بغیر مانگے نماز پڑھنا اوسکو تیمم سے درست نہیں اور اگر نماز کے اندر گمان غالب ہو کہ دیکھا تو نماز تو پڑے اور پانی مانگے اور بھی یاد آئے ہیں کہ اگر بعد فارغ ہونے کے نماز سے پانی اوس سے مانگا اگر اوس نے دید یا نماز پھر پڑھے اور یا قیمت نہ تو رکے موافق مانگے اور اوسکو اوپر قدرت ہو پانی لے کر اور نماز پھر دہر کرے اور اگر اوس نے انکار کیا نماز اوسکی ہو گئی اور بعد انکار کے پھر اگر دید یا نماز کو پھر نہ پڑھے لیکن تیمم ٹوٹ جاوے گا اور اگر اوس نے نماز میں پانی کھا اور گمان کیا کہ نہ لگا اور یا شک کیا اور تو دیا نماز کو تو اگر پانی دیا تو تیمم باطل ہو گیا اور اگر انکار کیا تو تیمم باقی ہے اور اگر گمان غالب ہو کہ دیکھا اور پھر نماز نہ تو پڑی اور پوری پڑھ لی پھر بعد نماز کے مانگا تو اگر دیا نماز باطل ہوئی اور اگر انکار کیا تو نماز تمام ہوئی اور ایک تیمم سے فرض نفل جو چاہے پڑھے **ف** یعنی ایک تیمم سے چار دو نمازیں یا زیادہ فرض پڑھے ایک وقت یا کئی وقتوں میں اور جتنے چاہے نقل پڑھے خواہ نفل اوس فرض کی تبعیت میں ہوں یا نہ ہوں امام شافعی

لیکن کتاب میں
تقریباً ۱۱۰
صفحہ
۱۱۰
امام محمد بن حسن
بن علی کی کتاب
تقریباً ۱۱۰
صفحہ

رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایک تیمم سے دو نماز میں پڑھنا جائز نہیں اور اسی طرح غفل بھی اگر جو فرض کی بنیاد میں ہو تو اس پر ہر ایک یہ حدیث ہو کہ زمین بالکل کھالے والی ہو مسلمان کی اگر چہ بچہ یا بانی دس برس یا تین کیا اسکو بہت ائمہ حدیث جیسا کہ اوپر گذرا اور امام شافعی دلیل پکڑتے ہیں قول ابن عباس رضی اللہ عنہ من الشئ ان لا یصلی بالتیمم الا من صلوۃ واحد فی فی سبب یہ بات ہو کہ پڑھی جاوے ساتھ تیمم کے اکثر ایک نماز سے آخر جبکہ الدار قطعی و البیہقی رافعی نے کہا کہ بہت جب صحابہ رضی اللہ عنہم نے کسی کو وہ مانند حدیث مرفوع کے ہو اور ایسا ہی ہوا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا روایت کیا اسکو ابن ابی نے مصنف میں اور مروی ہو عمر بن عباس رضی اللہ عنہ کہ تو تم کہتے تھے واسطے ہر نماز کے اور ایسا ہی فتویٰ دیتے تھے قتادہ روایت کیا کہ واسطے ہر نماز کے اور تھے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ تم کہتے تھے واسطے ہر نماز کے روایت کیا اسکو بیہقی نے اور جوابا سکا یہ ہو کہ اوپر سب کوئی اثر صحیح نہیں ہو کیونکہ ابن عباس میں کہا ابن ابی ہر نماز کے کہ روایت کیا ہو ابو ہریرہ نے حسن بن عمار سے اور وہ دونوں متروک ہیں اور کہا کہ حسن بہت ضعیف ہوا اور اثر حضرت علی رضی اللہ عنہ میں حجاج بن اعطیہ ہی ترک کیا اسکو عبدالرحمن بن ابی اویس بن قحطان نے اور کہا احمد اور دارقطنی نے کہ حجت نہیں پڑی جاوے گی اوس سے اور کہ مایہی بن یمن اور نسائی نے کہ وہ قوی نہیں اور اثر عمر بن عباس رضی اللہ عنہ کا اوسین القطع ہو اور اثر ابن عمر کا اسناد میں اس کے علم احوال ہی ضعیف کیا اسکو احمد وغیرہ اور توشیح کی اوسکی اوجہ تہم نے اور سلم نے پھر بھی معارض حدیث مرفوع کا نہیں ہو سکتا ہر کذا ذکر کی بعض کتب اور بھی اسکا حل استعجاب کر سکتے ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کے قول کے موافق کہ سنت ہے یعنی واجب نہیں مستحب ہی علاوہ اسکے کہا محدث فیروزا بادی شافعی نے سفر السعادت میں ذکر کیا حدیث صحیحہ انہ یتیمم لکل فیضۃ تیسرے حجاج بن ابی اہمر یہ مطلقاً و اقامۃ مقام الوضوء یعنی نہیں پایا ہم نے کسی حدیث میں کہ حضرت تیمم کہتے تھے واسطے ہر نماز کے بلکہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم کا مطلقاً اور قائم کیا اسکو مقام وضوء کے انتہی اور روایت کیا امام ابو حنیفہ نے حماد بن اسود بن ابی اسیم سے ایسا ہی اور یہی قول ہے حسن اور عطاء کا صواب جو چیز کہ وضوء کو توڑتی ہو تیمم کو بھی توڑتی ہو اور بانی یا نا اہل انکا اوسکی طہارت کو کافی ہو تیمم کو توڑتا ہو تو اگر اوس شخص نے موافق وضوء پانی پایا اور وضوء کیا اور پھر پانی نکالا تو پہلا تیمم و سکا ٹوٹ گیا اب ہر تیمم کرے اور جب تک اگر تمام بدن کو دھویا گوڑھٹھ اوسکی باقی رہی اور بانی ہو چکا بعد اوسکے حدیث ہو گیا اور دونوں حدیث لیے ایک تیمم کیا بعد اسکے اتنا پانی باقی کہ وضوء اور ٹھٹھ دونوں کے دھوے کو کفایت کرتا ہو تیمم دونوں حدیثوں کا باطل ہو گیا اور اگر اتنا ہی کہ نہ وضوء کو کفایت کرتا ہو نہ ٹھٹھ دھوے کو کفایت کرتا ہو تو وضوء کے کفایت کرتا ہو غسل کو کفایت کرتا ہو غسل کے حق میں تیمم ٹوٹ گیا اور وضوء کے حق میں باقی ہو یا فقط وضوء کے لیے کفایت کرتا ہو نہ ٹھٹھ دھوے کو کفایت نہیں کرتا ہو وضوء کے حق میں تیمم ٹوٹ گیا اور غسل کے حق میں باقی ہو اور اگر اتنا پانی ہو کہ اوس سے فقط وضوء ہو سکتا ہو یا فقط ٹھٹھ کا وضوء دونوں میں ہو تو پہلے ٹھٹھ کو دھو کر وضوء غسل میں باقی رہی تھی اب ہر تیمم واسطے حدیث کے تھا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ٹوٹ گیا اب ہر تیمم کرے اور امام ابی یوسف کے نزدیک بھی تیمم کافی ہو اور اگر اوس نے پہلے تیمم کر لیا حدیث کا اور بعد اوسکے ٹھٹھ کو دھویا اس میں بھی دو روایتیں ہیں ایک روایت میں ہر تیمم کرے اور دوسری روایت میں ہر تیمم کافی ہو جاوے گا اور اگر اوس نے لوس پانی سے ٹھٹھ کو نہ دھویا بلکہ پہلے وضوء کیا جس کے حق میں اسکا تیمم ٹوٹ گیا دونوں روایتوں میں اب ہر تیمم کرے اور اگر صلی نے دو تیمم کیے تھے ایک واسطے جاس کے اور دوسرے واسطے حدیث کے اور پھر پانی

ابن عمار
ابن ابی ہریرہ
ابن عمر
ابن عباس

ابن عمر
ابن عباس
ابن ابی ہریرہ
ابن عمار

اگر اس پاپا کو دونوں کے لیے کافی ہو تو دونوں تیمم ٹوٹ جاویں گے اور اگر ایک کے لیے بھی کافی نہیں ہے تو تیمم ٹوٹ گیا اور اگر دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہے پہلے جنابت کو دفع کرے اور باقی مسب ہی صورتیں میں اور وہ ہی حکم میں جیسا کہ اوپر گذرا اور اگر مصلیٰ نے تیمم واسطے جنابت کی کیا اور پھر اسکو حدت ہوا اور ابھی تیمم حدت کا نہیں کیا ہے اور پانی پایا اگر دونوں کے واسطے کافی ہے جنابت تیمم ٹوٹ گیا اور غسل اور وضو کرے اور اگر اتنا پانی ہی کہ کسی کے واسطے نہیں جنابت کا تیمم باقی رہا اور حدت کے واسطے تیمم کرے اور سوچے بات ہو کہ اس پانی سے جتنی میٹھ دھوئی جاوے دھو کر نہ جنابت کم ہو کہ وہ چلی ہے اس مقام پر لکھا ہے کہ یہاں پانی کا ضائع کرنا بھی حرام ہے اس لیے وضائع کرنا نہیں ہے کہ وہ نہ اگر شاید آگے جا کر اسے پھر تھوڑا سا پانی پایا کہ بقیہ میٹھ کر اعلیٰ تک نہاے تو جنابت اسکی ادا ہو جائیگی تو اگر پہلے پانی سے میٹھ نہ دھولیا تو یہ پانی لغایت نہیں کرتا تا مآمل فیہ حصہ اور اگر اتنا پانی پایا کہ میٹھ کے واسطے کافی ہو تو اور جنابت کا تیمم ٹوٹ جاوے گا اور حدت کے واسطے تیمم کرے اور اگر میٹھ کو کافی نہیں وضو کو کافی ہے وضو کرے اور جنابت کا تیمم باقی رہے گا اور اگر دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہے تو جنابت میں سے جو باقی ہے اسکو دھو کر اور حدت کے واسطے تیمم کرے اور اگر وضو کر لیا جائے تو تیمم جنابت کا پھر کرے اور اگر پانی اس سے موافق اس جگہ کے دھو کر پایا لیکن پہلے اس سے حدت کا تیمم کیا بعد اس کے میٹھ دھوئی اب پھر تیمم حدت کا کرے یا نہ کرے ہمیں دو روایتیں ہیں یہ روایت کی روایت میں پھر تیمم حدت کا کرے اور اصل روایت میں پھر نہ کرے اور اگر اس کے بدن یا کپڑے پر ایک مہ سے نجاست زیادہ ہو کہ تو پہلے نجاست کو دھو کر اور جنابت کے لیے تیمم کرے مسئلہ اگر ایک شخص نے ایک جماعت کو کہ تیمم کرتی تھی پانی مباح کر دیا مثلاً کدے کی جماعت تیمم کرنے والی یہ پانی تھامے واسطے مباح ہے جو نہا شخص تم میں سے چاہے اس وضو کرے اور وہ پانی ایک شخص کے وضو کے موافق ہے سب کا تیمم باطل ہو جاوے گا تو اس صورت میں جب ایک شخص اس سے وضو کر لیا سب لوگ پھر اپنا تیمم دوبارہ کر کے کیونکہ ہر شخص کو اکیلے اکیلے قدرت پانی پر ہو گئی تھی اور اگر کہے کہ اتنا پانی سینے تم سب کو دیا اور انھوں نے لیا تو کسی کا تیمم بجا کیونکہ اس پانی میں سب کا حصہ ہے اور اتنا پانی نہیں جو سب وضو کریں تو گویا کیسے پانی موافق اپنی طہارت کے نپایا پھر اگر وہ سب مل کے سارا پانی ایک شخص کو دیدیں امام عظمیٰ کے نزدیک تیمم اسکا باطل ہوگا اور صاحبین کے نزدیک باطل ہو جاوے گا اور تفصیل اصل کتاب میں اگر تیمم کرنے والا مرتد یعنی کافر ہو جاوے گا تو تیمم اسکا نہ ٹوٹ گیا تو اگر پھر اسلام لائے تو تیمم اسکا باقی ہوا تو تیمم سے نماز درست ہے اگر کسی شخص کو امید پانی ملنے کی ہوتی ہو اسکو نماز کا تاخیر کرنا اور جب اول وقت میں اس سے نماز تیمم سے پڑھ لی اور پھر پانی پایا اور وقت باقی ہے پھر نماز کا اعادہ نہ کرے اور اگر گمان ہو کہ پانی یہاں سے ایک غلو میٹھ دھوٹا ہوا پانی کا واجب ہو جاوے گا اور غلو میں سے قدم چار سے قدم تک ہوتا ہے اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اگر پانی اتنا دور ہو کہ پانی لانے سے قافلہ غائب ہو جاوے گا تیمم جائز ہے اور صاحب محیط نے اسکو اچھلکھا ہے اور اگر مسافر کے اسباب میں پانی ہو کہ وہ بھول جاوے تو تیمم سے نماز پڑھے پھر پانی ملائے اور اگر جب وقت ہو جو نماز پھر نہ پڑھے اور امام ابی یوسف کے نزدیک پھر پڑھے اور یہ اختلاف اور صورتیں ہیں کہ اس سے پانی کو خود یا غیر نے اس کے حکم سے رکھا ہو اور جسکو غیر نے بغیر حکم اس کے رکھا ہے بعضوں نے کہا تیمم اسکو سب کے نزدیک جائز ہے اور بعضوں نے کہا اس صورت میں بھی اختلاف ہے ایسا ہی لکھا ہے بدیع الدین اور اگر وضو کا مانع بندوں کی موت ہو تو تیمم جائز ہے جسے مسلمان کافروں کے قبضے میں ہوں اور وہ وضو منع کریں یا قید میں ہوں اور اگر کسی شخص نے مصلیٰ سے کہا کہ اگر

تھے وضو کیا تو قتل کرونگا تم اس کو جائز ہے اگر جب شخص چلا جاوے اور مانع جاتا ہے نماز کو پھر وضو پڑھنا چاہیے ایسا ہی ہے جو غیر

باب مسح موزوں کے بیان میں

مسح موزوں کا احادیث سے جائز ہے یعنی ثابت ہے اور قرآن شریف سے دھونا پیر کا ثابت ہے اور اس باب میں حدیثیں بہت آئی ہیں صحیح مسلم میں حضرت علی رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کے واسطے مسح کی مدت تین دن اور تین دن مقرر کی اور تقیم کے واسطے ایک دن اور ایک اتنا اور صحیح ابن خزیمہ میں حضرت ابو بکر سے بھی ایسا ہی مروی ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے علامت اہل سنت میں مسح خضیں کو داخل کیا ہے اور عقائد میں درج کیا ہے فرمایا وَغَسَّحَ مَعَكَ الْخُضَّيْنِ فِي الشَّصْرِ وَالتَّخْضَرِ یعنی مسح کرتے ہیں ہم اوپر موزوں کے سفر اور حضر میں اور کہا امام صاحب نے کہ نہیں حکم کیا سینے ساتھ مسح کے یہاں تک کہ آئینہ پاس ماندر و شنی دن کے اور ایسا ہی سب ائمہ سے مروی ہے اور اتفاق کیا اسپر ائمہ اربعہ نے اور جو مسح موزوں کا جائز نہیں رکھتا وہ بھی ہے اور اس باب میں قرینہ صحابیوں سے روایت ہے اور تواتر المعنی بعض لوگوں نے اس حدیث کو گناہ تفصیل اس کی شہید شیخ ابن ماجہ وغیرہ میں لکھ کر ہے جس کا جی چاہا ملاحظہ کرے اور یہاں بسبب اختصار کے ترک کیا **ص** بے وضو کو واسطے حدیث کے موزوں کے مسح درست ہے مگر یہ کہ جب ہو تو مسح جائز نہیں **ف** کیونکہ روایت ہے صفوان بیٹے عسال سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم کرتے تھے کہ جو حکم ہو ہم سفر میں یہ کہ ناو تارین موزوں ایسے کو تین باتوں تین دن تک مگر جناب سے اور ناو تارین پیشاپہ رسید اور سونے سے روایت کیا اسکو ترمذی اور نسائی رحمہما اللہ **ن** اور صورت اس کی یہ ہے کہ جب نے تقیم کیا بعد اس کے اسکو حدیث ہوا اور اسکے پاس وضو کے موافق پانی ہے اسنو وضو کر کے موزہ پہنا بعد اس کے موافق غسل کے پانی پایا اور غسل کیا اور پھر پانی لیا پھر پانی مقدار وضو کے پایا سو اوپر تمہم کیا واسطے جناب سے تو اگر اچھا کرے تو وضو کرے اور موزہ اذنا کرے اور پھر دھو کر واسطے کہ جب کو مسح جائز نہیں اور سنت مسح موزہ میں یہ ہے کہ تین اوگلیوں سے ہاتھ کی کشادہ کر کے پانوں کی اوگلیوں کے سرے سے پنڈلی تک تین خط موز پر پھینچے اور اگر اوگلیاں کشادہ کیں مگر تین اوگلیوں سے مسح کیا جائز ہوا اور اگر پہلے ایک اوگلی ترک کی اور مسح کیا اور پھر ترکی اور مسح کیا اور پھر ترکی اور مسح کیا اوٹھوں یا رعد علیہ السلام پر مسح کرے تو درست ہو لیکن اگر تینوں یا ایک ہی گناہ نہ بچا درست نہیں اور اگر انگوٹھے اور شہادت کی اوگلی سے مسح کیا جائز ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ مسح موزوں سے پوچھے گئے فرمایا آپ نے ہاتھ کی اوگلیوں کو سر موزہ پر رکھے ہتھیلی کے پائے ہتھیلی کے پنڈلی تک پھینچے اور اگر اوگلیوں کے سرے سے مسح کیا درست نہیں مگر جب کہ موز ملنا نہ ہو چاہے کہ جتنا واجب ہے تو جائز ہے اسی طرح لکھا ہے محیط میں اور ذخیرہ میں لکھا ہے کہ اگر اوگلیوں سے قطرے بہتے ہوں درست ہے اور مسح سنت ہے ہتھیلی سے اور اگر ہتھیلی کی پشت سے مسح کیا جائز ہوا اور یہی اوگلیوں کی طرف سے مسح شروع کرنا سنت ہے لیکن اگر پنڈلی سے شروع کرے گا درست ہو گا اور اگر مسح کو بھول گیا اور موزہ کا پانی اس کے موزوں کی بیٹھ پر پڑا مسح درست ہو گیا اور اگر اس طرح اگر سر کا مسح بھول گیا اور پانی اس کے سر پر پڑا مسح درست ہے اور اگر گھانس میں چلا اور ظاہر موز کا تر ہو گیا اگرچہ نیم سے ہو تو درست ہے اور یہی صحیح ہے اور مسح ظاہر موزوں پر کرے **ف** ظاہر موزوں سے مراد پشت موزہ ہے اور باطن سے مراد پیچھے موزوں کے ہر مساکہ احادیث صحیحہ میں وارد ہوئی ہے اور روایت کیا ابو داؤد حضرت مرتضیٰ علی رضی اللہ عنہ کے انھوں نے فرمایا کہ اگر کاروبار دین کا عقل پر ہوتا ہے موزوں کا دلی تھا مسح کرنے میں اوپر اس کے سے اور امام شافعی اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک

درجہ اول

اور پھر بکے مسح کرنا واسطے ادا فرمیں کہ ہوا اور نیچے سوچ کے واسطے ادا سنت کے ہوا اور حدیث اس باب میں مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ وارد ہے کہ وضو کرنا یا سینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غزوہ تبوک میں سو مسح کیا آپ نے اور پھر بکے اور نیچے اسی سوچ کے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث معلول ہے اور اتصال او کی سنکا مغیرہ ثابت نہیں ہوا کہ ترمذی نے پوچھا سینے بخاری اور ابو زرہ سے اس حدیث کو دونوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے اور ابو داؤد بھی اسکو ضعیف کہا ہے اور بعض طریقوں میں امام حماد ابو داؤد علی ظاہر ہما کا لفظ واقع ہے یعنی مسح کیا اور ابو زرہ کے **ص** اور موزوں کے کہتے ہیں جو ٹخنے کو چھپا دے اور پیر کی جو چھوٹی انگلیاں ہیں اوسمیں اگر تین انگلیوں کے برابر پیر ہوا مسح درست نہیں اور اگر اوس سے کم ہی درست ہے اور اگر موزہ ڈھیلا ہو کیا پیر دیکھنے میں باقیوں کی کھالی دیکھا مسح او سپر جائز ہے اور جبر موقوف پر مسح جائز ہے اور جبر موقوف اسے کہتے ہیں جو سوچ کے اوپر پہن جاتے ہیں واسطے حفاظت سوچ کے کیچڑ اور نجاست وغیرہ سے تو اگر چہرے کے ہین یا مانند اوس کے اوپر مسح جائز ہے اگر چہ فقط جبر موقوف ہوں اور موزہ اوس کے نیچے ہو اور اگر کپڑے کے ہین یا مانند اوس کے تو اگر ان کے تین ایک یا بغیر موزوں کے پہنا ہی مسح جائز نہیں اور اسی طرح اگر موزہ بھی اوس کے نیچے ہوں تب بھی جائز نہیں لیکن اگر تری اوس کی سوچ کو پہنچ جاتی ہے تو مسح جائز ہے تو اگر جبر موقوف چہرے کے ہین یا مانند اوس کے اوپر موزوں مسح کر کے بعد حد تک اذکو سوچ پر پہنا مسح اوپر درست نہیں سوچ پر کرے اور اگر قبل حد تک اذکو پہنا اور مسح کیا اوپر جبر موقوف کو اذکار اور موزوں کو نہ اذکار موزوں پر پھر مسح دوبارہ کرے اور دو تہ کے موزہ پیر اگر مسح کیا بعد اوس کے ایک تہ کو اذکار اور دوسری تہ پیر مسح کرنا واجب نہیں ہے اور اگر ایک پیر کے جبر موقوف کو اذکار اوس کے موزہ پر مسح کرے اور دوسرے پیر کے جبر موقوف پر پھر دوبارہ مسح کرے اور امام ابی یوسف سمروئی کہے دوسرے جبر موقوف بھی اذکار ادا کرے اور مسح کرے دونوں پیر موزوں پر **ف** مسح جبر موقوف پر ہوا درست ہے کہ روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بلال رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے تھے اور مسح کرتے تھے عموماً اور جبر موقوف پر **ص** اور جبر پر مسح درست ہے اگر سخت ہوا اور بغیر باندھنے کے تم سے اور نیچے اذکار کے چڑا لگا ہوا تھا چہرے کا سوچ تو اگر بغیر باندھے تم سے ہیں لیکن چڑا اوسمیں نہیں لگا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مسح اوپر درست نہیں ہے اور حجتین کے نزدیک درست ہے اور مروی ہے کہ امام صاحب نے جو کہ کیا صاحبین کے قول کی طرف اور فتویٰ صاحبین کے قول پر جو رحمہم اللہ امین **ف** جو رب اذکو کہتے ہیں کہ موزہ پر بسبب حفاظت سردی پہنا جاتا ہے یا اوس کی لیے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جو رب پر مسح درست نہیں اور روایت کیا احمد اور ترمذی اور ابو داؤد ابی ابن ماجہ مغیرہ بن شعبہ کہ مسح کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو ربوں پر کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی جو رب پر مسح جائز ہے اور یہ حدیث حجت ہے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ پر اور روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے کہ اذکار ادا ہوئے بھی اور حدیث ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا جو ربوں پر ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اوس کی عیسیٰ بنیۃ سانک کے ہیں ضعیف کیا اذکار کو احوال میں اور ابو زرہ عاونسانی وغیرہم نے سنن ابی داؤد میں ہے کہ مسح کیا جو رب میں حضرت علی اور ابن سعد اور بار بن عازب اور انس بن مالک اور ابوامامہ اور سہل بن سعد اور عمر بن حُرث رضی اللہ عنہم اجمعین وغیرہم نے اور روایت کیا گیا ہے حضرت عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما بھی **ص** اور مسح موزہ اوس وقت درست ہے کہ بعد پہننے کے وقت حد کے طہارت تمام ہو چو کہ اگر اوس سے

درجہ ثانی

وضو غیر مرتب کیا جیسے پہلے دونوں پیر وھو موزون ہونا بعد اسکے باقی اعضا دھو اسکے بعد اس کے حدث لاحق ہوا پھر اس نے وضو کیا یا ترتیب وضو کیا تو دلہنے پر کو دھو موزون ہونا اور دوسرے پر کو دھو موزون ہونا بعد اسکے حدث ہو تو دونوں صورت میں مسح جائز ہے پہلی صورت میں وقت پہننے موزوں کے طہارت اس کی تمام نہی اور دوسری صورت میں وقت پہننے دانے موزوں کے لیکن وقت حدث دونوں صورت میں طہارت اس کی پوری ہے **ص** اور مسح جائز نہیں ہے عکا اور ٹوپی اور برقع اور دستاؤں پر **ف** امام محمد رحمہ اللہ موطا میں لکھا ہے کہ کہا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پونچھا ہکو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے کہ اس نے پونچھا لوگوں نے مسح عکا کہا انھوں نے جائز نہیں ہے یہاں تک کہ مسح بالون کا کرے اور اسی اندک کیا ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا اور نافع کہتے ہیں کہ میں نے صفیہ بنت ابی عبیدہ بوی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وضو کرتی تھیں اور کھینچی تھیں اور مٹی اپنی او مسح کرتی تھیں سر پر اور پونچھا ہکو کہ اول میں مسح اوپر ہنگے جائز تھا اور اب منسوخ ہو گیا اور یہی قول ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ کا اور اگر مٹھا ہمارا کا اور شام بن عروہ روایت ہے کہ دیکھا انھوں نے اپنے باپ کو کہ اوٹھاتے تھے عاکہ سر او مسح کرتے تھے سر پر او دستاؤں کو بھی عکا وغیرہ پر قیاس کرنا چاہیے اور وہ جو سفیر کی حدیث میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا اور عکا کے نسخے ہو اور دلیل نسخ کی قول صحابہ اور تابعین ہے رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور کلام اللہ میں ہے **وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ** یعنی مسح کر دو او پر سر و نچے کے **ص** اور فرض مسح موزون میں برابر ترین ہو گل کے ہین ہاتھ کے اور اس سے زیادہ فرض نہیں اور نیت وغیرہ مسح میں فرض نہیں **ف** ہدے میں روایت ہے سفیر بن شعبہ سے کہ تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھے دونوں ہاتھ اپنے اوپر دونوں موزون اپنے کے اور کھینچا او کو اوٹھکیوں سے اوپر تک ایک بار اوٹھکیا کہ میں نے نظر کرنا طرف نشان مسح کے اوپر موزوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ کئی خط تھے اوٹھکیوں کے **ص** اور مدت مسح کی تقیم کو وقت حدیث ایک بات اور ایک دن ہوا اور مسافر کو تین اور تین بات **ف** مثال اس کی یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص نے ظہر کو وضو کیا اور موزوں پہنے بعد اسکے عصر کے وقت حدث ہوا تو اب مدت عصر کے وقت صلی جاہلی حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مدت میں قبل کو ہوئی اور اور حدیثیں بھی اس باب میں آئی ہیں اور اکثر احادیث کا یہی مضمون ہے کہ مسافر کے واسطے مدت مسح کی تین دن اور تین بات ہوا تقیم کے واسطے ایک دن اور ایک بات اور ایک روایت ہے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کہ مسح جب تک چاکرے یعنی کچھ مدت نہیں مگر جابستے اوتار اور یہی قول ہے ابن عباس کا اور دلیل کہتے ہیں اس سے جو روایت کیا حکم نے انس رضی اللہ عنہ اور کہا صحیح ہے تحقیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے تم میں سے اپنے موزوں پہنے سو نماز پڑھی اوں دونوں موزون میں اور مسح کرے اوپر اور نہ اوتار اگر چاہے اوٹھکیو مگر جابستے اور ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو تین دن کی مدت پر عمل کیا ہے اور وہ جو ابن ماجہ اور ابو داؤد روایت کیا ہے ابی بن عمار رضی اللہ عنہ کہ کہا انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ مسح کروں میں موزون پر فرمایا مان کہا ایک دن فرمایا اور دونوں کہا اور تین دن یہاں تک کہ پونچھے سات دن تک سو ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے ذیل حدیث مذکور میں لکھا ہے **وَقَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ لِسَانُ كَثِيرٍ وَلَكِنَّهُ هُوَ بِالْقَوِيَّةِ** یعنی تحقیق اختلاف کیا گیا ہے اسناد میں اس کی اور وہ قوی نہیں دوسرے کے مخالف ہیں اور اکثر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین حضرت علی اور ابی بکر اور صفوان بن عسال رضی اللہ عنہم سے اگر کوئی کہے کہ حدیث انس رضی اللہ عنہ کی جسکو حکم نے صحیح کیا ہے اور داؤد قطنی نے بھی اسکو روایت کیا ہے مستبرہ و جابا و سکا یہ ہے کہ وہ حدیث معمول ہے تین دن کی

مدت پر جیسا کہ گذشتہ ص جو چیز کہ وضو کو توڑتی ہو مسح کو بھی توڑتی ہو **ف** کیونکہ پیر دھونا ایک جزو وضو کا اور
 اس کا یہ قائم مقام ہے تو جس سے وضو ٹوٹ گیا یہ بھی توڑ گیا **ص** اور کھانا سوڑ گا بھی مسح کو توڑنا ہو اور پیر دونوں پر
 دھونا واجب ہو گا کیونکہ جمع غسل اور مسح میں نہیں درست ہے اور جو مسح کے اندر پانی جلا جاوے اور تمام پر بھیج دیا
 مسح ٹوٹ جاتا ہے اور ضعیف ابو حنیفہ کے نزدیک اگر اکثر پر بھیج دیا مسح ٹوٹ جاتا ہے اور جب تک مسافر اور مقیم کی تمام
 ہو جاوے دھونا پیر کا اور پیر فقط واجب ہو گا اگر وہ با وضو ہو اور اگر نہ ہو تو سارا وضو کرے اور پھر کلنا اکثر قدم کا
 موزے سے مسح کو توڑنا ہی اور ہی لفظ قدوری کا ہے اور متن میں جو لکھا ہے کہ کلنا زیادہ ایڑ کا طریقہ ہے پندلی کے مسح کو توڑنا ہی
 مروی ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اور اگر موزہ موافق تین اونگلی چھوٹی کے پھٹ جاوے اور پیر اتنا ہی ہو کہ کمر سے
 مسح جائز نہیں اور اس سے اگر کم پھٹا ہو تو درست ہے اور اگر لنبہ چھٹا ہو کہ اوپر تین اونگلیاں برابر سما جاتی ہیں لیکن اتنا کلنا نہیں
 مسح درست ہے اور اگر کمر سے لنگر ہو لیکن چلنے کے وقت اتنا کھل جاتا ہے مسح درست نہیں ہے جو موزہ رسی وغیرہ بنا ہوا ہو جس سے
 ٹخنا کھلا جا کر سوت وغیرہ سے باندھ لیا جاوے اس طرح پر کہ کچھ اوپر سے کھلا نہیں ہوتا تو اس پر مسح درست ہے اور اگر کھلا رہتا ہے تو اگر مقدار
 تین اونگلی کے یا زیادہ کھلا ہو گا مسح درست نہیں ہے اگر درست ہے اور اگر ایک سوز میں بہت جگہ پھٹا ہو کہ جمع کرنے سے تین اونگلی کے موافق
 ٹھہرے تو اس پر مسح درست نہیں اور اگر دونوں سوز پھٹے ہوں اور دونوں جمع کر کے ہند ٹھہرے تو مسح درست ہے اور اگر مقیم ہو تو پیر مسح کیا
 اور ایک دن کے گزرنے سے پہلے مسافر ہو تو تین دن کے بعد اوتار کر اور اگر ایک دن یا ایک رات گھڑنے کے پہلے مقیم ہو ایک دن یا ایک رات کے
 بعد اوتار کر اور اگر مسافر بعد ایک رات یا ایک دن کے مقیم ہو یا مقیم مسافر ہو سو کہ پیر سے اوتار کے پھر پیر دھو کے مسح شروع کرے

فصل پنجم میں مسح کرنے کے بیان میں

پنجمی پر مسح درست ہے اگر جب وقت حدت کے باندھی ہو اور پنجمی کا گھونٹا مسح کو یا طل نہیں کرتا ہی مگر جبکہ زخم اچھا ہو گیا ہو
 پنجمی پر مسح کرنے کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم کیا تھا روایت کیا ہے اس کو ابن عباسؓ اور سند اس کی
 ضعیف ہے اور اس واسطے کہ سوز کے اوقات سے زیادہ اوپر پانی ڈالنا ضرر کرتا ہے اور جب سوز کا مسح درست ہو تو پنجمی کا بھی
 درست ہو گیا اور اگر زخم اچھے ہونے کے بعد پنجمی گری تو اس مقام کا دھونا فرض ہو گیا پھر اگر اس کا وضو ہو تو فقط اس کی تمام
 دھو ڈالے **ص** پھر اگر مسح کرنا پٹی پڑ کر کہے تو ترک کرنا اس کا درست ہے **ف** کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت کرتے
 کہ ایک شخص کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہر مریض زخم لگا تھا اور اس کو تمام ہاتھوں حکم کیا گیا غسل کا تو اس نے غسل کیا اور
 اکڑ کے مر گیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر ہوئی کہ اس عطائے کہ پونچا ہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں دھو لیتا
 تمام بدن اپنا اور چھوڑ دیتا سر اپنا جس جگہ اس کو زخم لگا تھا روایت کیا اس کو ابن ماجہ وغیرہ **ص** اور اگر ضرر نہ کرے
 تو اوپر تین روایتیں ہیں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے ترک کرنا اس کا اور فتویٰ اس پر ہے کہ ترک کرنا درست نہیں
 اور اس میں کچھ شرط نہیں ہے کہ پنجمی طہارت کے وقت بلندی ہو اگرچہ بے طہارت کے باندھی ہو تو بھی درست ہے خواہ محدث ہو یا ناب
 جیسا کہ گذشتہ سیدہ کہ مسح پنجمی پر جب درست ہے کہ جب مسح اس وضو کا کر سکے جیسا کہ دھونے میں سکتا اس طرح پر کہ پانی اس کو
 ضرر نہ کرنا ہی پنجمی پر اور کھولنے میں اس کے ضرر کا خوف ہو تو اگر عضو کے مسح پر قادر ہو دیکھا ہی پنجمی پر جائز نہیں ہے **ف**

اس واسطے کہ یہ سبب عذر کے ہی اور جب عذر نہ ہو دیکھا تو مسح بھی جائز نہ ہوگا **ص** اگر اعضا مصلیٰ کے چٹے ہوں اور انکے دھونے سے عاجز نہ ہو پانی بہانا اور سپر لازم ہو تو اگر یہ مانہ سکے تو اسی جگہ کا مسح کر لے اور اگر مسح سے بھی عاجز نہ ہو تو ناچھو اور اگر دوا سکے دھو کیو **ف** دلیل اسکی حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ہے جو اوپر گزری **ص** اور اگر ہاتھ اسکے چٹے ہوں کہ خود وضو نہیں کر سکتا دوسرے کو دے تو اگر دوسرے سے اونسنے نہ کرے یا اور تمیم کر لیا جائے اور صاحبین کے نزدیک درست نہیں اور اگر اونسنے پیر کی پوائی کی جگہ پر دوائی لگائی ہو پانی کو دوا پر گزار دیکو اور اگر بانی بہایا اور پھر دوا اگر بڑی اگر تندرستی سے گری ہو اس مقام کو پھر دھو کیو اور اگر تندرستی نہیں گری ہو تو نہ دھو کیو اور اگر کسی شخص نے فصد لی اور گدلی رکھ لے اسکے اوپر پٹی باندھی جس لوگوں کے نزدیک پٹی پر مسح درست نہیں بلکہ گدلی پر کرے اور بعضوں کے نزدیک اگر پٹی ایسی ہو کہ بغیر دوسرے کے آپ باندھ سکے تو مسح اوپر جائز نہیں اور اگر آپ نہیں باندھ سکتا جب تک دوسرے شخص نہ باندھے تو پٹی پر مسح جائز ہو **ف** اس واسطے کہ مسح عذر کے ہی اور جب پٹی آپ کھولتا ہی اور آپ باندھ سکتا ہی تو پٹی اتارنے میں عذر نہیں اور اگر آپ باندھ نہیں سکتا تو اس جگہ عذر پایا جاوے گا تو مسح بھی درست ہو **ص** اور بعضوں کے نزدیک اگر پٹی کھولنے سے اور اسکے نیچے مسح کرنے سے صریح ہو کہ اور زخم کو کچھ ضرر پہنچے تو مسح پٹی پر جائز ہو اور اگر ضرر نہیں تو پٹی پر مسح درست نہیں **ف** اور یہی قول مختار ہے **ص** اگر کھولنا پٹی کا ضرر نہیں کرتا لیکن مقام جہاں سے اتارنا ضرر کرتا ہی کھولے اور اسکے نیچے کو مقام جہاں تک دھو کیو اور پھر باندھ کیو اور مقام جہاں تک مسح کرے اور اکثر تشایح اسپرین کہ پٹی پر مسح درست ہے اور گردن گروہی کے اگر بدن کھلا ہو مسح اوپر درست ہے کیونکہ دھونے میں خون اس بات کا بھی کمی نہیں اور تری او سکی زخم تک پہنچے **ف** جو پٹی گدلی پر باندھی جائے اور کو عصا بھی کہتے ہیں **ص** اور تمام پٹی اور عصا کا مسح کرنا چاہیے حسن کی روایت میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور بھی مذکور ہے اسرار میں اور بعضوں کے نزدیک اگر پٹی اور عصا کا اکثر مسح کر لے تو بھی درست ہے اور اگر پٹی اور عصا بے پر مسح کر لیا اور پھر اوکو اتارا اور پھر باندھ لیا مسح پھر کرے اور اگر مسح نہ کرے گا تو بھی درست ہے اور اگر او سکی جگہ دوسری پٹی یا عصا باندھ بہتر ہے کہ پھر مسح کرے اور اگر نہ کرے گا تو بھی درست ہے اور تین بار مسح کرنا پٹی یا عصا کا کچھ وضو نہیں بلکہ ایلیا کافی پلوہی کے مسح کے واسطے کچھ مدت نہیں جیسا کہ مسح سوڑ گیا واسطے ہی تو اگر پٹی گر پڑی لیکن اچھے ہونے سے گری ہو اس جگہ کا دھونا واجب ہو غلام کے اور اگر بچے ہو گری تو مسح باطل نہ ہو گا بخلاف مسح سوڑ کے کہ اگر ایک سوڑ کو اتار لیا تو دونوں پیر کا دھونا واجب ہے

باب حیض کے بیان میں

تین خون خاص ہیں عورتوں کے ساتھ حیض اور استحاضہ اور نفاس اور حیض اس خون کو کہتے ہیں جسکو رحم عورت بالغہ کا جھارنا اور عورت بالغہ نو برس میں جاتی ہے بغیر کسی بیماری اور سن نا اسیدی کو بھی نہ پونہی ہو کہ تو جو خون رحم سے نہو دیکھا حیض نہیں اور اسی طرح جو خون نو برس قبل آوے گا اور ایسا ہی جو بیمار سی آوے گا اور جو خون ہمیشہ جاری ہو بعض خون حیض ہو دیکھا اور بعض پاریسی اور جو خون بعد جتنے کے عورت کو آتا ہی اوکو نفاس کہتے ہیں یہ بھی حیض میں داخل نہیں اور صحیح ہے کہ حیض بعد سن ایاس کے نہیں **ف** ایاس کے معنی نا امیدگی ہیں تو گویا او میں حیض سے نا امید ہو جاتی ہے **ص** اور سن ایاس بعض کے نزدیک ساٹھ برس ہیں اور بعضوں کے نزدیک تین برس اور یہی توجہ کر لیا ہے مشائخ بخارا اور خوارزم نے **ف** بخارا اور خوارزم نام تین

ص تو جو خون عورت بعد اس کے دیکھے وہ ظاہر مذہب میں حیض نہیں **ف** چلی شہد شریعہ و قیامین پر کھڑی
 ہوتے زمانے میں اور اس کے ہر کہ بعد پچھن برس کے حیض نہیں آتی یہی قول ہے حضرت عائشہ اور سفیان ثوری رحمہ اللہ علیہ کا **ص**
 اور فتویٰ ہے کہ جب خون سیالہ یا سرخ دیکھے تو حیض ہے اور جب کھانا و دھڑکاؤ آوے اور اس کو حیض نہ آتا ہو تو چار مہینے میں اس کی
 عدت ہے اگر عورت آزاد ہو اور اگر گروہی ہو تو دو مہینے اور پانچ دن ہو اگر قبل تمام ہونے عدت کے **ف** یہی جو عورت
 ناامید ہوئی اور سن ایسا کہ پونہچی ہو **ص** ایسا خون دیکھا عدت مہینوں تک باطل ہو جاوے گی اور بعد تمام ہونے عدت کے اگر ایسا
 خون دیکھا تو عدت باطل نہوے گی اور اگر زیادہ یا سبز یا خالی ہو تو وہ حیض نہیں **ف** استخاضہ کا لگے بیان دیکھا **ص**
 اور کم مدت حیض کی تین دن ہیں اور اکثر مدت دس دن ہیں اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کم مدت دو دن ہو اکثر
 تیس دن کا ہے اور نزدیک امام شافعی کے کم مدت ایک دن ایک اور اکثر مدت پندرہ دن **ف** حدیث میں ہے کہ کم مدت
 حیض کی واسطے عورت کے بارہویا تین دن اور تیرہ یا سات اور اکثر مدت دس دن اور جو زیادہ ہو وہ استخاضہ ہے روایت کیا اسکو
 دارقطنی نے ابی امامہ سے کہ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ عبد الملک اسامین اسکی مجہول ہے اور علامہ ابن کثیر نے بھی یہ روایت
 کیا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ حیض تین دن اور چار اور پانچ اور چھ سات آٹھ دس دن ہیں اور جب زیادہ ہو اس سے
 تو وہ استخاضہ ہے اور سبب حسن بن ہارث کے ضعیف کیا اسکو اور حدیث شہورہ غیب بن ابی بے اور روایت ہے موقوفہ النضر بن ابی العزیز
 کہ ابن عدی حسن بن ہارث میں کہ نہیں دیکھا میں نے اسکو شدید بکارت میں بلکہ حدیث ابی بے کی قریب صحت ہے اور روایت کیا دارقطنی نے
 عبد العزیز اور روایتی انھوں نے عبد اللہ بن عمر سے انھوں نے ثابت سے انھوں نے النضر بن ابی العزیز کہ گما انھوں نے کہ عورت حائض
 دس دن تک اور جو زیادہ ہو وہ استخاضہ ہے اور روایت ہے عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ کہ نہیں جانتی ہے عورت استخاضہ ایک دن اور
 نہ دو دن میں بیان تک کہ پونہچے دس دن کو سو وہ استخاضہ ہے اور روایت کی عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ کہ انھوں نے کہا
 جب تباؤ کرے دس دن کو تو وہ غیر المستحاضہ کے غسل کرے اور نماز پڑھے اور عثمان یہ صحابی ہیں اور روایت کی سعید بن جبیر
 کہ کم مدت حیض تیرہ دن ہیں اور روایت کی مثل اسکے سفیان بنی اللہ عنہ اور روایت کی دارقطنی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی آند
 بن ابی قحس سے انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کم مدت حیض کی تین دن ہے اور اکثر مدت دس دن ہے اور ضعیف کیا اسکو محمد بن
 مجہول ہیں اور روایت کیا ابن عدی نے کمال میں معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں ہے حیض کم
 تین دن سے اور زیادہ ہے دس دن سے اور ضعیف کیا اسکو محمد بن حنفیہ شامی سے کہ وہ واضح الحدیث ہے اور روایت کیا اسکو حنفیہ
 معاذ رضی اللہ عنہ اور ضعیف کیا اسکو محمد بن صوفی سے کہ مجہول ہیں اور روایت کیا ابن جوزی نے علی بن عقیل سے کہ حدیث صحیحہ
 عنہ سے کہ کم مدت حیض کی تین دن ہیں اور اکثر اسکے دس دن اور کم مدت درمیان و حیضوں کے پندرہ دن ہیں **ف** ضعیف کیا
 اسکو سلیمان بن عیسیٰ نے ابو داؤد اور وہ واضح حدیث کا اور حدیث محبت ہے امام شافعی پر جامع ترمذی میں ہے کہ اختلاف کیا اہل علم
 مدت حیض میں بعضوں نے کہا کہ کم مدت تین دن اور تین یا سات ہیں اور اکثر مدت دس دن **ف** یہی قول ہے سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ
 اور اہل کوفہ کا اور اسی سے اخذ کیا ہے ابن المبارک نے اور عطاء جلالی ہیں امام شافعی کے مذہب کی طرف گئے ہیں باقی کوئی حدیث صحیحہ
 اس باب میں نہیں آئی **ص** اور شروع حیض کا پچیسے ہوتا ہے کہ خون غریج خارج ہو کہ آج و تو اگر کسی عورت غریج داخل ہو کہ کسی عورت

عائشہ
 حسن بن ہارث
 عثمان بن ابی العاص
 سعید بن جبیر
 ابن عدی
 ابن جوزی
 ابن کثیر
 ابن عقیل
 ابن عقیل

نماز پڑھے اور روزہ نہ کرے اور جب پاک ہو جائے تو روزے کی قضا کے اور نماز کی قضا کرے **ف** کیونکہ حضرت ابوہریرہ
 حدیثی روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا نہیں جب کبھی عورت نے نماز پڑھتی ہے نہ روزہ رکھتی ہے
 روایت کیا اسکو بخاری و مسند میں اور روایت کیا ابو داؤد وغیرہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ ہم حکم کیے جاتے تھے
 ساتھ قضا کرنے کے اور نہیں حکم کیے جاتے تھے ساتھ قضا کرنے نماز کے اور بعض خارج کے نزدیک نماز کا بھی قضا کیا لازم
 اور یہ مذہب مخالف اصحاب میں مشہور ہے اور مرد و **ص** مگر کسی عورت کو اخیر وقت نماز کے حیض آیا نماز اوس کے ذمے سے
 سا قضا ہو گئی اور اگر دس دن کے بعد پاک ہوئی آخر وقت میں نماز واجب ہو گئی اگرچہ وقت ایک لمحہ باقی ہو اور دس دن سے کم
 اگر پاک ہوئی تو اگر نماز کا اتنا وقت ہو کہ غسل اور تکبیر تحریم ہو سکتی ہے نماز واجب ہو گئی اور اگر اس سے کم وقت ہو واجب نہ ہو گئی اور اگر روزہ
 عورت کو حیض آیا اور اگرچہ آخر وقت مرد میں ہو تو اگر روزہ فرض ہو قضا اوسکی واجب ہو گئی اور اگر نفل ہو قضا اوسکی واجب ہو گئی
 اور نماز میں اگر حیض آیا قضا اوسکی واجب ہو اگرچہ نفل ہو اور اگر حائضہ عورت رمضان میں دن کو پاک ہوئی تو کچھ نکھایا وہ روزہ کافی
 نہ ہو گا لیکن نکھانا اوسکو واجب ہے اور اگر رات کو دس دن کے بعد پاک ہوئی اوسکو کل کاروزہ رکھنا واجب ہے اگرچہ رات ایک لمحہ باقی ہو
 اور اگر دس دن سے کم میں پاک ہوئی تو اگر اتنی رات باقی ہو کہ غسل اور تکبیر تحریم ہو سکتی ہے تو کل کاروزہ واجب ہے مگر اگر اس سے کم ہو تو
 واجب نہیں مگر اگر اتنا وقت رات میں باقی تھا اور اوسنے غسل نہیں کیا روزہ اوسکا باطل ہو گا اور حائضہ کو درست نہیں کہ مسجد
 میں آئے اور طواف خانہ کعبہ کا کرے **ف** اس واسطے کہ روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ انھوں نے کہا کہ جب آئے ہم
 مسجد میں کہ تمام ایک مقام کا ہے تو حائضہ ہوئی میں سو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کر جکر تے ہیں حاجی لوگوں کو اس بات کے کہ
 نہ طواف کرنا مکعبہ کا جب تک کہ پاک نہ ہو روایت کیا اسکو بخاری اور مسند میں اور مسجد میں داخل ہونا اس واسطے منع ہے کہ فرما حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ مسجد کو مسجد سے قبل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں حائضہ ہوں
 تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حیض تیرا ترے ہاتھ میں تھمیں ہے اور اسی واسطے کوئی چیز باہر لینا حائضہ کو مسجد درست ہے
 اور ہر کچھ میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نہیں حلال کرتا ہوں مسجد کو اس واسطے جنبا اور حائض کے روایت کیا اسکو
 ابو داؤد و ابن ماجہ و بخاری و تاریخ میں اور طبرانی نے ضعیف کیا خطابی نے اس حدیث کو اور کہا کہ اسناد میں اسکی افلت بن حلیفہ
 کوئی مجهول الحال ہے اور کہا ابن الرضی نے کہ وہ متروک ہے جواب اسکا یہ ہے کہ ابن الرضی کا قول صحیح نہیں مردود ہے اور کسی امام حدیث نے
 ایسا بیان نہیں کیا بلکہ کہا احمد کہ نہیں دیکھتا ہوں میں ساتھ اوسکے کچھ عرج اور صحیح کیا اسکو ابن خزمہ نے اور حسن کہا اسکو
 بن قحطاف **وَاللّٰهُ اعْلَمُ** **ص** اور اگر طواف کر لیا حلال ہو جائیگی **ف** یعنی وہ چیزیں کہ وقت حرام حرام ہو جاتی ہیں
 حلال ہو جائیگی **ص** اور حائضہ کو نماز سے نیچے زانو تک چھو نا درست نہیں اور چھونے سے مراد یہ ہے کہ مباشرت کے یا بدن
 ران ملنے اور بوسہ لینا اور اوس مقام کے سوا کچھ نا درست ہے اور امام محمد کے نزدیک فقط مقام فرج سے بچ کر ہے اور
 باقی سب بدن استمتاع اور فائدہ لینا درست ہے **ف** کیونکہ روایت ہے زید بن اسلم سے کہ انھوں نے کہا ایک شخص نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ مجھ کو اپنی عورت کے کیا درست ہے جس حالت میں وہ حائضہ ہو سو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ہاندہ تو اوپر سوار ہو کر اختیار ہوا زار کے اوپر کا اور وہ جو عضو ہے اس حدیث کو کہا ہے کہ یہ مسل ہے تو جواب اسکا یہ ہے کہ یہ مسل وقت

فقہ ہونے والوں کے مقبول ہو اور راوی اس حدیث کے ثبوت ہیں۔ روایت کیا اس حدیث کو امام مالک اور دارمی نے اور روایت ہے
 معاذ بن جبل سے کہ کعب بن عازب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی عورت سے مجھو وقت حیض کے کیا حلال ہو کہ اہل ازار کے اور بچہ پڑنا
 اس سے افضل ہو روایت کیا اسکو زین نے اور محی السنہ نے کہا کہ اسناد اسکا قوی نہیں اور جماع کرنا عورت سے حالت حیض میں حرام
 اور گناہ کبیرہ بالاتفاق منوع ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص جماع کرے
 حائضہ سے یا کسی عورت کی دہرین یا کسی کا بہن کے پاس آئے اس سے خبر پوچھنے کو سواو سنے انکار کیا اسکا جو محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم پر نازل ہوا اور محمد بن مرثیہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے من ازار باندہ ملیتی تھی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھے
 مباشرت کرتے تھے اور میں حائض ہوتی تھی اور روایت کی امام مالک نے کہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم نے ایک آدمی کو
 بھیجا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پاس کہ پوچھے کہ کیا مباشرت کر محرم و عورت اپنی سے اور وہ حائض ہو سو کہا عائشہ
 رضی اللہ عنہا کہ باندہ ازار اپنی پھر مباشرت کرے اگر چاہے اور ایک روایت میں ابو داؤد اور نسائی کی ہے کہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم مباشرت کرتے تھے عورتوں اپنی سے اور وہ حائض ہوتی تھیں جب اوپر اونکے ازار ہوتی تھی نصف رانوں تک رانوں
 اور ایسی ہی بہت روایتیں ہیں اس باب میں آئی ہیں اور روایت کی ابی حاتم و ترمذی رضی اللہ عنہما کہ انھوں نے سنا بعض
 ازواج نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب بارادہ کرتے تھے عورت حائضہ سے کچھ ڈالتے تھے فرج پر اوکلی لکھتے
 اور شاید اسی چیز سے کہ امام محمد صاحب کا ہے **ص** اور حائض اور جنب اور نسا کو قرآن پڑھنا درست نہیں اگرچہ ایک آیت سے
 کہ ہو کہ نبی مہربان رحمتہ اللہ علیہ کا اور امام طحاوی کے نزدیک پڑھنا ایک آیت سے کہ درست ہے اور یہ اختلاف اوسمیں ہے کہ قرآن
 کے قصد سے ہو کہ اگر بغیر قصد سے ہو جیسے کہ کہ **لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَسْمَعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَكُونُوا قُلُوبًا غَافِلِينَ** یا **لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَسْمَعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَكُونُوا قُلُوبًا غَافِلِينَ**
 قرأت واسطے جنب اور حائض کے اس واسطے جائز نہیں کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ پڑھے حائض اور جنب کچھ قرآن میں
 روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ اور دارقطنی رحمۃ اللہ علیہم نے اور اسکا ایک شاہد ہے حدیث جابر رضی اللہ عنہ روایت کیا اسکو دارقطنی
 نے مرفوعاً اور بعضوں نے ان دونوں حدیثوں کو ضعیف کیا ہے **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا** عورت حائضہ کو تہی قرآن کی درست ہے **ف**
 اس واسطے کہ یہ قرأت قرآن کی نہیں کہلاتی **ص** اور جو عورت کہ پڑھاتی ہو اسکو اگر حیض آیا یا مہر کسی کے نزدیک ایک ایک کلمہ چھو کہ
 اور ہر کلمے کے اوپر ٹھہر جاوے اور امام طحاوی کے نزدیک آدمی آدمی پڑھاوے اور آدمی کے بعد ٹھہرے پھر باقی آدمی پڑھاوے اسی طرح کہ گناہ
 اور وہ صافوت کا پڑھنا بعضوں کے نزدیک مکروہ ہے اور بعضوں کے نزدیک جائز ہے اور وظائف اور کار کا پڑھنا مکروہ نہیں اور تہذیب و تہلیل
 پڑھنا مکروہ ہے **ف** اور اسی طرح زبور بھی **ص** ابو محمد ثبوت ہے وضو کو قرآن پڑھنا درست ہے **ف** اس واسطے کہ روایت
 ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہیں۔ وکتی تھی کوئی چیز کو قرآن پڑھنے سے مگر جنابت روایت کیا اسکو احمد اور اصحاب سنن
 اور ابن خزمیہ اور ابن حبان اور حاکم اور ابن ماجہ اور ابوی حاتم رحمۃ اللہ علیہم نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ابن مسکن اور بیہقی
 اور بیہقی نے شرح السنہ میں اور روایت ہے صحیحین میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھیں ۳۰ آیتیں اخیر سورۃ آل عمران کی
 قبل وضو کے **ص** اور چھوٹا اسکا حائضہ اور جنب اور نسا اور محدث چاروں کو جائز نہیں **ف** اس واسطے کہ
 قرآن شریف میں آیا ہے **لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَسْمَعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَكُونُوا قُلُوبًا غَافِلِينَ** مگر غلاف کے

اوپر سے درست ہی اور غلاف اسے کہتے ہیں کہ جدا ہوسکے تو اب جلد کا جدا ہونا ممکن نہیں لہذا چھونا بھی اوسکا درست نہیں اور لکھنا قرآن کا لکھنا نہیں جانا ہی لکھے ہوئے کو درست ہی نزدیک امام ابی یوسف کے اور نزدیک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کھانا نہیں اور بے طہارت کے استنہین سے چھونا مکروہ ہی اور اوس میں وہی بیسہل کو حسب آیت قرآن کی لکھی ہو چھونا مکروہ ہو مگر تحصیل میں تو چھونا تحصیل کا جائز ہی مکروہ نہیں اور جو عورت کہ دس دن میں حیض سے پاک ہوئے قبل غسل کے اوس سے صحبت کرنا درست ہی اور جو اس سے قبل میں پاک ہوئے قبل غسل کے اوس سے صحبت جائز نہیں اور یہی نفاس کا حکم ہے **ف** یعنی اگر نفاس کی مدت پور ہوئی یعنی لچا پس رونے کے بعد پاک ہوئی تو قبل غسل کے اوس سے صحبت درست ہی اور اگر کم میں اس سے پاک ہوئی تو بغیر غسل کے درست نہیں اور جو اسکی صاحبہ پر اپنے یون لکھی ہو کہ خون کبھی جاری ہو جاتا ہو اور کبھی بند ہو جاتا ہو اور جب دس دن میں حیض سے فارغ ہوئی اور چالیس دن میں نفاس سے تو یہ تو اکثر مدت ہی اس سے زیادہ حیض و نفاس نہیں ہو سکتا اور حکم میں پاک ہوئی تو حال ہی کہ شاید خون پھر جاری ہو جاوے اور جب غسل کر لیا تو جاننا غلطی کو ترجیح ہو گئی واللہ اعلم **ص** اور اگر دس دن کے کم میں پاک ہوئی اور اوپر وقت موافق غسل اور تکبیر تحریر کے گزر گیا تو اب صحبت اوسکی بغیر غسل کے درست ہے **ف** کیونکہ نماز اور اوپر فرض ہو گئی تو مکمل گویا پاک ہو گئی اور اگر خون اوسکا بند ہو گیا اوسکی عادت کے کم میں تین دن سے زیادہ میرے قریب ہو سکی جائز نہیں جب تک عادت کے موافق وقت گزر جاوے اگرچہ اسے غسل بھی کر لیا ہو کیونکہ عادت میں خوف ہو خون کے پھر آجائیکا تو احتیاطاً پور نہیں کرے کذا فی المحدثات **ص** اور اگر عورت حائضہ دس دن کے کم میں پاک ہوئی اور تین دن یا زیادہ گزر گئے ہیں مگر عادت اسکی کم ہی واجب ہی اوسکو کہ نماز کی تاخیر کرے اتنے وقت تک کہ مکروہ ہو جاوے تو جب ڈر ہو جاوے قضا کا اوس وقت غسل کرے اور نماز پڑھے اور اگر عادت کے برابر ہو یا زیادہ عادت ہو جاوے یا عورت مبتدئہ ہو تو تاخیر کرنی غسل کی مستحب ہے **ف** مبتدئہ اوس عورت کو کہتے ہیں جو اول بار حائضہ ہوئی ہو اور پہلے اوسکے کبھی حیض نہ ہوا ہو **ص** اور اگر تین دن کے کم میں پاک ہوئی تاخیر کی تاخیر کرے اور قبضہ نہ ہونے کا خوف ہو غسل کرے اور پڑھ لیاوے اور ان سب صورتوں میں اگر چھ دس دن کے اندر خون آگیا حکم طہارت کا باطل ہو گیا مبتدئہ یا مستعدہ ہو اور اگر کوئی عورت دس دن یا زیادہ میں پاک ہوئی دس دن کے گزرنے سے حکم طہارت کا گایا جاوے گا اور غسل اوپر واجب ہوگا اور مستعدہ اگر ایک دن خون نکھا اور دوسرے دن طہر تو جس دن میں دیکھے اوس دن نماز ترک کرے اور جس دن پاک ہووے اوس دن غسل کرے اور نماز پڑھے تو تیسرے دن پھر نماز ترک کرے اور چوتھے دن پڑھے اسطرح دس دن تک کہ سوا کہ مدت طہر کی پندرہ دن میں اور اکثر مدت کی حد نہیں **ف** ابراہیم غنی سے بھی ایسی ہی روایت ہے اور اگر کرایہ حال ہو کہ کسی برتن پر تک طہر رہتا ہو **ص** مگر مستعدہ کا موافق عادت کے طہر ہوگا اور اختلاف ہی طہر کے انداز میں اوس سے بھی کہ ایک گھڑی کم چھ مہینے میں صورت اوسکی یون ہو کہ ایک عورت کو اول حیض آئے اوپر سے دس دن نکھا اور پھر پاک ہی پھر خون اوسکا بار جاری عادت اوسکی انیس تا تین گھڑی کم ہوگی اسطرح تین حیض کا ایک مہینہ یا پلو تین مہر چھ ترک نماز چھ مہینے سے تین گھڑی کم ہوئے ایک ایک گھڑی سے تین گھڑی تک میں کی

فصل استحاضہ کے بیان میں

جو خون کہ تین دن میں اس سے کم ہووے یا دس روز سے زیادہ ہووے یا نفاس کے چالیس دن سے زیادہ ہووے وہ استحاضہ ہی اسی طرح جو خون کہ عورت کے حیض کی عادت سے زیادہ ہو اور دس دن سے بڑھ جاوے یا نفاس کی عادت سے زیادہ ہو اور چالیس دن سے بڑھ جاوے بھی اتنی گھڑی

مثلاً اوسکی عادت حیض کی سات دن کی تھی اور اسنے خون بارہ دن تک کچھا پانچ دن استحاضہ کے ہیں اور نفاس کی ماہیت کو
تیس دن تھی اور خون سب سے پچاس دن تک کچھا بیس دن استحاضہ کے ہیں یہ حکم تو متاویہ کا ہے اور مبتدئہ کا خون اگر جاری ہو جائے
سے دس دن اوسکے حیض کے ہونگے اور باقی استحاضہ اور پہلے نفاس میں اوسکا خون ہمیشہ جاری ہو جائے دس دن نفاس کے گئے جاوے
اور باقی استحاضہ کے اور جو خون جاری دیکھے وہ بھی استحاضہ ہے **ف** مستندہ عورت کو چاہیے کہ اگر خون اوسکا جاری رہا تو
جتنے دن اوسکے حیض کے ہیں عادت کے موافق نماز ترک کرے اور بعد اوسکے نماز پڑھے غسل کرے جب دس دن اور چھ دن کے نماز ترک کرے
اسی طرح عادت کے موافق ہمیشہ کیا کرے کیونکہ روایت ہے ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہ ایک عورت تھی بہتا تھا خون اوسکا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے عہد میں تو پوچھا اوسکے واسطے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے صلی اللہ علیہ وسلم سے سو فرمایا آپ نے دیکھے کتنی رات
دن کی کھانسی ہوئی تھی مانتوں میں مہینے سے قبل اس عارضہ کے سوترک کرے نماز موافق اوسکے مہینے سے سوجب گذر جاوے تو
تو غسل کرے پھر گدڑی لگاؤ کسی کپڑے کی پھر نماز پڑھے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی وغیرہ نے کئی سندوں سے باسناد صحیح اور ایک
حدیث میں آیا ہو تدع الصلوۃ اقام اقول آگھا کہ یہی چھوڑے نماز حیض کے دنوں میں لیکن ابو داؤد نے ضعیف کیا اس روایت کو
کہ ام سلمہ ہی ابن عیینہ راوی اور حنظلکی حدیثوں میں یہ قول نہیں اور اسی روایت کو صاحب ہدایہ لکھا ہے اور یہی قول ہے حسن اور سعید
بن یسید اور عطارد اور کحول اور ابراہیم اور قاسم بہتے تابعین کا **ص** عورت استحاضہ نماز پڑھے اور روزہ رکھے اور وطی کرنا
اوس سے درست ہے **ف** اس باب میں بہت حدیثیں آئیں ہیں بیشمار کہان تک بیان کر دینا اور ایک حدیث بیان کی وہ کافی ہے
ص جس شخص کو استحاضہ یا خون ناک کا یا کوئی اور حدیث ہمیشہ لگا رہے اس طرح کہ کسی فرض کا وقت اوس پر پڑے اوسکے نگہ کرے تو
ہر وقت فرض کے لیے وضو کرے اور امام شافعی کے نزدیک ہر فرض کے لیے وضو اور نفلوں کو فرض کی تبعیت میں پڑھے **ف**
کیونکہ روایت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عورت استحاضہ میں کہ چھوڑے نماز کو حیض کے دنوں میں پھر غسل کرے اور نماز پڑھے
اور وضو کرے ہر وقت نماز کے لیے روایت کیا اسکو ابو داؤد و سنن میں اور یہی ہند بہ امام صاحب کا اور محمد اور زفر اور ابویوسف
رحمہم اللہ تعالیٰ کا اور ثابت کرنا اسکا بہت مشکل ہے جسکو منظور ہووے مشکل الا انار امام طحاوی میں خود تفصیل ہے دیکھ لیں
اور ایسا ہی روایت ہے عائشہ رضی اللہ عنہا سنن ابی داؤد میں اور کما سعید کہ غسل کرے ایک طہر دوسرے طہر تک روایت کیا
اسکو ابو داؤد اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس میں ہم ہو گیا ہے صحیح یہ ہے کہ من خلطی الی خلطی یعنی نہر سے نہر تک لیکن یہ قول
مناہیہ نہیں ہوا اسطے کہ نہر کی کیا تخصیص ہے سب نازین اس باب میں برابر ہیں مؤید ہوا اسکی جو کما ابو داؤد و س و ابی
مسعود بن عبد الملیک بن سعید بن عبد الرحمن بن یزید قال فی بعض طہر الی طہر فقلنا ہا
القاس من خلطی الی خلطی یعنی روایت کیا اوسکو مسود نے کہا اوسنے طہر سے دوسرے طہر تک سوبل دیا اوسکو لوگوں نے
طہر سے دوسری طہر تک اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحیح طہر سے طہر تک ہے اور بھی مؤید ہوا اسکی جو کما ابو داؤد و س و ابی الحسن
وسعد بن مسیب کہ مذہب انکا وہی ہے کہ ہر وقت نماز کے وضو کرے نہ یکہ طہر سے طہر تک غسل کرے واللہ اعلم
وعلماہم ائمہ اور سید کا مذہب ہے کہ مستحاضہ کو جو بھی ہر وقت نماز کے واجب نہیں ہوگا یہ کہ کوئی اور حدیث سوا اس
کے اوسکو پہنچا اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ ہر نماز کے واسطے غسل کرے اور بعضوں کا یہ ہے کہ دو نمازوں کو جمع کرے اور

دو نوں کے واسطے ایک غسل کرے اور احوال و نشین بھی مختلف وارد ہوئی ہیں فافہم اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ ہر غسل کر
اور پھر عروسی پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اخرج کیا اسکا ابو داؤد نے اور بولی کہ ناعور مستحاضہ سے درست ہے روایت ہے
مکرہ رضی اللہ عنہ کہ امام حبیب رضی اللہ عنہ مستحاضہ ہوتی تھیں اور جماع کرتے تھے لوں سے فائزہ اور ان کے اور سنا میں اس حدیث کی
معلیٰ راوی بعض لوگوں نے ضعیف کیا ہے اور انکو اور امام احمد اونسے روایت نہیں کرتے تھے لیکن کلبی بن یحییٰ نے کہ وفاتہ میں اور
اسی کو اختیار کیا ہے محدثین نے اسے صحیح ہی ہے اور ہمارے نزدیک ہر وقت نماز کے واسطے وضو کرے اور اس وقت میں جتنی چاہے غزل اور
نوافل پڑھے اور اس کے وضو کو وقت کا جاننا توڑ دیتا ہے اور امام زفر کے نزدیک دوسرے وقت کا آنا توڑ دیتا ہے اور امام ابی یوسف کے نزدیک
دونوں وضو ٹوٹ جاتا ہے جس شخص نے قبل وقت نماز کے وضو کیا وہ وقت آنے کے بعد نماز کی نماز پڑھے آخر وقت تک ہرگز نزدیک اور امام ابی یوسف
کے نزدیک نہ درست نہیں کیونکہ وقت کے داخل ہونے سے پہلے کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے اور بعد آفتاب کے نکلنے کے وضو ہمارے نزدیک ٹوٹ جاتا ہے اور امام
کے نزدیک نہیں ٹوٹتا کیونکہ نماز کا وقت کا ہمارے نزدیک وضو توڑتا ہے اور امام زفر کے نزدیک نہیں اور امام ابی یوسف کے نزدیک بھی ٹوٹ جاتا ہے

فصل نفاس کے بیان میں

نفاَس اور خُون کو کثیر پرج جہتے کے بعد آتا ہے اور اوسکی کم مدت کی نہیں اور اکثر مدت اوسکی چالیس دن ہیں **ف**
حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہو کہ کہا انھوں نے نفاَس والی عورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں بعد نفاَس کے چالیس
دن ہیشیتی تحدید روایت کیا اسکو ابو داؤد اور احمد اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور ایک روایت میں ہے ابو داؤد کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسکو
حکم کیا ساتھ تھنا کر نے نماز ون نفاَس کے اور صحیح کیا اسکو حکام نے **ص** اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اکثر مدت ساٹھ
دن ہے **ف** اور حدیث ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی اوپر جہت ہے **ص** اور جس عورت کا ایک پھیلا ہوگا اور چھ مہینے سے
کم میں دوسرا پھیلا ہوگا تو اوٹکو فائین کہتے ہیں اوسکی بان کا نفاَس اول لڑکے سے معتبر ہوگا اور عدت اوسکی دوسرے
لڑکے سے گزرے گی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دوسرے لڑکے سے اعتبار نفاَس کا ہوگا اور چھ پھیلا ہوگا بعضہ اعضا
اوسکے مخلوق نہیں ٹھہرے اور اوسکے بعد خُون آئے تو وہ خُون نفاَس کا ہے اور ایسے پھیلا ہونے سے لڑکی ام ولد ہو جاوے گی **ف**
ام ولد اوس لڑکی کو کہتے ہیں کہ جس سے اوسکے مالک کی اولاد ہو سکے یہ ہے کہ بعد نفاَس کے اگر اولاد ہو جائے تو یہ بیان کیا کہ اگر اولاد
سے ایسا ہو چھ ہی ہو تو وہ مالک سے ام ولد ہو جاوے گی **ص** اور ایسے بچے کو سقط کہتے ہیں اگر کسی خاوند جو مرد ہو کہ
اگر تو جنے کی تو تب طلاق ہے اور وہ سقط جنی تو شرط ادا ہو جاوے گی اور عورت پر طلاق پڑے یا دیگا اور عدت بھی تام ہو جاوے گی

باب نخبوں کے بیان میں

فحاشا کہ کو پاک کرنا واجب ہر غازی کے بدن اور کپڑے سے اور جس جگہ کہ نماز پڑھتا ہو کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
وَشَيْئًا بَاكٍ فَطَقَّصَ لِيَعْنِيَ كِبْرُونَ کو اپنے سوا پاک کرنا اور احادیث میں بھی یہی حکم ہے **وص** اگر بدن یا جگہ پاک نہ ہو
نفس ہو جاوے ایسی فحاشا ہے جو کھانی دیتی ہے پانی اور سرکہ اور گلاب اور جو چیز کہ بستی ہو مٹی کی سی اوس سے پاک کرے
اور اگر اوس کا اثراتی رہ جاوے اور زائل ہو تو تب بھی پاک ہو جاوے گی **ف** پانی کے مثل کیا یعنی کہ جب بخور اجاوے بخور آوے
جیسے پانی سے غریب امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا یہی کہہا ہے اور زعفران و زعفرانی و زعفرانی و زعفرانی و زعفرانی کا

پاک کرنا اگر پانی سے **ص** جو چیز کہ ناپاک ہو جاوے اوس نجاست کہ دکھائی نہیں دیتی زمین بار کے دھو اور ہر بار کچھ پڑنے سے پاک ہو جاوے گی اور تیسری بار میں خوب وفاق زور اپنے کے پھوٹے تو اگر خوب زور سے پھوٹ جائے تو پاک ہوگا ایسا ہی پانی میں اور جس کا پھوٹنا ممکن نہیں زمین بار دھو اور ہر بار کے خشک کرنے سے پاک ہو جاوے گی اور خشک کرنا یہ ہر قطرہ نہ بچے اور ٹپکنا موقوف ہو جاوے اگر موز میں ایسی نجاست جس کا دل ہو کہ بھر جاوے اور خشک ہو جاوے زمین پر پٹنے سے پاک ہو جاتا ہے اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر تردلد از بھی ہو کہ اور خوب طے پاک ہو جاوے گا اور اوس پر فتویٰ ہے اور وجود لدا رتو کو دھونے سے فقط پاک ہوگا جیسے کہ پیشانہ قطع دھونے سے پاک ہوتا ہے **ف** روایت کیا ابو داؤد و حضرت ابی ہریرہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب بھر جاوے تمھارے جو زمین نجاست تو مٹی اوس کے واسطے پاک کرنے والی ہے اور ایسا ہی مروی ہے عایشہ رضی اللہ عنہا بھی اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر نجاست تردلد از ہو کہ تو وہ بغیر دھونے کے پاک ہووے گی اور دلیل اونکی وہ ہے جو روایت کیا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہ جب تیر کپڑے میں جلنے سے کوئی نجاست تر ہو جاوے تو دھواؤ اس کو اور اگر خشک ہو تو کچھ لازم نہیں ہے کہ روایت کیا اہل **ص** اگر کسی چیز میں مٹی بھر جاوے تر ہو یا خشک دھونے سے پاک ہوتی ہے **ف** حاصل اس مسئلہ کا یہ ہے کہ تر مٹی سے بغیر دھونے کے پاک نہیں ہوتا اور سوکھی سے بھی دھونے سے پاک ہو جاتا ہے اور سوکھی مٹی اگر کپڑے سے کھرچ ڈالے تو بھی پاک ہو جاوے گا لیکن یہ جب ہے کہ مٹی اہل قدر غلیظ ہو کہ قابل کھرچنے کے ہو کہ روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ وہ دھوتی تعین مٹی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے روایت کیا اس کو ابو داؤد وغیرہ اور یہی روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دھونے مٹی کو پھر نکلتے تھے نماز کو اوس کپڑے میں اور میں دیکھتی تھی نشان دھونے کا اوس میں روایت کیا اس کو شیخین رحمۃ اللہ علیہما اور ایک روایت میں مسلم کی ہے کہ میں کھڑی تھی مٹی کو آپ کے کپڑے سے پھر نماز پڑھتے تھے اوس کپڑے میں اور ایک روایت میں ہے کہ میں کھڑی تھی سوکھی مٹی کو ناخون سے اونکے کپڑے سے اور کہا امام طحاوی نے شکل الآثار میں حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَسَّانٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ وَبِشْرِ بْنِ الْفَضْلِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ سَنَانَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْسِلُ الْمَنِيَّ مَرَّةً وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَأَنْ يَقَعَ الْمَاءُ لَيْفِي نَعْلَيْهِ بِعَيْنِي كَمَا حَضَرْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

نے کہ میں دھوتی تھی مٹی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے اور تحقیق کہ نشان پانی کے اونکے کپڑے میں جھرتے تھے **ص** اگر سرور کا پاک ہے اس طرح پر کہ پیشانہ سے خارج سے تجاوز نہ کیا اور بعد پیشانہ کے ہتھکا کیا اور مٹی خشک ہو گئی کھرچنے سے پاک ہو جاوے گی کپڑا ہو یا بدن اور حسن بن زیاد نے امام صاحب سے روایت کیا ہے کہ بدن میں اگر مٹی لگے کہ خشک ہو جاوے کھرچنے سے پاک ہو جاوے گی جب تک نہ دھوے گا **ف** صاحب ہدایت نے وجہ اسکی یوں بیان کی ہے فَإِنَّ حَرَكَةَ الْبَدَنِ جَائِزَةٌ لَا يَصْعَقُ إِلَى الْبَدَنِ وَالْبَدَنُ لَا يُمْسِكُ فَوَلَّاهُ حَرَارَتِ بَدَنِ جَائِزٌ هُوَ مَوْجُودٌ كَمَا أَنَّ مَنِيَّ مَنِيَّ طَرَفَ جَرَمٍ خَشْيٍ سَهُوً بَدَنِ كَخَرَابِئِ الْأَوْسَاكِ

مکن نہیں **ص** تلواریا پھری یا اور جو اس کے مثل چیز میں ہیں پٹنے سے پاک ہو جاتی ہیں زمین پر یا کسی اور پر ہو کہ اور جو چھوٹا ایسا ہو کہ دھونا اور سکا دینا ہوا ایک ات دن اوپر پانی بہاؤ پاک ہو جاوے گا اور اینٹیں ناپاک یا اینٹیں بھی ہوں مٹی یا نکل کا گھر اور درخت اور گھاس اگر کٹی نہ ہو کہ اور خشک ہو جاوے اور اگر نجاست کا باقی نہ رہے پاک ہو جاوے گی اور یہی مختار ہے اور زمین

اور روایت ہے سنن ابن ماجہ میں عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ جوتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جا پہنچا اپنی کوتاہی پر کہو
 عبدالمہد بن عمر نے سو کیا ہے اسکو سو یا یا ہے اسکو دو اور پاک اور راوی اس سے ایک شخص ہیں اور روایت کیا بھی ہے نہ نبوی
 اور ابن ماجہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نازل ہوئی حج اہل قبلہ کے کہ حج اس سب کے ایسا لوگ ہیں جو دوست رکھتے ہیں حج
 کو فرمایا کہ تھے استنجا کرتے پانی سے سونا مل جونی اونہیں یہ آیت **ص** تو پیدہ دو ہاتھ دھو کہ پھر مخرج کو خوب صاف کر کے ٹکے دھو
 اور ایک انگلی یا دو تین انگلیوں باطن سے دھو کہ اور انگلیوں کے سر سے دھونا درست نہیں پھر دونوں ہاتھ دھو کہ اور اگر نہایت
 مخرج سے درم براہی تہا و زکر سے لگی دھونا اسکا خنجر کے نزدیک واجب ہو اور امام محمد کے نزدیک اگر مخرج سمیت درم سے بڑھ جاوے اسکا
 بھی دھونا فرض ہو اور کھانے اور پانی اور گوبر اور دانہ سے ہاتھ سے استنجا درست نہیں **ف** لیکن ہڈی اور گوبر سے دھونا سوا سوا
 کہ روایت کیا ابن سعد رضی اللہ عنہ نے گوبر کے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اذہ رجس یعنی وہ نجس ہو جیسا کہ اوپر گذرا
 اور بھی روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی نے ابن مسعود کہ جب آئے قاصد جن کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے وہیں
 ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع کرو استنجا کرین ہڈی اور گوبر سے یا کوئلے سے پس تحقیق کہ اللہ نے کیا اوسین ہزار قرب
 سونے کیا ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اور روایت ہے روافع سے بھی ایسا ہی اخراج کیا اسکا ابو داؤد اور نسائی نے
 اور اسی باب میں روایت ہے خزمید بن ثابت رضی اللہ عنہ اور سلمان سے اخراج کیا ان دونوں کا ابن ماجہ وغیرہ نے اور لیکن استنجا
 کرنا دہنہ ہاتھ سے سور روایت ہے حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے کہ منع کیا ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ استنجا کرین ہم دہنہ ہاتھ سے
 روایت کیا اسکو مسلم اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور ترمذی وغیرہم رحمہم اللہ اور روایت کیا بخاری اور ترمذی ابو داؤد
 وغیرہم نے ابی قتادہ کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب پیشاب کرے کوئی تم میں سے پس نہ پکڑے ذکر اپنے کو دہنہ ہاتھ سے اور نہ
 استنجا کرے دہنہ ہاتھ سے اور روایت کی ابو داؤد و حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھا دہنا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
 واسطے طہارت کے اور کھانے کے اور بایان ہاتھ واسطے پچانے وغیرہ کے اور روایت ہے ابن سعد رضی اللہ عنہ کہ انھوں نے کہ سنا ہے
 عثمان رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ نہیں چھو ایسے ذکر اپنے کو دہنہ ہاتھ سے جب کہ مینے بیعت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور
 اسلام لا یا میر تو خوش ہوئے اس کے کہ نہ استنجا کیا انھوں نے دہنہ ہاتھ سے اخراج کیا اس حدیث کا زین بن جابر و عبد بن مسعود
 اور پچانے میں قبلہ کی طرف بیٹھ کرنا اور مونہ نہ کرنا مکروہ ہے بخاری اور ترمذی اور سیدان میں بھی اسکا نزدیک ہی حکم ہے **ف** کیونکہ
 روایت ہے ابی یوسف کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جاؤ تم پچانے کو سونہ مونہ نہ کرو طرف قبلہ کے اور نہ بیٹھ کرو طرف اس کے
 اور لیکن مشرق کی طرف مونہ نہ کرو اور مغرب کی طرف اور یہ خطاب اسطے مینے کے لوگوں کے کہ کیونکہ قبلہ اور کاسم شرق اور مغرب نہیں
 اور جب قبلہ مشرق یا مغرب ہو اوکو جنوب شمال کی طرف مونہ نہ کرنا چاہیے روایت کیا اسکو چھ عالمون نے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے
 سوطا میں اور روایت کیا اسی باب میں ابن سنان ابن جابر اور اسناد میں اسکی ابو یزید جنسوں کے کہ اسکی کہ نام اوکا علیہ رسولی
 بن ثعلبہ کا جھول ہو اور ابو سعید خدری اور اسناد میں اسکی ابن ابیہ ضعیف ہے اور دوسری روایت میں بھی ابن ماجہ کی ابی سعید
 خدری ابن ابیہ ہے اور وہ ضعیف ہے اور ہمار نزدیک یہ کہ بہت سیدان اور گھر میں سب میں ہے کہ کیونکہ کہ ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہ نام
 شام میں تو تھیں اوسین کھانے کی طرف قبلہ کے سو پچھتے تھے ہم اوس سے پورا استنجا کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ مکان میں بھی

موندنے قبل کے کرنا منسوخ ہو وقت پانے کے اور بعضوں نے رخصت ہی پر قبلہ کی طرف موند کر کے کی جبکہ قبلہ اور اس کے
 درمیان میں کوئی چیز داخل ہو جیساکہ روایت ہر مردان صغیر سے کہا انھوں نے دیکھا سینے ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ بٹھلایا انھوں نے
 اونٹنی اپنی کو طرف قبلہ کے پھر بیٹھے اور پیشاب کرنے لگے طرف اونٹنی کے پس کہا سینے اونٹنے کیا نہیں منع کیا گیا اس کے کہا
 انھوں نے کہ ہاں منع ہی سجدان میں لیکن جب ہو درمیان میں اور درمیان قبلہ کے کوئی چیز کہ چھپائے نہ جھکے سو کچھ خرچ نہیں اخراج
 کیا اسکو ابو داؤد اور بعضوں نے مطلق رخصت ہی پر لیکن موند کرنے میں طرف قبلہ کے سو دلیل لائے ہیں حدیث مبارکہ رضی اللہ عنہ
 کہ منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ ہم موند کرین طرف قبلہ کے پیشاب میں ہو دیکھا سینے اونٹن کو ایک سال پیشتر قبلہ کی طرف
 کرتے تھے طرف قبلہ کے روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ اور کما ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے کما شیخ ابن القیم نے کما ترمذی
 نے کہ پوچھا سینے بخاری اس حدیث کو پس کہا انھوں نے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور ضعیف کیا اسکو ابن حزم نے کہ یہ حدیث مروی ہے ابان بن صالح
 سے اور وہ مجهول ہیں اور نہیں حجت ہو مجهول کی روایت سے اور جواب دے کہ ابان بن حزم ثقہ ہے مشہور ہے حدیث لایا
 اور وہ ابان بن صالح بیضا عمر کا ابو محمد قرشی ہے روایت کیا اس سے ابن جوزی اور ابن عثمان اور ابن اثیر اور عبید اللہ بن ابی جعفر نے اور
 شہادت لایا ساتھ روایت اسکی کے بخاری اپنی صحیح میں مجاہد اور حسن بن مسلم اور عطاء اور قوشین کی اسکی بھی ابن سین اور ابو حاتم اور
 ابو زرہ رازی اور نسائی نے اور والدہ محمد بن ابان کا روایت کیا اس سے ابو یس اور ابو داؤد و طحاوی اور حسین بن علی وغیرہم نے اور اس
 حدیث پر انھوں نے کہا محمد بن یحییٰ نے اور نہیں حجت پڑی جاوے گی اس سے احکام میں تو پھر جملہ معارض کیونکر ہوگی احادیث صحیح کی کو طرح
 منسوخ ہوگی اس سے حدیثیں منع کی باوجود اس بات کے کہ اس حدیث کی تاویل ہو سکتی ہے کہ شاید یہ مکان میں ہو کہ اون لوگوں کے
 مذہب پر جو مکان میں رخصت دیتے ہیں یا یہ امرنگی مکان سے تھا کما شیخ ابن القیم نے بعد اسکے بیان کہ فَكَيْفَ تَقْدَرُ عَلَى التَّصَوُّبِ
 الصَّحِيحَةِ الصَّغِيرَةِ بِالْمَنْعِ يَنْبَغِي بِسُوءِ مَقْدَمِهَا جَوَابُكَ فِي هَذِهِ حَدِيثٍ شَرْحُهَا صَحِيحٌ بِمَنْعِهَا كَمَا جَرَّاهُ كَوْنُهَا
 تَسْلِيمٌ كَمَا فِي هَذِهِ حَدِيثٍ ضَعِيفٍ سَوَاءٌ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذِهِ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ أَوْ لَا تَعْلَمُ إِنَّ هَذِهِ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ أَوْ لَا تَعْلَمُ إِنَّ هَذِهِ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ
 صَحِيحٌ نَحْنُ يَوْمَئِذٍ نَقُوفٌ وَهُوَ عَلَى عَالِيَةِ رُتَبَةٍ فِي عِلْمِ الْإِسْلَامِ وَهُوَ عَلَى عَالِيَةِ رُتَبَةٍ فِي عِلْمِ الْإِسْلَامِ وَهُوَ عَلَى عَالِيَةِ رُتَبَةٍ فِي عِلْمِ الْإِسْلَامِ
 کہ یہ حدیث صحیح نہیں اور اسکے سبب کو بڑے عالم لوگ حدیث کے پہچانتے ہیں اور وہ یہ کہ اسناد میں اسکی جو خالہ بیٹا ابی صلیت
 کا ہوا ہے اس حدیث کے من کو یاد نہیں کیا ورنہ اسکی اسناد کو قائم رکھنا مخالفت کی اسکی ہاوی حدیث میں نقد ثبت صاحب چراگ نے
 نام اسکا جعفر بن یحییٰ فقیہ ہے سوروایت کیا اس سے اسکو چراگ سے اس سے عروہ سے اس سے عایشہ رضی اللہ عنہا کہ وہ انکار کرتی تھیں
 سو معلوم ہوا کہ روایت خالد کی چراگ سے اس سے عایشہ رضی اللہ عنہا منقطع ہے اور صحیح جعفر کی ہے باوجود کہ اسکی مخالف جانباً احمد
 صحیح وارد ہوئی ہیں اور کما عبد الرحمن بن ابی حاتم نے کتاب المرسل میں اترم سے کہ کما سنن ابن ابی عیسیٰ ابو عبد اللہ کہ ذکر کیا بعضوں نے
 حدیث خالد کو چراگ سے اس سے عایشہ رضی اللہ عنہا اس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکو انھوں نے کہ یہ حدیث منقطع ہے اور زیادہ متفق
 اسکی شرح ابو داؤد میں ہے اس جگہ سبب خوف درازی کتاب کے اختصار کیا اور تفصیل کو راہ ندی اور بیٹھ کر کرنے میں طرف قبلہ کے دلیل
 لائے ہیں حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ جان پھر نہ دیکھا کہ موند تھا آپ کا طرف تمام کے اوپر بیٹھ
 طرف قبلہ کے اور روایت کیا اسکو بخاری سلم ابو داؤد نسائی نے بوری نے یہ کہ رخصت میں بھی حدیثیں صحیح وارد ہوئی ہیں فائدہ

ابن ماجہ

غالب بن ابی صلیت

کھڑے ہو کر پیشاب کرنا منع ہے روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ وہ فرماتی تھیں جو شخص کہ حدیث بیان کرے جسے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے سوزہ تصدیق کرنا اور اسکی نہیں پیشاب کرتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اگر بیٹھ کے روایت کیا اسکو نزدیکی اور نسائی نے اور روایت ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے کہ انھوں نے کہ دیکھا جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ میں پیشاب کرنا ہوں کھڑے ہو کر آپ نے کہ پیشاب کر لے کھڑے ہو کر عمر و بنی امیہ نے پیشاب کیا سنا کھڑے ہو کر جب اور روایت ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہ میں نے پیشاب کیا میں نے کھڑے ہو کر جب اسلام لایا میں نے روایت کیا اسکو نزدیکی اور کہا کہ صحیح ہے عمر رضی اللہ عنہ کے کہ میں نے پہلی روایت کو اور روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ جب میں نے کھڑے ہو کر اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ واسطے ادب کے ہے نہ واسطے حرمت کے اور دلیل اسکی یہ ہے کہ روایت کیا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے موسیٰ بن عمر رضی اللہ عنہ کے کہ میں نے کھڑے ہو کر وہ کھڑے ہو کر اور روایت ہے حضرت رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا روایت کیا اسکو ابن عباس نے کہ میں نے کھڑے ہو کر اور حق یہ ہے کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا فقط خلاف ادب ہے اور باقی موجب ان دونوں حدیثوں کے درست ہے واللہ اعلم

کتاب الصلوٰۃ

فصل نماز کے وقتوں کے بیان میں

ص وقت فجر کا عرصہ صبح سے آفتاب نکلنے تک ہے اور جو طویل صبح ہو اسکو صبح کا ذب کہتے ہیں اور وقت نماز صبح کا وقت نہیں ہے تا **ف** یعنی صبح اسکو کہتے ہیں جو افق کی طرف چوڑان میں سپیدی پیدا ہوتی ہے کہ نماز صبح کا وقت ہے کہ صبح وقتوں نماز میں حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہے اور روایت ہے عرویدہ رضی اللہ عنہ کے کہ انھوں نے پوچھا ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے وقتوں کو سو فرمایا آپ نے اوش شخص سے کہ نماز پڑھنا ہمارا ساتھ دو دن جو صبح وقت نہ والی ہو آفتاب کا حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو سواذان دی اونی نے پھر حکم کیا انکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سواقامت کی انھوں نے فرمایا پھر حکم کیا اسکو سواقامت کی عصر کی اور آفتاب و سوقت سپید اور صاف اور بلند تھا پھر حکم کیا اسکو سواقامت کی مغرب کی جسوقت کہ غروب ہو آفتاب پھر حکم کیا اسکو سواقامت کی عشا کی جسوقت کہ غائب ہوئی شفق پھر حکم کیا انکو سواقامت کی فجر کی جسوقت کہ طلوع ہوئی فجر پھر جب ہوا دوسرا دن حکم کیا اسکو تو شعلے وقت پڑھی نظر اور خوب ٹھنڈا کیا اسکو اور نماز پڑھی عصر کی اور آفتاب بلند تھا لیکن اہل روز کے تاخیر کی اور نماز پڑھی مغرب کی قبل اسکے کہ غائب ہو شفق اور نماز پڑھی عشا کی جب تھمائی رات گئی اور نماز پڑھی فجر کی سوروشن کیا اسکو یعنی جب خوب روشنی ہو گئی تب فجر کی نماز پڑھی پھر کہا آپ نے کہ کہان ہے نماز کے وقت کا سوال کرنے والا اسکو کہا اوش شخص نے میں ہوں یا رسول اللہ کہا آپ نے کہ وقت نماز کا دریاں اوش کے جو دیکھا تھے روایت کیا اسکو مسلم نے اور بھی روایت کیا مسلم نے ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ ماندا اسکے **ص** اور طہر کا وقت زوال سے جب تک کہ سایہ ہر چیز کا دونا ہو جاوے سوا سایہ زوال کے **ف** یعنی جتنا سایہ زوال کا ہو اتنے کو نکال کے ہر چیز کا سایہ زوال ہو جاوے **ص** اور ایک روایت میں امام صاحب نے طہر کا وقت جب تک کہ سایہ ہر چیز کا اوسکے برابر ہو جاوے سوا سایہ زوال کے اور یہی قول ہے صاحبین اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہم کا اور طریقہ یہ ہے کہ زوال کا دائرہ ہند سے معلوم ہوتا ہے اور وہ شرح عربی میں ہے کہ ہند سے ہندوستان کے ملک میں زوال کے پہچاننے کے بہت طریقے ہیں اور عصر کا وقت اوش وقت

آفتاب کے ڈوبنے تک اور مغرب کا اوس وقت سے شفق غائب ہونے تک اور شفق کہتے ہیں برقی کو صاحبین کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہے کہ اور امام صاحب کے نزدیک شفق سفیدی کو کہتے ہیں جو سرخی کے بعد ہوتی ہے اور عشا کا اوس وقت ہے اور وتر کا عشا کے بعد صبح تک و فوج کا وقت رہتا ہے اور فوج ظہر کے آخر وقت میں بہت اختلاف ہے اور اسی طرح مغرب کے آخر وقت میں تو اکثر امام اور فقہاء اس طرف ہیں کہ وقت ظہر کا ہر چیز کے سائے کے برابر ہو نہ ہو سائے کا سایہ زوال کے اور مغرب کا شفق کے غروب تک لیکن امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہی ہے کہ ظہر کا وقت دو ٹول تک رہتا ہے اور امام مالک اور شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ آخر وقت مغرب کا پس آفتاب کا ڈوبنا ہو کہ انہوں نے تاخیر کی جاوے اور مغرب بعد از اعتبار آفتاب کے ڈوبنے سے اور اصل اس باب میں حدیث جبریل علیہ السلام کی روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ امامت کی جبریل علیہ السلام ساتھ میرے دو بار نزدیک خانہ کعبہ کے سو پڑھی نماز ظہر کی پہلی لمٹ میں جب ہوا سایہ مثل تسمے جوتی کے پھر نماز پڑھی عصر کی جس وقت کہ ہوا سایہ ہر چیز کا مثل اس کے پھر نماز پڑھی مغرب کی جس وقت کہ غروب آفتاب اور افطار کیا روزہ دار پھر نماز پڑھی عشا کی جس وقت کہ غائب ہوئی پھر نماز پڑھی فجر کی جس وقت کہ طلوع ہوئی فجر اور حرام ہوا کھانا روزہ دار پھر نماز پڑھی نماز ظہر کی دوسری امامت میں جس وقت کہ ہوا سایہ ہر چیز کا مثل اس کے جس وقت کہ نماز عصر کی پہلے روز پڑھی تھی اور پھر نماز عصر کی جس وقت کہ ہوا سایہ ہر چیز کا ڈونا و اس کا پھر مغرب جس وقت کہ کچھ چھائی اور عشا جس وقت کہ گئی تھائی رات پھر نماز پڑھی صبح کی جس وقت کہ روشن ہو گئی زمین پھر اتفانت کیا طرف سے جبریل علیہ السلام اور کہا کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ یہ وقت ہے انبیاء علیہم السلام کا قبل آپ کے اور وقت درمیان ان دونوں وقتوں کے ہے روایت کیا اہل کوا بودا و طور زندگی اور کہا اوسنے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابن جبران نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے اور کہا اوسنے کہ صحیح الاسناد ہے لیکن ہندامین اسکی عبدالرحمن بن عمارت کے ضعیف کیا اوسکو احمد اور نسائی اور بخاری بن معین اور ابو حاتم رازی نے اور توشیق کی اوسکی ابن سعد اور ابن جبران رحمۃ اللہ علیہ نے اور متابعت کی گئی اوسکی روایت کیا عبد الرزاق نے عمر بن عثمان بن عمر بن نافع رحمۃ اللہ علیہ سے انھوں نے اپنے باپ سے انھوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مانند اس کے اور ہندامین اسکی عمری ہے اور وہ ضعیف ہے لیکن کما شیخ تقی الدین بن دقیق العین کہ یہ بھی متابعت ہے اور صحیح کیا اوسکو ابن العربی اور ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ مانے اور مروی ہے حدیث امامت کی چند صحاح رضی اللہ عنہم سے لو نہیں ستار رضی اللہ عنہ ہیں اور روایت میں اونکی یہ ہے کہ نماز پڑھی عشا کی دوسرے دن جب کہ گزری آدھی رات اور یا تھائی رات اور یہ حدیث صحیح ہے جیسا کہ کہا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور روایت ہے عبداللہ بن عمرؓ کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے وقت ظہر کا جب کہ زوال ہوا آفتاب کا اور ہوا سایہ ہر چیز کا مانند طول اس کے کے جب تک کہ نہ آئے وقت عصر کا اور وقت عصر کا جب تک کہ نہ زور نہ ہو آفتاب اور وقت مغرب کا جب تک کہ نہ غروب ہو شفق اور وقت عشا کا آدھی رات تک اور وقت فجر کا جب تک کہ نہ طلوع کرے آفتاب وایت کیا اوسکو مسلم نے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ اول وقت مغرب کا جب تک کہ غروب ہوا آفتاب اور آخر وقت اس کا جب کہ غائب ہوا فوج یعنی روشنی اوسکی دور ہو جاوے اور اول وقت عشا کا جب کہ غائب ہو فوج اور آخر وقت اس کا آدھی رات تک اور اول وقت فجر کا جب کہ فجر طلوع ہووے اور آخر وقت اس کا جب کہ طلوع ہوا آفتاب روایت کیا اوسکو ترمذی نے اور یہ حدیث محبت ہیں امام شافعی پر اور مالک رحمۃ اللہ علیہ پر اس بات میں کہ وقت مغرب کا جب تک کہ غائب ہو شفق اور عصر کا وقت جو مغرب تک ہی سود لیل اوسکی یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اذ عرفت علیکم بالصلوات العشرین

نماز کا وقت

فَعَالَ اِلَیَّ لَحَبَّتْ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ نَبِيِّ مُحَمَّدٍ قَوْمًا سَلَحًا بِعَبَسِي حَسْبُكَ كَيْسُ كَيْسُ حَضْرَتِ عَلِيٍّ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
گھوٹے آخروں میں تیر نہایت عمدہ سوکھا انھوں نے کہ دوست رکھا سینے مال کو اپنے رب کے ذکر سے یہاں تک چھپ گیا آفتاب
پر دھمیں اور وہ صغریٰ لیل اوسکی یہ کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے پانی ایک کعت صبح سے قبل اسکے بلوغ
آفتاب و تحقیق کہ پانی اوسنے نماز صبح کی اور جس شخص نے کہ پانی ایک کعت عصر سے قبل اسکے ڈوبے آفتاب و تحقیق کہ پانی اوس
نماز عصر کی روایت کیا اوسکو بخاری سلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور لیکن اس بات میں کہ عشا کا آخر وقت صبح تک ہو کوئی
حدیث صحیح ضعیف نہیں آئی لیکن مختلف ہوئیں احادیث صحیحہ و سہیحہ روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور
ابو موسیٰ اشعری اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہما سے تحقیق کہ تاخیر کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عشا کی تہائی رات تک
اور روایت ہے حضرت ابو ہریرہ اور انس رضی اللہ عنہما سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی اوسکی آدھی رات تک اور
روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی اوسکی دوثلث رات تک اور روایت ہے
حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کہ تاخیر کی عشا کی بیان تک گئی اکثر اوقات اور یہ سب حدیثیں صحیح ہیں کہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے
کہ یہ سب حدیثیں بغیر میں اس بات کو کہ ساری رات وقت عشا کا ہی لیکن تین مرتبے پر تہائی رات تک افضل ہے اور نصف تک اس تک
اور بعد اوسکے اوس تک بھر روایت کی طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند نافع بن جبر تک کہا انھوں نے کہ لکھا عمر رضی اللہ عنہ نے ابو موسیٰ
اشعری کو نماز پڑھ عشا کی جب چار رات میں اور نہ غافل ہو اوس سے اور ایک روایت میں سلم رحمۃ اللہ علیہ کی ابی قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہ نبی صلی
علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں سوئیں تقریباً بلکہ تقریباً سہیں یہ کہ نماز کی تاخیر کرے یہاں تک کہ دوسری نماز کا وقت آجاو اور اس سے
معلوم ہوتا ہے کہ وقت اوسکا صبح تک ہو اور اجماع کیا اماموں نے کہ جب اسلام لاؤ کا فر یا پاک ہوو کا نصف یا بالغ ہوو کا اور کچھ رات
باقی ہو نماز عشا کی اوس پر واجب ہے اور اجماع محکم قطعی ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہے کتاب میں مل گیا اور حدیث امامت جبریل علیہ السلام کی وقت
مختار پر محمول ہے اور اسی اسطے کہ امام صاحب نے کہ تاخیر مغرب کی اول وقت سے مکروہ تنزیہی ہے نہ تحریمی کیونکہ صحیح ہوا آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے کہ تاخیر کی اپنے مغرب کی شفق کے ڈوبنے تک اور تاخیر عشا کی اس سے زیادہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے عصر کی
آفتاب کی زردی تک مکروہ ہے تحریمی اور سب سے زیادہ کہ اسیت عصر کی تاخیر میں ہی آفتاب کے زرد ہونے تک کیونکہ فرمایا آپ نے ایسی نماز کو
ثَلَاثَ صَلَوَاتٍ الْمُسْتَكَفِيْنِ يَنْبَغِي أَنْ يَنْتَظِرُوا نَارَ الشَّيْطَانِ فِي طَرَفِ أَهْلِ أَوْسُكُو مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ مِنْ جَوَارِدِهِ
نماز عصر کی اپنے تاخیر کی سائے کے دو مثل ہو نہم سو پینسویں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے کہ وقت عصر کا جب تک ہو کہ
نہ زرد ہو آفتاب اور دوسرے یہ کہ دو مثل تک آفتاب پر زردی نہیں آتی اور وہ جو امام صاحب نے فرمایا ہے کہ آخر وقت نماز کا دو مثل تک ہے
سویں حدیث میں نصیر مذکور نہیں اور اسی اسطے مخالفت کی اوکی صاحبین نے اور موافق چلے اگر اماموں کے اور حجت پکڑی امام صاحب نے
حدیث بریدہ رضی اللہ عنہ کہ جب ہوا و مردان و خوب ترید کی ٹھکر کی اپنی ٹھنڈک کے وقت نماز پڑھی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب
شدت ہو گرمی کی سو ٹھنڈا کرو نماز کو ہوا اسطے کہ شدت گرمی کی جہنم کے سانس سے ہو روایت کیا اسکو جبر علیہ السلام نے کہ امام ابو نعیم رحمۃ
علیہ نے کہ شدت گرمی کی اونکے شہروں میں جب ہو کہ ہر خیابان کا سایہ مثل اوسکے ہو جاو سو یہ حدیث ناسخ ہو جاو گی اور حدیث کی جو روایت کی
ابن عباس رضی اللہ عنہ اور صحیح مسلم میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی نماز نماز کی یہاں تک کہ پٹنے لگا سا بیلیوں کا

اور نووی نے اس کی شرح میں لکھا ہے کہ سایہ ٹیلوں کا بہت اخیر وقت پڑتا ہے اور جب آفتاب بیت فحل ملتا ہے اور جب ثابت ہو گیا کہ ظہر کا وقت بعد سایہ مثل کے باقی رہتا ہے اور حدیث ابرہہ اس باب میں ناخ حدیث مامست ہو گئی تو اول وقت عصر میں محدث مامست ہو گیا ہو تو کہو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّتَوْفِقًا ۝ یعنی تحقیق کہ نماز ہر مسلمانوں کے وقت مقرر کیا گیا تو اسے ثابت ہوا کہ ہر نماز کے واسطے ایک وقت طے کرنا ہے اور اس حجت میں امام صاحب کی کلام ہے اور صحیح ہے کہ وقت ظہر کا ایک مثل ہے ہاں واللہ اعلم بالصواب لیکن اتنی بات ہے کہ شخص شائق امتیاط اور معتد جلد فقہاء و علما کے شریعت نبوی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہو اور اسکو چاہے کہ نماز ظہر کی ایک مثل سے پہلے پڑھے کہ سایہ ٹیلوں کے نزدیک ست ہو اور عصر کی بعد دوشل کے کہ جب نزدیک ست ہو اور گرمی میں تاخیر کرنا ظہر کا اسکا بیان آگے بھی کچھ آویگا اور غن نزدیک اکثر طحا کے اور ایک روایت میں امام ابوحنیفہ کے سرخی کا نام ہے اور ایک روایت میں امام صاحب نے فرمایا کہ شفق ظہر سفیدی کا ہے اور بعض شروح میں ہے کہ امام صاحب نے رجم کیا اس جو لوگ کہتے ہیں کہ سرخی نام شفق کا ہے اور انکی حجت یہ ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ شفق سرخی ہے جو جب غائب ہو جاوے واجب ہوگی نماز روایت کیا اسکو ابن عساکر نے بیح غرائب مالک کے حدیث یحییٰ بن یحییٰ سے انھوں نے مالک سے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے مروی ہے اور روایت کیا اسکو ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ اور طریق سے اور صحیح کیا بیہقی نے وقت اسکا اور کہا صاحب ہدایہ و ما رواہ موقوف علی ابی عمر کہ عنی اللہ عنہ اور روایت کیا اسکو حاکم نے دخل میں اور روایت کیا دارقطنی اور محمد بن خزیمہ نے صحیح میں ابن عمر رضی اللہ عنہ اور رفع کیا اسکو اور صحیح کیا اسکو اور کہا ابن خزیمہ نے کہ اگر صحیح ہو تو یہ روایتیں تو پھر پڑھائی ہو جاوے سب دایوں سے لیکن متفرق ہو اساتھ اسکے محمد بن یزید کا حافظ بن محمد بن یزید چاہے اور کہنا بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ مروی ہے یہ حدیث عمر اور علی اور ابن عباس اور عباد ماورشا اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم محمد بن او کوئی حدیث ابی جحیم سے نہیں لیکن حق یہ ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور حسن حجت ہے مثل صحیح کے اور صاحب ہدایہ نے دلیل امام صاحب کی یہ لکھی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اخیر وقت مغرب کا جبکہ سیاہ ہو جاوے افق اور چوڑی صبح سے اوپر مراد یہ ہے کہ شمس آسمان کے کناروں میں ظاہر ہووے اور اسکو صبح صادق کہتے ہیں روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فجر دو ہیں ایک فجر کہ حرام کرتی ہے کھانے کو اور حلال ہے اور میں نماز اور ایک فجر جو ہرگز حرام نہیں نماز اور حلال ہے اور میں کھانا روایت کیا اسکو ابن خزیمہ اور حاکم نے اور صحیح کیا اسکو ان دونوں نے اور ایک روایت میں حاکم کی ہے کہ حرام کرتی ہے کھانے کو یعنی ایک لہنی و عاری افق کے کنارے آسمان میں جاتی ہے اور یہی صبح صادق ہے اور صبح کا ذبیح بیان کیا آپ نے کہ مانند دم سلطان ص تاخیر فجر کی یہاں تک کہ روشنی ہو جاوے مستحب ہے اتنی کہ پچاس آیتیں پڑھے اور پھر اگر فاسد ہووے وضو تو لوٹ سکے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تاخیر کرو فجر کی کما سمین بہت اجر ہے روایت کیا طحاوی نے ساتھ اسانید متعددہ کہ اس حدیث کو رافع بن خدیج سے اور ایک روایت میں ہے تو اسوایا الفجر یعنی شمس فجر کو اور ایک روایت میں ہے اصبحوا بالصبح فانہ اعظم لاخبر کہ روایت کیا اسکو احمد اور ابو داود اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ابن جبار نے اور روایت کیا طحاوی نے تو یٰٰ اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا قَدْ لَمَّا یُجِزُّ الْقَوْمَ مَوَاقِعَ نَبَلِّغُہُمْ یعنی روشن کر دے بلال فجر کو اور مقدر کہ دیکھیں لوگ تمام گورنے تیر اپنے کو اور

روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور کہا کہ روایت ہوا اس باب میں بخیر بن شیبہ اور تميم اور علی اور حسن بن علی اور ابی الدرداء اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم اجمعین سے اور بہت سے تابعین بخیر بن شیبہ رضی اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس طرف گئے ہیں اور روایت ہے انہیں سے کہ تھے اصحاب عبد اللہ بن مسعود کے روشن کرتے تھے فجر کو اور روایت ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ انہیں جمع ہوئے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی چیز پر جیسا کہ جمع ہوئے تنویر فجر پر روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور طحاوی نے تو اس سے معلوم ہوا کہ اصحاب رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا جمع ہونا خلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں ہو سکتا تو اس سے حدیث تغلیس میں اسحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز اندھیر میں پڑھنا منسوخ ہو گا اور حدیث ابن مسعود میں ائمہ کی صحیح میں بھی مؤید ہمارے مذہب کی ہے اور امام شافعی کے نزدیک اندھیر میں پڑھنا مستحب ہے کیونکہ روایت ہے عایشہ رضی اللہ عنہا کہ اسحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے صبح کو سو پھرتی تھیں عورتیں اور نہیں پہچانی جاتی تھیں تاریکی سے اور صبح ہی کے تاخیر کرنا فجر کی مستحب ہے اور یہی مذہب ہے اکثر اصحاب اور تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اور بعض علماء نے جو اس حدیث کے معنی یوں بیان کیے ہیں کہ قرات کرو یہاں تک کہ روشن کرو فجر کو خلاف ہمارے صاحبہ اور تابعین کے ہے اور خلاف ہے تبارک و تعالیٰ اعلم

گرمی میں تاخیر کرنا ظہر کی مستحب ہے اور جاویدین جلدی کرنا صبح بخاری میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کے وقت پڑھو نماز ظہر کی کیونکہ شدت گرمی کی جو شہر ختم ہوتی ہے اور صبح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی ایسی ہی روایت ہے

ص اور عصر کی تاخیر جب تک کہ آفتاب نہ پڑے مستحب ہے کیونکہ روایت کی دارقطنی نے عبد الواحد بن نافع سے کہا انھوں نے کہ میں نے کسی مسجد میں داخل ہوا سو اذان دی تو دونے عصر کی اور ایک شیخ نے ملائمت کی اسکو اور کہا خبر دی میرے پاس کہ اسحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ساتھ تاخیر اس نائے اور سینے پوچھا نام اس شیخ کا سو بیان کیا اون لوگوں نے کہ عید بن باغ بن خیر بن ابی اسود رضی اللہ عنہ اور ضعیف کیا اسکو عبد الواحد کے سبب سے اور روایت کیا اسکو بخاری نے تاریخ کبیر میں اور کہا کہ تین کیجاوگی عبد الواحد پر اس صبح رافع کی حدیث ہے یہ روایت کی رافع سے کہ ہم پڑھتے تھے نماز عصر کی ساتھ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر قرآن کی گجائی تھی اور دس حصے کیے جاتے تھے اور پھر بکارتے جاتے تھے اور کھاتے تھے ہم بکارتے گوشت کو قبل غروب آفتاب کے کہا شیخ ابن ہشام نے کہ یہ ممکن ہے غروب تک اور جس نے باہر بکارتے والوں کو دیکھا ہو گا تو کچھ لوگ کے نزدیک بعید نہیں خصوصاً اور تاخیر شام کی

ت ملای رات تک مستحب ہے کیونکہ روایت کیا ترمذی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر نہ شاق ہوتا میری امت پر تو اللہ تاخیر کرتا میں عشاقی تملی رات تک یا آدمی ات تک اور کہا یہ حدیث حسن ہے ہوا اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ عشاء کے قبل سونا اور بعد عشاء کے باتین کرنا منع ہے کیونکہ روایت کیا ہے عالمون نے کہ اسحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مروہ رکھتے تھے سونا قبل عشاء کے اور باتین کرنا بعد عشاء کے اور بخیر بن ابی اتون کو بعد عشاء کے گرمیوں میں اور دلیل افکی ہے کہ روایت کیا ترمذی نے خصلۃ میں اور سنائی منافق میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باتین کرتے تھے نزدیک ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ کسی ہر میں ملائمت

اور اس میں اس حدیث کی حدیث جواز اسکا معلوم ہوتا ہے اور روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں جائز باتین کرنا بعد نماز عشاء کے مگر واسطے دو شخصوں کے مصلی اور ساگر اور ایک روایت میں ہے کہ واسطے دو شخصوں کے مگر کسی ہر میں جلدی ہوتی ہے یا باو تاکہ بابت کم نہ ہو آدمی ات تک یا دو کی طرح

تاریخ

تاریخ

اور آدمی راستے بعد مکروہ ہو **ص** اور وتر کی آخرات تک اگر جاگنے کا قصد ہو تو سبب ہو اور اگر جاگنے کا قصد نہ ہو تو عشا
ساتھ پڑھ لے اور غرض ہر جلدی سبب ہو **ف** اور جلدی کے معنی میں کہ اذان و اقامت میں دیر نہ کرے مگر ساتھ ایک جگہ
کے کیونکہ روایت کی ابو داؤد نے فرمادہ ہے کہ ایک حدیث طویل اور آخر اس کا یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ یہی کہتے
میرے یہی کہی پر جب تک کہ نہ تاخیر کرے مگر غرض کی ستاروں کی روشنی تک اور اگر کسی نے پہلے تک اور اس کی اسناد میں ابن مسعود ہوا اور
ضعف و کجا جو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ مروی ہے ثابت نہیں اور اگر بالفرض ثابت ہو تو بھی قبول نہیں کیا شیعہ رحمۃ اللہ علیہ نے مکروہ و
ہاں سلفین حدیث میں اور روایت کیا اوشے مانند ثوری اور ابن ادریس اور حویری نے اور زید بن ریح اور ابن عیینہ اور
عبدالوارث اور ابن المبارک نے اور طویل کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور کئی روایتیں ہیں کہ اگر کسی کو اس کو اجازت ہے نفات میں اور امام مالک
رحمۃ اللہ علیہ نے بھی کیا اور میں کلام کرنے سے فقط **ص** ابر کے دن حضور عشا کی جلدی سبب ہو اور اگر نمازوں کی تاخیر
ف اس واسطے کہ تاخیر عشا میں قلت جماعت کی ہے سبب پانی کے اور تاخیر عصر میں تو ہم ہر سبب کا کہ وقت مکروہ ہو جاوے
اور فجر میں اس واسطے تو ہم نہیں کہ یہ مدت مدید ہو دوسرے کہ اس میں طلوع آفتاب کوئی وقت مکروہ نہیں اور امام صاحب مروی ہے
کہ سبب میں تاخیر سبب ہو واسطے احتیاط کیونکہ نماز بعد وقت آنے کے جائز ہو اور قبل وقت کے جائز نہیں **ص** آفتاب طلوع
کے وقت اور غروب کے وقت اور حجب وقت میں دیر ہو نماز اور سجدہ تلاوت کا اور نماز جنازہ کی جائز نہیں **ف** کیونکہ روایت ہے
عقبر بن عمر رضی اللہ عنہ وسلم غیر میں کہ میں سماعت میں کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع کرتے کہ نماز پڑھیں ہم اور وقتوں
یا فجر میں کہ میں ہم مردوں کو جب کہ آفتاب طلوع کرے یہاں تک کہ بن ہو جاوے اور حجب وقت میں دیر ہو یہاں تک کہ زوال ہو آفتاب کا اور
جب کہ ڈوبتا ہو یہاں تک کہ ڈوب جاوے اور وہاں میں کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے ان ساعتوں میں اور امام شافعی
کے نزدیک نماز کے بعد میں ان وقتوں میں جائز ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک فعل جیسے کے دن دیر ہو جائز ہو اور یہ حدیث حجت
سبب طلوع اور غروب پر اور دلیل انکی یہ ہے کہ روایت ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو شخص کہ بھول جاوے کسی نماز کو پڑھ کر
او کو تو پڑھ لے اور اگر کو جب نماز ہو اس کو اور جبر میں ہم سے روایت ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی عبادت کے
منکر و مکروہ ان کرنے سے اس گھر کے یا نماز پڑھنے سے حجب وقت چاہے کہ پڑھے دن میں یا رات میں اور ابو ذر رضی اللہ عنہ روایت
ایسی ہی روایت کیا اس کو دارقطنی نے اور بیہقی نے اور وہ حدیث چاروں سے ضعیف ہے اول قول قطعاً ہے اور میں مجاہد اور ابی ہریرہ
اور ضعف ابن مہزیل سے اور ضعف حمید بن عمار سے اور اس سے روایت کیا اس کو بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے اور داخل کیا
قیس بن سعد کو در بیان حمید اور مجاہد اور روایت کیا اس کو سعید بن سالم نے اور ساقط کر دیا اس کو در بیان اس اور ابو یوسف کی دلیل یہ
جو سند شافعی میں ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا نماز سے دیر ہو مگر دن جسے کہ اور سجدہ تلاوت بھی
نہ نماز کے ہو **ص** اور آفتاب کے غروب کے وقت فقط اس دن کی صلاحتہ جائز ہو **ف** اس واسطے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جسے پانی
لیا کہ نماز سے سو تحقیق کیا پانی اس سے ساری نماز روایت کیا اس کو بہت عمل اس کو صحیح سے اور صحیح نماز میں یہ حکم اس واسطے نہیں کہ
وہ نماز کامل واجب ہوئی تو ناقص ادا ہوگی بخلاف عصر کے کہ واجب وقت مکروہ میں ناقص ہے واجب ہوئی تو ناقص ادا ہو جائے گی
واللہ اعلم بالصواب **ص** جب امام دن جسے کے خطبہ کے واسطے اٹھے فعل اور نماز اور نماز پڑھنا اور سجدہ

ملاوت لگانا کر وہ **ف** اس سے پہلے کہ اوس میں خطبہ سننے سے باز رہنا ہوگا **ص** اور بعد فجر کے سوا سنت فجر کے اور
 در بیان عصر اور مغرب کے نفل کر وہ **ف** کیونکہ صحیحین میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا نماز بعد صبح کے
 یہاں تک کہ طلوع ہو و آفتاب ابوبکر کے بیان تک غروب ہو و آفتاب بعد روایت کیا ہے ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے ضعف میں ابن عمر رضی اللہ عنہ کے نام پر بھی
 ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابوبکر اور عثمان رضی اللہ عنہم اجمعین کے پس نہیں نماز بعد صبح کے یہاں تک کہ طلوع کرے آفتاب
 اور روایت میں انھیں ابن عمر رضی اللہ عنہ کے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب طلوع کرے کنارہ آفتاب کا تو چھوڑ دو نماز کو یہاں تک کہ
 ظاہر ہو جاوے اور ایک روایت میں ہے ابن عمر سے حضرت عیسیٰ بن ابی ذر **ف** احب الشمس فاحسن الاصلح حتی تنبؤ یعنی
 جب شمع ہو و آفتاب ہو و کنارہ آفتاب کا تو تاخیر کرو نماز کی یہاں تک کہ ظاہر ہو جاوے اور کہا صاحب ضعف نے اور اس باب میں روایت
 عبد اللہ اور ابی مسعود اور ابن عباس رضی اللہ عنہ اور کہا **و** حدیث ثنا عن زر عن شعبۃ عن عبد بن ابراہیم عن زکریا
 بن عبد الرحمن عن جابر عن معاویہ القرظی **ا** انه طاف بالبيت مع معاذ بن عطاء بعد العصر فبعد الصبح
 فلو يصل فسألته فقال قال صلى الله عليه وسلم **ا** صلوا بعد صلاتين بعد الفدا حتى تطلع
 الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس معنی تحقیق کہ معاذ قرشی رضی اللہ عنہ طواف کیا نماز کے بعد ساتھ صاحب
 کے بعد عصر کے اور بعد صبح کے سونہ نماز پر بھی سوچ چاہیئے اس سے سو کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں نماز پر بعد نماز
 کے بعد صبح کے یہاں تک کہ طلوع کرے آفتاب اور بعد عصر کے یہاں تک کہ غروب کرے آفتاب اور وہ جو مروی ہے حدیث میں کہ آنحضرت صلی
 علیہ وسلم روز نماز پڑھتے تھے دو رکعتیں بعد عصر کے سو یہ جو صحابیات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی دلیل ہو سکتے کہ دوسروں کو اوش منع کیا
 اور شال سکی ایسی ہے جس سے روزہ وصال کا خود ابوداؤد اور رحمۃ اللہ علیہ علیہ رضی اللہ عنہما روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے
 بعد عصر کے دو رکعتیں اور منع کرتے تھے اون سے اور وصال کے روزہ کہتے تھے اور منع کرتے تھے اس سے **ص** اور قضا اور نماز حجاز
 اور سجدہ تلاوت اور قنون میں کو نہ نہیں اور روزانہ کو ایک وقت میں جمع کرنا جائز نہیں مگر حج کے سفر میں خصوصاً ظہر کے پڑھے
 اور مغرب وقت عشا کے جیسا کہ آگے آویگا **ف** جیسا کہ روایت ہے صحیحین اور ضعف ابن ابی شیبہ میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
 کہ نہیں دیکھا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھی ہو مگر وقت پر لیکن عشا اور مغرب کے جمع کیا تھا او نہ کو ایک دن مزدلفہ میں اور
 نماز پر بھی تھی فجر کی اوس دن قبل وقت کے اور بہت حدیثیں ہیں باب میں آئی ہیں اسکا بیان آگے آویگا **ص** جو عورت عصر کے
 وقت یا عشا کے وقت یا کہ ہونی جبین پاک ہوئی وہی نماز او سپر لازم آویگی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر عصر کے وقت
 پاک ہوئی ظہر کی بھی پڑھ اور اگر عشا کے وقت پاک ہوئی مغرب بھی پڑھ اور اگر وقت موافق تکبیر تحریر کے باقی رہا تھا کہ کلمہ کا بالغ ہو یا
 کا فرس یا ایچ اوہ نماز او سپر لازم ہوگی اور قضا او سکی واجب ہوگی اور امام زفر کے نزدیک واجب ہوگی اور جو عورت کا اخیر وقت نماز میں
 حاضر ہوئی او کو یہ نماز لازم نہ آویگی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لازم آویگی **ف** صبح کی نماز کے وقت میں ہوا سنت
 فجر کے اور نفل پڑھنا کر وہ کسی کو نہ روایت کیا مسلم نے حضرت رضی اللہ عنہما کے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب طلوع ہوتی تھی نہیں پڑھتے
 مگر دو رکعتیں ضحیٰ اور ابوداؤد اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں پڑھتا بعد فجر کے مگر دو سجدہ واللہ اعلم

اذان سنت ہی یا نچن فرض اور نماز جمعہ کے واسطے اور سوا اسکے نوافل وغیر میں اور قبل وقت کے سنت نہیں **ف** تو اسے
میدور سنت کے اذان نہ دی جاوے گی روایت صحیح مسلم میں جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کہ نماز پڑھی بیٹھ عید کی ساتھ آنحضرت صلی
علیہ وسلم کے ایک باریاد و بار بغیر اذان اور اقامت کے اور اسی طرح مروی ہے کسوف میں اور جمعہ کی اذان میں حدیث سابقین برید کی
صحیح ہے اور ترمذی میں اس واسطے اذان نہیں کہ وقت اوسکا اور وقت عشا کا ایک ہی ہے تو حاجت علم اذان دینے کی نہیں **ص**
نوا اگر قبل وقت اذان کے پھر لوٹاؤ وقت میں اور امام شافعی اور ابی یوسف کے نزدیک فجر کے واسطے آدمی راستہ اذان درست ہو
ف اور ہمارے نزدیک اس واسطے جائز نہیں کہ اذان واسطے آگاہی کے ہی اور قبل وقت کے تبدیل ہی ہوئے نزدیک اس واسطے نماز ہو جائے بلکہ
کا ہی عمل ہے اور ان سب پر حجت یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے بلال رضی اللہ عنہ کے کہ اذان دو یہاں تک کہ ظاہر ہو جاوے
فجر و بھیلایا تا تجھ اپنے کو عرض میں روایت کیا اسکو ابو داؤد نے بلال رضی اللہ عنہ اور حنفیہ کیا اسکو ابو یوسف نے ضعیف کیا اسکو کہ
شداد نے نہیں پایا بلال رضی اللہ عنہ کو سو وہ منقطع ہے اور ابن القطن نے کہا کہ شداد مہجول ہے نہیں پہچاننا جا تا مگر روایت جعفر بن برقان
اور روایت کیا بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ای بلال اذان کے یہاں تک کہ طلوع کرے فجر کہا امام میں کہ یہاں تک
صحیح ہے اور روایت کیا عبدالعزیز بن ابی داؤد نے انھوں نے نافع سے انھوں نے عبد اللہ بن عمر سے کہ بلال رضی اللہ عنہ نے اذان ہی قبل
فجر کے سو غصے ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور روایت کیا بیہقی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اذان کو کون
کیا تنہا ایسا کہا کہ میں اٹھا لینے سے جو جانا سینے کے فجر طلوع ہوئی فرمایا آپ نے کہ پکارو اب کہ یہ بندہ سو گیا تھا اور روایت کیا
ابن عبد اللہ ابن ابراہیم سے کہ انھوں نے جانا دیتا تھا موزن قبل وقت کے رات کو کہتے تھے اوسے ڈرائے اور احادیث اذان کا اوّل
اہل حرمین کا کچھ نہایت میں وقت ورود احادیث صحیحہ کے اوسکے خلاف رجحان نہیں **ص** اور قضا کے واسطے بھی اذان کہنا بعد
کے سنت ہے اور موزن کو چاہیے کہ وقتوں کو خوب پہچانتا ہو تاکہ ثواب موجود ہو پونچے **ف** حدیث میں آیا ہے **لَا تُقْضَى لَكَ حَتَّى تَقْرَأَ**
یعنی اذان دے تم میں سے جو لوگ بہترین اور امامت کریں جو تم میں قاری ہوں روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور اسناد میں اوسکی حسین بن
سکرا حدیث ہے کہ یہ ابو زرہ اور ابو جاتم نے اور حدیث میں آیا ہے کہ موزن لینی گردن والے ہونگے دن قیامت کے اور بہت سی حدیثیں
فضیلت میں اذان کے آئی ہیں **ص** جب اذان کے تو قبل کی طرف منہ کرے اور دونوں ہاتھ کیوں کو شہادت کی کانوں میں
کرے **ف** کیونکہ روایت کیا ابوالشیخ نے کتاب الاذان میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو کہ کرے
دونوں ہاتھ کیوں کو اپنے کانوں میں اور کہا کہ بلند کر تا ہو تیری آواز کو اور روایت کیا ترمذی نے ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کہ بلال رضی اللہ
کو اذان میں دیکھا کہ دونوں ہاتھ کیوں کو اپنے کانوں میں تھیں اور کہا کہ یہ صحیح ہے **ص** اور ٹھہر ٹھہر کے کہے **ف** کیونکہ
روایت کیا ترمذی نے جابر رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واسطے بلال رضی اللہ عنہ کے کہ جب اذان دے تو ٹھہر ٹھہر کے
کہے اذان اپنی کے اور جب اقامت کہے تو جلدی جلدی کہے اور وقت کر در میان اذان اور اقامت کے ابو حنیفہ کہ فارغ ہو جاوے
کھانے والا کھانے اور پینے والا پینے سے اور پینا نہ پھرنے والا امتناعا حاجت سے اور دیکھے ہونا کہ واسطے جب تک کہ نہ دیکھے پھوٹاؤ
یہ حدیث ضعیف ہے اور روایت کیا بیہقی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ وہ ٹھہر ٹھہر کے کہتے تھے اذان کو اور جلدی کہتے تھے
اقامت کو اور ذکر کیا دارقطنی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ماخذ اسکے **ص** اور نہ گائے اس طرح پر کہ کچھ حرکت یا حرف یاد کو

بڑھا جس اور فقط اچھی آواز سے کہنا نہ کر وہ نہیں بلکہ اچھا ہی اور ترجیح یعنی پہلے شہادتین کو آہستہ سے کہے پھر پکار کے ایسا کہ
ف جیسے کہ عبداللہ بن عمر روایت کیا اور اس میں ترجیح نہیں اخراج کیا اسکا دارقطنی اور ابوداؤد و کما ابن خزمہ سننے
 محمد بن یحییٰ ہی سے کہ وہ کہتے تھے نہیں ہی بیج حدیثوں عبداللہ بن عمر کے اذان کے باب میں صحیح تراست یہاں تک کہ کہا کہ
 حدیث ابن عمر کی ثابت صحیح ہو اور کما ترمذی نے نقل کیا کہ میں سنا سینے بجا رہی کہ یہ حدیث صحیح ہو اور حدیث بزرگ علی بن ابی طالب
 رضی اللہ عنہ غریب ہو معارض ہو حدیث صحاح کے اور کما صاحب ہدایہ نے کہ نہیں ہی ترجیح مشہور حدیثوں میں اور روایت کیا
 ابوداؤد ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ تھی اذان بیچ زمانے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو دو بار اور تکبیر ایک ایک بار آخر حدیث تک اور
 روایت کیا اسکو ابن خزمہ اور ابن جہان نے اپنی صحیح میں کہا ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اسناد اسکا صحیح ہو اور سعید بن مسیر کے
 ثقہ بنی توثیق کی اوکی ابن جہان اور کما شیخ تقی الدین ربیع العید نے امام میں کہا ابن حاتم نے کہ سنا سینے اپنے باپ سے کہ سعید بن مسیر
 ثقہ ہیں اور وہ جو کما صاحب ہدایہ کہ ترجیح جوابی محذوہ کی حدیث میں آئی ہو سو وہ تعلیم تھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور انھوں نے
 اسکو ترجیح جانا غلط ہو کیونکہ ابوداؤد میں ہی اسناد صحیح ابی محذوہ کہ انھوں نے سنا سینے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو کما
 طریقہ اذان کا فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ **تَوَافُّهُ اَلْبُ اَلْبُ اَلْبُ اَلْبُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنْ**
لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ پہلے تو آہستہ سے کہ پھر
 پکار کے کہ تو آہستہ سے تاویل تعلیم کی جاتی رہی اور صحیح ہی ہو کہ یہ حدیث معارض ہو اسکو جو روایت کیا طبرانی نے اس میں
 یہی حدیث ابی محذوہ کی ماورئین میں ذکر کیا اس میں ترجیح کو اور جب دونوں معارض ہوئیں دونوں ہا قطہ ہوئیں اور باقی رہی حدیث
 عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی سالم جمیع عل سے **فَقَبَلَتْ مَذْهَبَنَا بِفَضْلِ اللّٰهِ تَعَالٰی صَحِيْحًا عَلَى الصَّلٰوةِ**
جَبَّكَ تَوْدَاهِنِي طَرَفٌ مَوْنَهٌ يَّحِيْرُ اَوْ جَبَّ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ کہے تو بائیں طرف موند پھر اور اسی جگہ کھڑا رہے
 اور اگر جانے کہ اتنے میں آواز نہ پوچھ سکی داہنی طرف میں دیکھ سے سر نکال کے کہ دو باجی علی الصلوٰۃ اور بائیں طرف
 کے دیکھ سے نکال کے دو بار کہے **حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ** اور فجر میں بعد ہی علی الصلاح کے دو بار **اَلصَّلٰوةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ**
ف کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ سعید بن اسید رضی اللہ عنہ انھوں نے بلال رضی اللہ عنہ کہ وہ آئے پاس حضرت صلی
 علیہ وسلم کے تاکہ آگاہ کریں انکو ساتھ نماز فجر کے تو کہا گیا آپ سوتے ہیں سو کہا بلال رضی اللہ عنہ **اَلصَّلٰوةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ**
 دو بار تو تھوڑا گیا یہ اذان میں اور یہ حدیث منقطع ہو کیونکہ نہیں سنا ابن سعید نے بلال رضی اللہ عنہ اور وہ حجت ہنزدیک
 وقت تھے ہوئے راویوں کے علاوہ اسکے مروی ہو حدیث ابی محذوہ میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز صبح کی کہ تو
اَلصَّلٰوةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ اَلصَّلٰوةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ روایت کیا اسکو ابوداؤد و ابی یوسف اور انس سے
 مروی ہو کہ کما انھوں نے سنست یہ بات کہ جب کہ نماز فجر میں حی علی الصلاح کہے الصلوٰۃ خیر من النوم دو بار دہرایا گیا
 اسکو دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ اور قول صحابی کا **مَرَّ السَّنَةُ حَكْمُ رَفْعِ مِیْنِ** ہو اور وہ جو کہ اس میں ہو کہ کما بلال رضی اللہ عنہ نے الصلوٰۃ
خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ دو بار جب پایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ آپ سوتے تھے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اچھا ہی ہو کہ
 کہ اسکو بیچ اذان اپنی کے روایت کیا اسکو طبرانی نے مجہم کہ میں سنا صحیح **ص** اقامت یعنی تکبیر بھی مثل اذان کے کہے

مگر اوس میں کچھ جلدی جلدی کی اور بعد ہی علی الصبح کے دوبار قَدْ قَامَتِ الصَّلٰوۃ کہے **ف** روایت کیا ابو داؤد و حررہ علیہ السلام نے ابی یسٰی سے انھوں نے معاذ رضی اللہ عنہ حدیث طویل اور آخر اس کا یہ ہے کہ بعد اذان کے ٹھہر کے پھر کھڑا ہوا و فرشتہ سوکھا مثل اذان کے مگر یہ کہ بعد ہی علی الصبح کے دوبار قَدْ قَامَتِ الصَّلٰوۃ زیادہ کیا اور ابی یسٰی رحمۃ اللہ علیہ نے معاذ رضی اللہ عنہ کو نہیں پایا لیکن وہ ہمارے نزدیک حجت ہے اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا عبداللہ بن ید رضی اللہ عنہ کہ دیکھا میں نے خواب میں ایک شخص کو آخر حدیث تک سوا اذان ہی آؤ دو بار اور اقامت بھی دو دو بار اور ایسا ہی مروی ہے حسن ترمذی بخیر میں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اقامت ایک ایک بار جو پہلے سکے جو روایت کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو کہ دو بار اذان کو اور ایک ایک بار اقامت کو اور کہا ابو الفرج ابن جوزی کہ تھی اذان دو دو بار اور اقامت بھی ایسی توجہ سے تھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کو ایک ایک بار اور اذان اور اقامت میں بائیں ٹکڑے اور بعد اذان کے پھر کھڑا نہایت آخر تک کے نزدیک اچھا ہے اور اسکو توثیب کہتے ہیں **ف** اور یہ کہ میں نے توثیب نماز فجر میں اچھی ہے اور باقی سب نمازوں میں کر وہ ہے اور لکھا ہے کہ توثیب کمال لیا اسکو کھلا کو نہ بعد حمد صحابہ رضی اللہ عنہم جمعین کے بسبب پہلے سنا احوال آدمیوں کے اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ایک مسجد میں تشریف لینگے اور سنا ایک ٹوٹن کو کہ توثیب کی آؤ تو کہا انھوں نے واسطے ساتھی اپنے کے نکل ساتھ ہمارا من معنی کے پاس سے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے فیہ سند اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اسکا انکار مروی ہے اور کہا امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے نہیں دیکھتا ہوں میں حرج کیلئے واسطے امیر کے سچ اذان سناؤ کہ **اَللّٰمُ عَلَیْکَ اَیُّهَا الْوَلَدُ رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ وَبَرَکَاتُہِ حَتّٰی عَلَی الصَّلٰوۃ حَتّٰی عَلَی الْفَلَاحِ الصَّلٰوۃ بِرَحْمَتِ اللّٰهِ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اسکو مستبعد جانا کیونکہ آدمی سب برابر ہیں حکم جامعین اور امام ابی یوسف نے اس واسطے ان لوگوں کو خاص کیا کہ وہ زیادہ مشغول رہتے ہیں مسلمانوں کے امور میں نسبت اور لوگوں کے اور اسی حکم میں ہیں قاضی اور مفتی **ص** اذان اور اقامت میں بیٹھے مگر مغرب میں اور جو نماز قضا ہو گئی ہو اسکو فائتہ کہتے ہیں تو ایک فائتہ کیواسطے بھی اذان اور اقامت کہے اور جب بہت سی فائتہ ہوں پہلی فائتہ کیواسطے اذان اور اقامت کہے **ف** کیونکہ ابو داؤد نے ابی قتادہ رضی اللہ عنہ سے سچ قصہ سنا ہے کہ پھر اذان ہی بلال رضی اللہ عنہ ساتھ نماز کے سونا نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو تین پھر نماز پڑھی سچ کی سو کیا جیسا کہ فرماتے تھے اور اخراج کیا اسکا مسلم نے اور روایت ہے ابی داؤد وغیرہ میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو ساتھ اذان کے اور اقامت کے جسوقت کہ سو گئے تھے نماز صبح سے اور پڑھتا تھا اسکو بعد نکلنے اقامت کے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ اور عمر بن امیہ غیری اور عمران بن حصین اور ذی محمد بنی رضی اللہ عنہم سے اور روایت کیا اسکو مالک بن نویمان ابن سبیت سے مرسل اور ذکر کیا اوسمیں اذان کو اور مراسلات ابن سبیت کے بمنزلہ مرفوعات کہ ہیں اور صحیح مسلم میں جو یہ کہ حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ سے حکم کی کہ اچھے نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ لے لے کر صبح کی منافی اذان کی نہیں اور ابو یوسف نے روایت کیا اسناد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جسوقت کہ مشغول تھا اذان کو کھانے نے قضا کی نمازوں کی ساتھ اذان اور اقامت کے یعنی چار نمازوں کے واسطے **ص** اور باقی کیواسطے اختیار ہے چاہے ہر من اذان اور اقامت کے یا فقط اختصار اقامت پر کرے اور بے فو کو اذان کہنا درست ہے **ف** اس وجہ سے کہ اذان نہ کرے نماز نہیں تاکہ اوس کے واسطے طہارت شرط ہو **ص** اور کہیں کہ وہ اور اگر کہیں سے تو امداد ہوگا اور اذان جنب کی کر وہ ہے اور ایسی ہی اقامت اوسکی تو اگر جنب نے اذان کی پھر امداد کیا جاوے اور اگر اقامت کی**

بھی ہوئی ہے اور یہ حدیث ہم میں مذکور ہے کہ شیخ ابن العمام نے روایت کیا ترمذی نے کتاب الرضاع میں ابن مسعود رضی اللہ
 عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت عورت ہی آخر حدیث تک اہل لفظ مستثنیٰ کا او میں نہیں ہو کر ترمذی نے ہذا
 حدیث حسن و صحیح یہ حدیث حسن غریب ہے اور روایت کیا ابو داؤد رحمہ اللہ علیہ مرسل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ عورت
 بالغہ نہیں چاہیے کہ دیکھا جاوے اور اس کے مگر موندہ و سکا اور ہاتھ اس کے بند دست تک اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قوم عورت کا عورت
 اور صحیح یہ ہے کہ عورت نہیں ہو کہ زانی اللہ دایہ **ص** جو عضو کہ عورت میں داخل ہو اس کی چوتھائی اگر مکمل جاوے نماز جائز نہیں ہوتی
 جیسے چوتھائی پیٹ یا پندلی یا ران یا دبر یا ذکر یا فوط یا بال عورت کے اور سہ الگ عضو ہے اور بال الگ ایک عضو ہے یعنی بال اوترنے والے
 جو سترہ میں اور فوطے الگ عضو ہیں اور جو شخص کہ پاک کپڑا نہیں کھتا اور نجاست کا زائل نہ کرے والا اس کے پاس موجود نہیں ناپاک کپڑے
 سے نماز پڑھ لے اور پھر اس کا اعادہ کرے اور اگر اپنے ننگے نماز پڑھی اور چوتھائی کپڑا اس کا پاک ہے درست نہیں ہوئی اور اگر چوتھائی
 سے کم پاک ہے افضل ہے کہ ننگے پڑھے اور جو شخص ننگا ہو نماز اس کی بیٹھ کے اشارے سے پڑھنا افضل ہے روایت ہے عبد اللہ
 بن عباس رضی اللہ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ انھوں نے ننگا نماز پڑھے بیٹھ کے اشارے سے اور ایسا ہی مروی ہے عطاء اور حکم
 قتادہ رضی اللہ عنہم اور روایت ہے انھوں نے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہو کشتی میں ٹوٹ گئی کشتی سوٹھ کے دریا ننگے تو نماز پڑھی انھوں نے
 بیٹھ کے کہا سلطان بن جوزی نے روایت کیا اس کو حلال ہے اور زمین پایا مترجم نے اس حدیث کو کسی کتاب میں حدیث کی **ص** اور اگر
 کھڑے ہو پھر عینا تو درست ہے اور اگر قبلہ کی طرف موندہ کرنے میں کچھ خوف ہے جس طرف موندہ کرے گناہ درست ہو جاوے گی اور اگر قبلہ
 اوسے معلوم نہیں اور کوئی ایسا نہیں جس سے پوچھے سوچ کے پڑھ لے تو اگر بعد نماز کے معلوم ہو کہ اس طرف قبلہ تھا نماز کو پھر پڑھے
 اور اگر نماز کے اندر قبلہ اوس کو معلوم ہو گیا یا راکہ اس کی بدل گئی نماز ہی میں پھر جاوے اور نماز کو تمام کرے **ف** اس واسطے کہ مسجد میں
 لوگوں کو نماز میں خبر قبلہ کی پونہچی اور وہ عین نماز میں اس طرف کو پھر گئے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کو اچھا جانا
ص اگر اندھیری رات میں ایک قوم نے نماز پڑھی اور ہر ایک نے اپنے سوچ کے موافق قبلہ کی طرف موندہ کیا اور امام کا حال
 کوئی نہیں جانتا کہ اوس کا موندہ کھو لیکن یہ جانتے ہیں کہ امام اونکے پیچھے نہیں اونکی نماز جائز ہوگی تو اگر کسی نے جانا کہ امام کا موندہ
 اس طرف ہے اور پھر اپنا موندہ اور طرف کیا یا او جانا کہ امام اوسکے پیچھے ہے اور پھر وہیں کھڑا ہو تو نماز اس کی جائز ہوگی **ف** روایت
 علم بن سبغہ کہ تھے ہم سفر میں ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اندھیری رات میں ہوئے جانا کہ کس طرف قبلہ ہے تو ہر شخص نے
 ہم میں سے نماز پڑھی بعد ہر اوسکی محل میں آیا تو جب صبح ہوئی سوچنے بیان کیا اوس کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تب یہ آیت نازل ہوئی
 فَاَيُّكُمْ اَتَوَلَّىٰ وُجْهَ اللّٰهِ يَدْعُوْهُ سُبْحَانَ الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الْمَوْتَدَّ وَاسِيًا جَانِبَ كُوْمُوْهُ اَسْكَاهُ اَوْ ضَعِيفَ كَمَا اَوْسَكُوْهُ تَرْمِذِيْ اور یہ
 لوگوں نے اور روایت ہے جابر رضی اللہ عنہ سے کہ تھے ہم سفر میں سوا بر تھا نہایت تو سوچا ہم نے قبلہ کو تب نماز پڑھی ہر شخص نے
 ہم میں سے علیحدہ اور شخص ہم میں سے خطا کرتا تھا لینے لگے جب صبح ہوئی تو ہم نے نماز پڑھی تھی غیر قبلہ کی طرف سو فرمایا نبی صلی
 علیہ وسلم نے تحقیق کہ جائز ہوئی نماز تمہاری ضعیف کیا اس کو دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اور روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ
 یکایک لوگ پڑھتے تھے نماز صبح کی کہ ایک شخص نے خبر دی کہ رات کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل ہوا اور حکم ہوا کہ
 موندہ کرین طرف قبلہ کے اور موندہ تھا او نکا شام کی طرف تو موندہ پھر لیا انھوں نے طرف کعبہ شریف کی روایت کیا اس کو بخاری

رحمۃ اللہ علیہ نے اور مسلم نے **ص** نماز فرض میں نہرس کا معین کرنا نیت میں شرط ہے اور زبان گننا اور دل میں
افضل ہے اور فاضل و سنت تراویح میں مطلق نیت کافی ہے اور مقتدی کو نیت اپنی نماز کی اور امام کے اقتدا کی کرنا چاہیے

باب نماز کی صفت کے بیان میں

فرض نماز کے اندر سات ہیں پہلا اللہ اکبر کہنا نماز کے شروع میں **ف** کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ
اور رب اپنے کی تو تکبیر کر اور حدیث میں آیا ہر مفتاح الصلوۃ الطہورۃ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا
التَّسْلِيمُ یعنی تکبیر نماز کی طہارت ہے اور تحریم اس کی تکبیر یعنی جب تکبیر کہے تو جو افعال سنا فی صلوۃ ہر جہ سب حرام ہو
اور اسی وجہ سے اس کو تحریم کہتے ہیں اور تحلیل اس کی تسلیم یعنی جو چیزیں حرام ہو گئی تھیں وہ اب سب سلام سے حلال ہو جاتی
روایت کیا اس کو ترندی نے اور ابو داؤد نے اور حسن کہا اس کو نووی **ص** اور اس کو تکبیر تحریم کہتے ہیں اور ماتھ اور ثمالو

سنت ہے دوسرا گھڑ ہونا یعنی قیام کرنا **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ۝ یعنی کھڑے ہو
واسطے اللہ کے ساکت اور چپ یا خشوع خضوع سے **ص** تیسرے قرات یعنی پڑھنا قرآن کا **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
فَاقْرَءُوا مَا يَكُونُ مِنَ الْقُرْآنِ یعنی پڑھو تم جو آسان ہو قرآن سے **ص** چوتھے رکوع پانچویں سجدہ ماتھ اور ناک

اور فقط ناک سے بھی امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے لیکن صاحبین رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک درست نہیں اور اسی پر
فتویٰ ہے **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَرْكَعُوا وَاسْجُدُوا ۱ رکوع کرو اور سجدہ کرو **ص** چھٹے اخیر کا

یعنی بیٹھنا آخر نماز میں **ف** کیونکہ روایت میں ابو داؤد کی ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ جب سکھایا تھا اس کو آنحضرت صلی
علیہ وسلم نے تشہد کہ جب کہا تو نے یہ اور ادا کیا تو نے یہ سو تو ادا کر چکا نماز کو اپنی اگر چاہے تو کھڑے ہو تو کھڑا ہو اور اگر چاہے بیٹھ
تو بیٹھ اور روایت ارقطی میں ہے اِذَا فَعَلْتَ هَذَا فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُكَ اور بعض نے کہا ہر جگہ حدیث میں

داخل نہیں بلکہ کلام ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا ہے اور کہا نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اِتَّفَقَ اَلْحَفَظَةُ عَلَ اَنَّهَا مَدْرَجَةٌ
یعنی اتفاق کیا حفاظ نے اس بات پر کہ یہ جملہ مدح ہے یعنی حدیث میں داخل نہیں اور کہا شیخ ابن الہمام نے اس کے جواب میں

وَالْحَقُّ اَنَّ غَايَةَ الْاَدْرَاجِ هُنَا اَنْ تَصْنَعَ مَوْقُوفَةً وَلَا لِمَوْقُوفٍ فِي مِثْلِهِ حُكْمُ الرَّفْعِ مِثْلُ حَقِّ يَدٍ
غایت ادراج یہ ہے کہ یہ حدیث موقوف ہو گئی اور موقوف اس کے مثل حکم رفع میں ہے واللہ اعلم پھر اختلاف یہ قعود کے
اندر زمین لیکن صحیح ہے کہ یہ مقدار تشہد کے یعنی عہدہ و سولہ تک اور اسی کو اختیار کیا ہے کافی میں اور فتح القدیر میں

ساتویں اپنے کام سے نماز سے باہر آنا اور حاجات نماز کے گیارہ ہیں پہلے فاتحہ کا پڑھنا دوسرے سورت ملانا تیسرے رعایت ترتیب
کی اون کا سون میں جو نماز میں گھر لے رہے ہیں تو تکبیر تحریم اور قعدہ اخیرہ میں رعایت ترتیب کی فرض ہے چوتھے قعدہ اولیٰ یعنی جو بعد

دو کو تو کچھ چار کو تین نماز میں بیٹھتے ہیں پانچویں تشہد و نون قعدہ اولیٰ میں اور ذریعہ میں لکھا ہے کہ پہلا قعدہ سنت ہے اور اخیر کا
قعدہ واجب ہے اور پہلے میں لکھا ہے کہ تشہد کا پڑھنا پہلے قعدہ میں سنت ہے اور دوسرے قعدہ میں واجب ہے لیکن صاحب قایہ کا یہ جواب

یہی ہے کہ دونوں قعدوں میں تشہد پڑھنا واجب ہے چھٹے لفظ سلام کا کہنا اور امام شافعی کے نزدیک یہ فرض ہے **ف** اور
دلیلین دونوں میں ہے کی اور گذرین امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل فعل ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ

یعنی تحلیل نماز کی تسلیم اور جاری اہل حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ روایت گزری **ص** ساتویں مرتبہ میں کما قوت پر معنا
 آٹھویں دونوں عید و کئی تکبیریں کہنا نوین قرأت کا متعین کرنا پہلی دو رکعتوں میں دسویں ٹھہر ٹھہر کے سب ارکان اور
 اسکو تحلیل ارکان کہتے ہیں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ فرض ہے اور اسی طرح ٹھہرنا
 رکوع اور سجود میں اور دونوں سجود کے بیچ میں کیا رکوع میں پکار کے پڑھنا یعنی ہر کرنا جس میں پکار کے پڑھا جاتا ہے اور ہر رکوع کے
 پڑھنا جس میں آہستہ پڑھا جاتا ہے اور سوانح اجابات اور فرائض کے سب چیزیں نماز میں سنت ہیں خواہ اور جب نماز میں شروع کرے
 دونوں ہاتھ اوٹھا دو دونوں کانوں کی ٹونگ اور انگوٹھے سے کان کی لو چھوئے اور پھر تکبیر کے یعنی اللہ اکبر **ف** اور سنت
 یعنی ہاتھوں کا اوٹھنا کیونکہ وہ واجب کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر اور اس عبارت سے معلوم ہوا ہے کہ تکبیر بعد رفع یدین کے
وَهُوَ الْقِيَمُ وَالْقُنْطَرُ اور اسی کی تائید یہ وجہ روایت کیا انسائی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوٹھاتے
 ہاتھ کانوں تک پھر تکبیر کرتے تھے اور لفظ قیَم کا اس حدیث میں دلالت کرتا ہے اور پرتراخی کے بنا پر قواعد نحو کے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ
 نزدیک ہاتھوں کو کانوں تک اوٹھا و بدلیل اسکے جو روایت کیا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ابو حبیہ ساعدی رضی اللہ عنہ کے یہ خوب
 جانتا ہوں نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا میں نے اوٹھنا و تکبیر کرتے تھے اوٹھاتے تھے ہاتھ کانوں تک اور جب رکوع
 کرتے تھے رکھتے تھے دونوں ہاتھ اپنے گھٹنوں پر پھر بیٹھ کر جھکاتے تھے اور جب اوٹھاتے تھے سر اپنا خوب سیدھ ہوتا جیسے یہاں تک
 کہ ہر ٹہری اپنی جگہ پر آجاتی تھی پھر جب سجدہ کرتے تھے رکھتے تھے ہاتھوں کو نہ پھیلا کر اور نہ کھینچ کے اور پیر کی اونگلیوں کا رخ قبلے
 کی طرف تھا اور جب بیٹھتے دو رکعتوں کے بعد بیٹھتے بائیں پیر پر اور کھڑا کیا سیدھ پیر کو اور جب بیٹھتے اخیر رکعت میں آگے کیا بائیں پیر پر
 اور کھڑا کیا دوسرے کو اور بیٹھتے اوٹھتے کیا اسکو طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرح ہر کہ یہ حدیث مروی ہے ابی حمزہ سے دوسرے طرفی پر اور
 اوسین محمد اور ابو حمزہ میں فی اسطہ ایک شخص کا ہے اور نام اسکا مذکور نہیں اور اس روایت میں بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی واسطہ مذکور نہیں
 اور یہ رجل معمولی ہے اور یہی راجح ہے کیونکہ جس محمد کا نہیں حتمال رکھتا ہے اسقدر اور نہیں ثابت کرتا ہے کوئی سماع محمد کا مگر عبد الحمید اور وہ
 ضعیف ہے اور ایک روایت میں ہے کہ محمد بن عمرو بن حفصہ ابو حمزہ اور ابو قتادہ کے قتل کیے گئے تھے
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اور غازی بھی اور پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ اور شیبہ و زبیر اور زبیر بن عوف حدیث یہ تمام طحاوی کا ہے اور
 عبد الحمید وہ جعفر بنیہ حکم انصاری کا ضعیف کیا اسکو بھی القطان اور ثوری اور توشیح کی اوکلی بھی ہیں حسین بن خیر کے اور عبد الحمید
 ساتھ ابی حمزہ اور ابی قتادہ کے ثابت کیا اسکو حافظ ابی نعیم نے اور اگر بالفرض صحت کو بھی یہ حدیث پہنچی تو معارض ہے اوکلی جو مروی
 صحیحین میں ابی بن ابی ریحہ کہ کہ تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر کرتے اوٹھاتے اپنے دونوں ہاتھوں کو میان تک کہ پیر
 کرتے اوٹھتے دونوں کانوں کے اور ایسا ہی روایت ہے وائل سے صحیح مسلم بن حنفیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوٹھاتے تھے دونوں ہاتھوں
 کانوں تک اور روایت کیا انسائی نے اسکے طحاوی نے اور سند میں اوکلی ٹول بن اسماعیل ہے اور زبیر بن ابی زبید اور ضعیف کیا گیا
 مؤول کہ جاتی رہیں کہ ابن ابی ریحہ نے لکھ کر نہیں حفظ اور اس سے تب بہت ہو نہیں خطائیں ہو گئی محمد بن زبیر کے کیا اسکو
 علی بن ابی حمزہ اور ابن المبارک اور ابو ماتم ہانسی نے اور بخاری اور نسائی نے اور کہ ابن عباس نے کہ تھا سچا لکھ کر جب وہ بڑا ہوا تو لکھا
 حفظ اسکا اور واقع ہوئیں ہر حدیث میں اوکلی تو جس سے اسنے قبل تفسیر اسکا سننا اسکا صحیح ہے اور حدیث کی سند بھی اسکا ہے

اور ابو زرہ جہاد بن سنان نے اور جب ثابت ہو فعل صحیح بخوان اللہ علیہم اجمعین مانند حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قرائت اسکی مستحکم
 کی یہی اکثر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا اور یہی اخیر حال کے فعل سے اکثر صحابہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ایک اور حدیث میں بھی
 اور قسین اور دماہی ذکر کیا کہ کون صحابہ بن الامام علیہ السلام نے اور کہا وہو اعظم من النخل لانہ متفق علیہ علیہ ص
 ذلک کہ یقولون مستحکم علیہما احد الثمر الاثنین الاثر بعلہ یعنی صحیح ہر کل ہوا تھان اس واسطے کہ اتفاق کیا
 اسپر بخاری سلم نے اور ابو جرد اسکے نہیں کہا کہینے ساتھ سنیت خاص سبحانک اللہم کے تو گروہ دماہ کے بعد
 کچھ صحیح نہیں اور بخاری نے فقط اور وہ حدیث ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی معمول ہوا پڑھنے کے ایسا ہی ذکر کیا صاحب حدیث
 اور بخاری نے اسکی وہ جو مروی ہے صحیح ابی عوانہ اور بن مسانی میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کھڑے ہوتے تھے تو رکعت کے بعد
 اللہ اکبر و جہت و جہی آخر کہ خلاف سبحانک اللہم کے کہ وہ ثابت ہے فی الفضل میں ص اور بعد نماز
 تہود یعنی اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کے **ف** کیونکہ فرمایا السبل جلالہ و عہد الہی و لا کذا
 قرات القرآن فاستعین باللہ یعنی جب پڑھے تو قرآن کو تو پناہ لیا ہوا طرف اللہ کر دینے کی شیطانی بیانیہ
 کہ وہ مارج نہ تو قرات قرآن میں ص اور تہودی تہود نہ پڑھے اور سبق پڑھے تو تہود یا قرات کا یہ نہ تابع نہ تھا سوچیں
 قرات پڑھے تو تہود بھی پڑھے اور جو شخص قرات نہ پڑھے تہود بھی نہ پڑھے اور تکیات عیدین کے بعد تہود پڑھے اور بعد اسکے
 یشہد اللہ انہما الشیطان الرجیم کے اور فاتحہ اور سورت کے صحیح میں نہ پڑھے اور ثنا اور تہود اور تہود پڑھے اور امام شافعی کے
 نزدیک تہود کو بلند پڑھے اور بہت سی حدیثیں صحیح دارقطنی میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور کفار اشدین قرات کا استعین
 شہادت العلویین سے شروع کرتے تھے **ف** قواسم معلوم ہوا کہ ثنا اور تہود اور تہود تہود پڑھتے تھے اور
 صاحب حدیث نے لکھا ہے سب قول ابن جعد کے چلے میں کہا ہے کہ لو کہ امام اور ذکر کیا ان میں تہود اور تہود پڑھتے تھے اور تہود پڑھتے تھے
 ابن ابی شیبہ نے لکھا ہے یہ بھی مروی ہے اللہ علیہ وسلم اور روایت کی ابی وائل سے انھوں نے عبد اللہ کے وقت تہود پڑھتے تھے اور تہود پڑھتے تھے
 التحدیث کو اور صحیح ابن خریزہ اور ابن حبان اور بن مسانی میں ہے تہود پڑھتے تھے کہ نماز پڑھی ہے تہود پڑھتے تھے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے
 انھوں نے یسہد اللہ انہما الشیطان الرجیم پڑھی فاتحہ بیان تک کہ پہنچے ولا الضالین پھر کو ی آمین پھر سلام پھر کہہ
 قسم یوسنات کی جسکے قبضے میں میری جان ہے تحقیق کہ میری نماز مشاہدہ تر ہی ساتھ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 کہا ابن خریزہ نے نہیں شک ہی اسکی محبت میں اہل معرفت کے نزدیک اور یہ حدیث مستلزم ہے کہ نہیں کیونکہ جائز ہے ہر نماز
 کا باوجود آہستہ پڑھنے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کیونکہ جب تک مبالغہ نہ کرے اغیار میں تب تک سنائی دیتا ہے خصوصاً پاؤں
 مقتدی کو اور صحیح ابو عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے تہود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہر کرتے تھے تہود اللہ کا کا حکم نے
 صحیح بخاری علیہ وسلم کو صحیح کیا اور سکوا و قطنی نے اور کہا تہودی نے نہیں پڑھا اسناد اسکا قوی اور ضعیف کیا اور سکوا اکثر صحابہ
 نے اور کہا بعض مشائخ نے نہیں کوئی حدیث صحیح میں مگر اسکی ہناد میں گفتگو ہے اور اسی سبب سے صاحب اسناد ارجح اور
 امام احمد حدیث ہر یک کو خارج نہیں کیا باوجود اختلاف ان کے کہ علویہ ضعیف ہے کہ امام احمد حدیثیں اللہ میں شیخ تہی اللہ
 ابن تہود نے روایت کی ہے تہود قطنی سے کہ صحیح صحیح ہے کوئی حدیث اور مروی ہے اور قطنی سے

یعنی جو چاہے اسان ہر قرآن میں سے اور بیخبر واحد ہر اور خبر واحد سے زیادتی کلام اللہ پر نہیں جائز ہو مگر واجب العمل ہر کلمہ اپنے
 ساتھ جو یہ فاتحہ اور سورۃ کے اور دلیل امام شافعی کی ہے جو روایت کیا بخاری سلم نے کہ صلوٰۃ لا یغفر اللہ لکما
 یعنی نہیں ہرگز نہ نماز کے ساتھ کہ اور تقدیر اوسکی یہی ہے کہ نہیں ہر کمال نماز کا مگر فاتحہ الکتاب جیسے دوسری حدیث
 میں فرمایا کہ لا یمان لمن لا امانہ لہ ولا دین لمن لا عہد لہ یعنی نہیں ہر ایمان اور دین میں یہ چیزیں باعث
 او نہیں دین ہر اوسکا جسکا عہد سالم نہیں تو مراد اس سے نفی ایمان دین بالکلیہ نہیں ہر بلکہ کمال ایمان اور دین میں یہ چیزیں باعث
 خلل کی ہیں **ف** واللہ اعلم فقط اور بعد تسمیہ کے فاتحہ اور سورۃ پڑھو اور بعد والا الصالحین کے آہستہ آہستہ کہ اور قنوی
 بھی ہماری نماز میں آہستہ آہستہ کہ **ف** اور دلیل اوسکی وہ ہے جو اوپر حدیث ابن مسعود کی ذکر کی اور روایت کیا احمد اور ابو یعلیٰ
 اور طبرانی اور دارقطنی اور حاکم نے مستدرک میں شعبہ انھوں نے سلم بن کہیل سے انھوں نے حجر بن عیسٰی سے انھوں نے علقمہ بن وائل سے انھوں نے
 اپنے باپ سے کہنا زبیری انھوں نے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے توجہ پہنچا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیری المعظوظ
 علیہم ولا الضالین۔ کہی آئین آہستہ اور روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور ترمذی وغیرہ مسنیان انھوں نے سلم بن کہیل سے
 انھوں نے حجر بن عیسٰی سے انھوں نے وائل بن حجر سے اور اوسین ہر کہ بلند کیا انھوں نے آواز اپنی کو ساتھ آئین کے تو مخالفت کی اس میں سفیان نے
 کئی طرح پر اول یہ کہ پہلی روایت میں حجر بن عیسٰی اور اس میں حجر بن عیسٰی اور اس میں علقمہ بن وائل اور اس میں سلم بن کہیل اور اس میں سلم بن کہیل
 سینے بخاری کے کیا علقمہ نے سنا ہی اپنے باپ سے تو کہا بخاری کے پیدا ہوا علقمہ بعد نے اپنے باپ کے چھ مہینے بعد اور یہ انقطاع سلم بن
 کیونکہ روایت کیا سلم نے علقمہ کی روایت کو اپنے باپ کے کہا شیخ ابن الہمام اور ترجیح دی دارقطنی نے روایت سفیان کو اور ہوتی
 وغیرہ نے بھی اس حدیث کو شعبہ بعضوں نے رفع روایت کیا ہی اور اسی سبب سے صاحب ہدایہ اس حدیث کو مدول کر کے ابن مسعود
 رضی اللہ عنہ قول کی طرف رجوع کیا اور نوید رفع کی ہے جو ابن ماجہ میں ہے کہ تھے علیہ السلام جب کہیں کہتے تھے گونج جاتی تھی سلو
 میں کہتا ہوں کہ معارض ہر اس حدیث کی بعینہ وہ جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے اس حدیث سے حدیثا وکیع ثنا سفیان
 عن سلمۃ بن کھیل عن حجر بن عیسٰی عن وائل بن حجر قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
 ولا الضالین فتال اوسین وخصخص یہاں صلوٰۃ یعنی کوئی آئین اور آہستہ کی پوری بعینہ وہی اسناد جو حسین
 رفع صوت آئین کو ہر تو دو حدیثیں مخالف ہوئیں اوس ایک حدیث کی توضیح یہی ہوگا کہ آہستہ آہستہ کہیں کہیں **ص** بعد اوس
 تکبیر کے اوسکی کرے جھکے اور دونوں ہاتھ رکوع میں دو دونوں انو ہر رکے اور انگلیوں کو کشادہ رکھے **ف** کیونکہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے الشیخ سے حدیث تلویح کے اور آخر اوسکا یہ کہ ای میں میرے جب تو رکوع کرے سورۃ کہ انھوں
 اپنے کو اوپر دونوں انو اپنے کے اور کشادہ رکھا انگلیوں کو اور اٹھائے رکھ دوں ہاتھ کو دونوں پہلو سے روایت کیا اسکو
 طبرانی نے جامع صغیر میں اور طبرانی نے مسند میں اور وہ یہ کہ دوں ہاتھوں کو ملا کے دونوں ان میں کہنے کے دلیل اسکے
 جو دوی ہونے میں صاحب بن عبد بن ابی وقاص کے کہا کہ نماز پڑھی سینے اپنے باپ کے ساتھ تو طےقی کی سینے سو کہا میرے باپ نے
 کہ کلا اسکو پہلے ہر کہنے کے ایسا پھر منہ کے گنا اور رکھ ہوا کہ رکھ دوں ہاتھوں کو اوپر دونوں کے **ص** اور وہ کہہ کر
 اور رکھ کر کے بلکہ کے **ف** کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ نے با بعد بن عبد کہ کہ اوسکا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ

بعد اسکے موندہ کو دو کف کے بیچ میں **ف** کیونکہ روایت ہے سند ابو یعلیٰ بن ابی اسحق سے کہا کہ وصف کیا اور اسے بہار
 براہین عازبہ کو پس جبہ کیا اور اعتماد کیا اور دونوں کف کے اور اٹھایا سر میں گواہ کیا کہ اس طرح کرتے تھے آخرت میں
 علیہ وسلم اور وہ جو حدیث صاحب ہر ایک وائل سے نقل کی ہو یا نہیں گئی ہو کہ شیخ ابن الہمام نے کوئٹہ میں حدیث کثیر
 غیر ایک یعنی ہونا اسکا حدیث وائل سے غریب ہو اور صحیح مسلم میں یہ حدیث وائل سے کہ آخرت میں علیہ وسلم جبہ کیا
 رکھا موندہ پناہ دونوں کف کے بیچ میں اور جب ایسا ہوا تو ہاتھ مقابل کان کے منہ کے تو اب حاضر ہو گا اور اسکے جو صحیح بخاری میں
 حدیث ابی حمید کہ آخرت میں علیہ وسلم نے رکھے دونوں کف برابر کا نہ موندے اور اس مقام میں روایت مسلم کی مقدم ہو بخاری
 اس وجہ کہ سند بخاری میں قلیح بن سلیمان اگرچہ راجح یہی ہے کہ وہ ثقہ ہے لیکن کلام کیا گیا ہو میں ضعیف کیا اسکو سنائی اور ابن عیین
 اور ابو جاتم اور ابو داؤد و ترمذی و عقیل و سیاحی اور روایت کیا اسحق بن ابی یوسف مسند میں **أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ عَنْ عَصَمِ بْنِ**
كَلَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ أَنَّ سَلَامَةَ دَخَلَا مِينَ رَحْلِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَرَّهَ دُونَهُمَا تَقَبُّلَ
كَانُونِ كَلْبِيَّةٍ سَمَّوْهُمَا اور روایت کیا عبد الرزاق نے مصنف میں **أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ عَنْ أَبِي سَلَامَةَ** اور لفظ اسکا ہے
وَكَانَتْ يَدَا أَحَدَهُمَا أَذْنِيَهُ اور تھے ہاتھ آپ کے مقابل کانوں کے اور روایت کیا طحاوی نے خص بن غیاث سے انھوں نے حجاج
 انھوں نے ابی اسحق سے کہا کہ پچھپائے براہین عازبہ کہ سب کہتے تھے آخرت میں علیہ وسلم پیشانی اپنی سجدہ میں جب نماز پڑھتے
 کہا کہ در میان دونوں کف کو **اللَّهُمَّ عَمِّرْهُ** اور سجدہ کرے نکال اور پیشانی دونوں پر کیونکہ روایت کیا ابو داؤد اور سنائی نے اور عبد
 المؤمنین کی ہو اور ترمذی نے کہ آخرت میں علیہ وسلم جبہ کرتے تھے جلتے تھے نکال اور پیشانی اپنی گواہ رکھتے تھے دونوں
 ہاتھوں کو دونوں پہلو سے اور کہتے تھے کف کو برابر کا نہ موندے اور روایت ابو یعلیٰ بن ابی اسحق کہ جبہ کیا آخرت میں علیہ وسلم
 سو جایا ناک گواہ پیشانی کو زمین پر اور اگر ایک پر اقتصار کیا امام صاحب کے نزدیک جائز ہو اور صاحبین کے نزدیک نہیں جائز ہے مگر عدس
 اور یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ سے کیونکہ حدیث صحاح ستہ والوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ فرمایا آخرت میں علیہ وسلم نے کف کیا گین
 کہ جبہ کو سات اعضا پر جدا و دونوں ہاتھ اور دونوں بازو اور کنارہ دونوں اور روایت کیا مانند اسکے بنار نے اور روایت کی گئی
 سعد اور ابن عباس اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم وغیرہم سے یہ حدیث شاذ کہنا دونوں ہاتھوں اور زانوں کا سنت ہی نزدیک ہمارا اور لیکن کہنا
 قزو کا سو کہا ہے قزویری میں کہ وہ فرض ہے سجدہ میں **كَلْبِيَّةٌ** اور او گلیاں ملی ہوئی رکھے اور دونوں بازو کو پیچے
 جہان کے اور پیش کو ان سے اور او گلیاں دونوں پیر کی قبلہ کی طرف کرے اور تین بار سبحان ربی الاعلیٰ کہے یا زیادہ اور اگر
 پگڑی کے بیچ پر یا فاضل کہے پر یا اوس چہرہ چکا حمیرہ کیا اگر پیشانی قرار پکڑتی ہو تو جائز ہو ورنہ درست نہیں **ف** کیونکہ
 آخرت میں علیہ وسلم سجدہ کرتے تھے اور بیچ عامے کے روایت کیا ابو نعیم نے حدیث ابن عباس علیہ میں بیچ ذکر توجہ ابراہیم بن یونس
رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ حَدَّثَنَا أَبُو يَعْقَبَ الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْقَيْدِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى
الْحَافِظُ الشَّوْعَرِيُّ الْبَغْدَادِيُّ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدْنَانَ حَدَّثَنَا
الْمَعْرِيُّ ثَابِتُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدْنَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدْنَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدْنَانَ حَدَّثَنَا
ابْنُ جُبَيْنٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْجُدُ عَلَى كَوْنِ عَامِيَةٍ مَعْنَى ضَرْفٍ عَلَى عِلْوِ

الحمد لله

بسم الله

فصل فی صلاۃ
کتاب الصلوة
باب فی صلاۃ
بسم الله

سہدہ کرتے تھے اور کورعہ کے یعنی بیچ عامے کے اور ابراہیم بن ادہم پڑے زاہد عالم مشہور تھے میں قال النسائی ثقہ قالوا
 أحد الزهاد وقال البخاری مات سنة ثمان مئتين وستمائة وروى عنه جماعة من الناس في ثقة مأمون من أئمة
 میں نے کہا ہذا نے مرسد باطن اور سوچو ہر میں اور روایت کیا طبرانی نے اوسط میں عبد اللہ بن ابی اوفی سے کہا کہ دیکھا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ سہدہ کرتے تھے اور بیچ عامے کے اور روایت کیا اوسکوا بن عبدیٰ بن جابر نے حدیث میں عمر بن شریب سے
 انھوں نے جابر جعفی سے اس سے عبد الرحمن بن سابط انھوں نے جابر سے کہا کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ سہدہ کرتے
 اور بیچ عامے کے اور ضعیف ہی عمرو بن شمر اور جابر جعفی کذاب و ضاع ہر کما شیخ ابن حجر مستطانی نے رشیدی کذاب یعنی ضعیف
 غالی کذاب اور کما ترمذی نے ضعیف جدا یعنی ضعیف ہو نہایت اور کما بعضوں نے متروک اے یث ترک کردی
 حدیث اوسکی اور روایت کیا اوسکوا حافظ الباقی اسم تلمذ بن محمد رازی فوائد میں حدیث ثانیہ ابن ابی حنیہ بن عبد الرحمن
 ثنا أبو یوسف احمد بن عبد الرحمن بن یونس بن حصین الطرسی ثنا کثیر بن عبد اللہ ثنا سعید
 بن عبد العزیز بن عمار عن نافع عن ابن عمر أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یسجد علی کواکب العامة
 کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجد کرتے اور بیچ عامے کے اور اخرج کیا اوسکا بیہقی نے سنن میں نہ شام انھوں نے حسن کہا کہ تھے
 اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سجد کرتے تھے اور ہاتھ اٹکے اٹکے کبر و ان تھیں اور کما تھا سجدہ ہر آدمی اور بیچ عامے کے
 اور ذکر کیا اوسکوا بخاری نے صحیح میں تعلیق اور کہا کہ حسن تھے قوم کہ سجد کرتی اور عیسا اور یوحنا کے اور دونوں ہاتھ اٹکے سجدتوں
 ہوتے تھے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ ثنا شریک عن حسین بن عبد اللہ عن عکرمہ عن ابن عباس
 أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی ثوب واحد یسجد حتی یغضو لرجلی الا ترض وبن دحایفی تھیں
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے نماز بیچ ایک کبر کے بجاتے تھے اوسکے فضول سے گرمی کو زمین کی اور سردی کو اوسکی اور
 اسی حدیث کو صاحب ابی یوسف نے ذکر کیا ہے اور روایت کیا اوسکوا احمد اور سہق بن ابی یوسف اور ابو یعلیٰ اور طبرانی اور ابن ابی شیبہ نے
 اور ضعیف کیا اوسکوا حسین بن عبد اللہ کے سبب اور دو سجدہ کے شریک و سکی سناد میں قاضی کو نے کا ضعیف ہے کما ترمذی نے
 وشرکاء کثیرا من الغلط یعنی شریک بہت غلطی کرتا ہے اور توثیق کی اوسکی بہت لوگوں نے اور اوسکے معنی میں یہ وہ جو روایت کیا
 پھر عالموں نے انھیں کہ تھے ہم نماز پڑھتے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شدت گرمی میں اور جب طاقت رکھتا تھا کوئی
 ہمارا کہ کھینچ نہ پڑنا اور پڑ میں کھجاتھا کبر اپنا زہر بلور اوسی پر سجدہ کرتا تھا اور سجدہ میں کھچا کہ اپنے دونوں ہونڈھوں کو ہاتھ پر
 کیونکہ حدیث میں آیا ہے روایت بن جابر عن فروما وجاف عن ضہبہ عن عکرمہ وکشدہ وکشدہ دونوں بازو اپنا اور روایت کیا ابن ابی
 نافع عن عمر سے کہ کہ نبوی کہ کو سفیان انھوں نے آدم بن علی بکر سے کہا کہ دیکھا جکوا بن عمر نے اور میں نماز پڑھتا تھا اور ہاتھ کو اپنے زہر
 سے جدا کرتا تھا اوسکوا کہ اسی میں بھائی سیک کے نہ بیٹھ جانوروں کا سا بیٹھنا اور اٹکے اپنے دونوں کہنے اور ظاہر کرانوں اپنے کو
 کیونکہ جب تک کہ سجدہ کرے گا حضور تجھے اور جدائے پیش کو دونوں ہاتھوں کے حدیث میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کشدہ کہتے تھے
 اسد کہ اگر کوئی کجاچہ کتا و زمین میں جا کر روایت کیا اوسکوا مسلم اور حاکم اور طبرانی وغیرہم نے اور جب میں چلی چلا کہ اسکا
 کشدہ کہ سجدہ کے باقی کے کوفت ہو کہ ورموزہ وکشدہ کا طرف قبلے کے کہ کیونکہ روایت کیا بخاری حدیث میں آیا ہے کہ نبی

واسطے نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جب سجدہ کرتے تھے نہ بہت اونگھیں کو پھیلاتے تھے اور نہ بہت تنگ کرتے تھے بلکہ واسطے
 دینے میں رکھتے تھے اور مونہ کرتے تھے اونگھیں کل طرف قبلہ کے اور ہاتھ میں ہر کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ
 جب سجدہ کرنا ہو تو منہ بند کرنا ہی چھوڑ دے پس ہنسی کہ مونہ کرے پس نہا صفا کل طرف قبلہ کے حتی المقدور اور اس حد پر بلغم میں
 مطلع نہیں ہوا اور صبح جو رکوع و سجود میں کی جاتی ہرگز تین زیادہ کرتے تو لازم ہر کھلاق کے مسئلہ یا پنج اسات یا وہی طرح کیونکہ
 میں آپ کا کہنا ہے کہ خیر الوتر یعنی تم کرتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ وتر کے کہا صاحب صحیح التذیہ فی عربیہ قالہ
 سبحانہ اعلم یعنی یہ حدیث غریب ہے اور لکھنا جائز ہے کہ اگر آدمیوں کے ہجوم کے سبب ایک شخص نے دوسرے کی پیٹھ پر کیا
 اگر وہ بھی وہی نماز پڑھتا ہے تو درست ہے اور اگر نماز نہیں پڑھتا یا پڑھتا ہے مگر وہ نماز جو سجدہ کرنے والا پڑھتا ہے نہیں پڑھتا تو سجدہ کا
 درست نہ ہو گیا اور صورت یہ کہ کوران سٹانے اور بعد سجدہ کے پھر سر اٹھا کر اور کبیر کے اور اطمینان سے بیٹھے اور پھر کبیر کے اور سجدہ کر
 ٹھہر کے کہ کہ حضرت حدیث عربی میں ارشاد فرمایا پھر اٹھا سر اپنا یہاں تک کہ بیٹھے تو سیدھا اور اگر سیدھا نہ بیٹھا تو
 دوسرا سجدہ کر لیا امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہو گا اور محمد کے نزدیک اور اندازہ رفع میں اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ اگر سجدہ کیلئے
 قریب ہو گیا نہیں جائز ہو گا کیونکہ وہ شمار سجدہ میں ہے اور اگر بیٹھنے کی طرف قریب ہے جائز ہو گا اس واسطے کہ وہ شمار کیا جاوے گا جس
 اور پھر کبیر کے اور اٹھنے سے سر پھر ہاتھ پھر زانو اور سیدھا کھڑا ہو کر بغیر ٹکیے کے اور دونوں سجدے سے سر اٹھنے کے
 پھر زمین پر بیٹھے بلکہ فوراً کھڑا ہو جائے اور امام شافعی کے نزدیک بیٹھے اور اسکو جلسہ استراحت کہتے ہیں **ف** اور دلیل
 امام شافعی کی وہ ہے چھ روایت ہے مالک بن الحویرث سے کہ انھوں نے دیکھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بیچ نماز کے کہ جب اٹھتے تھے دونوں
 سجدے سے نہیں اٹھتے تھے جب تک بیٹھ نہ جاتے تھے سید اور جوابا سکا یہ ہے کہ یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال ضعیفی میں تھا اور
 نماز موضوع استراحت کے واسطے نہیں اور دلیل دوسرہ ہے جو روایت کیا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہ جب اٹھتے تھے حضرت صلی
 علیہ وسلم نماز میں اٹھتے تھے اور پرکار قدحوں کے اخراج کیا اسکا ترمذی خالد بن ایاس نے انھوں نے صاحب مولیٰ تو ان سے انھوں نے اپنی رز
 سے لو کہ ترمذی نے اسی پر عمل اکثر اہل علم کا اور خالد بن ایاس کا اور کہا جاتا ہے ابن الایاس ضعیف بن نزدیک محمد بن ابی اسحاق
 ضعیف کیا اسکو ابن عدی نے لکھا کہ لکھی جاوے گی حدیث اسکی باوجود ضعف اس کے کہ کیا بھی القطار نے اور جس تعلیل
 کی ہے خالد بن موجود ہر صاحب میں اور وہ اختلاط ہی تو کچھ وجہ تخصیص لکھی نہیں اور قولی ترمذی کا کہ اس پر عمل ہی اہل علم کا مقتضی ہے
 او کی قوت اصل کو اگرچہ یہ خاص طریق ضعیف ہوا اخراج کیا ابن ابی شیبہ ابن سعد کہ وہ اٹھتے تھے نماز میں اور پرکار قدحوں کے اور
 نہیں بیٹھتے تھے اور انہا اسکے حضرت علی شعلور سید طرح ابن عمر اور ابن الزبیر اور عمرؓ اور روایت کیا شعبی سے کہ تھے عمر اور علی
 اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اٹھتے تھے نماز میں اور پرکار قدحوں کے اور روایت کیا نعمان بن ابی حیاش سے کہ کیا یا سینے
 بہت لوگوں کو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جو کوئی سوا ٹھاتا تھا سجدہ ثانیہ میں پہلی رکعت یا دوسری رکعت میں اٹھتا تھا
 جیسا وہ ہوتا تھا یعنی پھر بیٹھتا تھا اور اخراج کیا اسکا یہ تھی نے عبدالرحمن بن یزید کہ انھوں نے دیکھا ابن سعد کو مثل اسکے کیا
 اور روایت کیا اس عمل کو عبدالرزاق نے ابن سعد اور ابن عباس اور ابن عمر سے توجہ اتنے صحابہ کثیر سے یہ عمل مروی ہے کہ سب
 اٹھتے تھے اور پرکار قدحوں کے اور نہیں بیٹھتے تھے تو عمل دوسرا واجب ہو گا **ص** اور دوسری رکعت بھی اسی طرح ہرگز تین

طریقہ

صاحب

اور ثناء و سبوح و تحمید بھی نہ ادا کیا۔ یعنی ہاتھ نہ اٹھائے مگر تکبیر اولیٰ میں اور تکبیر اولیٰ تو پہلی ہی رکعت میں ہوتی ہے بخلاف امام شافعی کے کہ اوّلے نزدیک ہاتھ اٹھانا وقت رکوع کے اور رکوع سے قیام کے وقت سنت ہیں تو پھر کہ وہ تین اوّلے نزدیک رفع یدین ہی اور اس مسئلہ میں بہت تفصیل ہے سب بیان نہیں کر سکتا والا لکن بایک فقرہ جو باہمی کچھ بطور اختصار موافق تخریر صاحب تہذیب القدر کے بیان کیا جاتا ہے اول تو روایت کی طرانی نے ابن ابی لیلیٰ سے انھوں نے حکم سے اصحاب نے قسم سے انھوں نے ابن عباس سے انھوں نے حضرت علیہ السلام کہ نہیں اٹھائے جاوین ہاتھ مگر سات جگہ میں جو وقت کہ شروع کرے نماز اور جو وقت داخل ہو پس جہاں میں منظر کرے طرف نما علیہ کے اور جو وقت کھڑا ہو کر پہلو جو وقت کھڑا ہو ساتھ آدمیوں کے رات کو اور در وقت میں دو مقام میں اور جو وقت رکوع کے جموں اور ذکر کیا اور سکا ہمارے مسلمان کتاب فردین بیان رفع یدین میں اور کہا کہ ابن ابی لیلیٰ سے انھوں نے حکم سے انھوں نے قسم سے انھوں نے ابن عباس سے انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہ اٹھائے جاوین ہاتھ مگر سات جگہ میں وقت شروع کرنے نماز کے اور استقبال کعبہ کے اور صفا اور مروہ پر اور عرفات میں اور مزدلفہ میں وقت قائم اور نزدیک جہنم کے اور کہا شعبہ نہیں سنا حکم نے قسم سے کہ چار حدیثیں اور یہ نہیں ہر ایک سے تو یہ مسل ہر اور غیر محفوظ اور کہا کہ انہوں نے کیا اصحابوں ہمارے مخالف کیا اس حدیث کو ساتھ رفع کے تکبیرات عیدین میں اور تکبیرات منیٰ اور کہا شیخ نقی الدین نے امام میں اعتراض کیا اس حدیث پر کہ لکھی طریقوں سے ایک قیہ کہ ابن ابی لیلیٰ متفق ہوا اور نزدیک ہی احتیاج اس سے اور دوسرے کہ وکیل نے وقف کیا اس کو اور ابن عباس اور ابن عمر کے کہا حکیم نے اور وکیل ثابت ہے سب جنھوں نے روایت کیا اس کو ابن ابی لیلیٰ سے تیسرے کہ روایت کیا بہت تابعین نے اسناد صحیحہ سے ابن عمر اور ابن عباس کے کہ وہ ہاتھ اٹھاتے تھے وقت رکوع کے اور بعد قیام کے رکوع سے اور تحقیق کہ اسناد کیا اون دونوں اس کو طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چوتھے یہ کہ سب دایستون میں ترفع الا یک یٰٰہی یعنی ہاتھ اٹھا جاو اور یہ اس بات پر دلالت نہیں کرتا کہ سوال سات جگہ کے اور جگہ نہ اٹھا یا جاو گانہ لا یثفع الا یدینی الا فی ہما جودلات کرتا ہے حصہ رفع یدین پر ان موطن سبعہ میں دوسرے کہ محال ہے کہ لا ترفع الا یدینی ہو کیونکہ اس حدیث صحیحہ دال میں اس رفع پر اور بہت سی اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ سولہ لکے میں بھی خیر ہے ہاتھ اٹھایا مانند استسقاء وغیرہ کے یہ کلام ہی شیخ نقی الدین ابن دقیق العبد کا اور جو حسن یہ ہے کہ حصہ اوّل نہیں تو جب ہو ان سات مقام کے اور کسی جگہ رفع ثابت ہو گا عمل اس کے اوپر کرنا پڑیگا اور جنھوں نے دفع اس جگہ میں ثابت ہوا اور وہ یہ ہے جس کا اخراج کیا علیٰ سنیہ زہری سے انھوں نے سالم سے انھوں نے اپنے پاس عبد اللہ بن عمر سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کھڑے ہوتے تھے طرف نماز کے اٹھاتے تھے دونوں ہاتھ برابر کندھوں کے پھر تکبیر کرتے سو جب ارادہ رکوع کا کرتے پھر ہاتھ اٹھاتے اور جب سر اٹھاتے رکوع سے ایسا ہی کرتے اور جب سر پائے سجد سے اٹھاتے تھے تب نہیں ہاتھ اٹھاتے تھے اور کہا شیخ خاں العام نے کہ جواب اس کا معارضہ ہے ساتھ اس کے جو روایت کیا اس کو ترمذی اور ابو داؤد و وکیل سے انھوں نے سفیان ثوری سے انھوں نے عاصم بن کلیب سے انھوں نے عبد الرحمن بن اود سے انھوں نے سلمہ سے کہا کہ کہا عبد اللہ بن مسعود نے بیان کیا ہے انھوں میں سات جگہ ہاتھ اٹھاتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سونامی پر ہی اور نہ اٹھاتے ہاتھ مگر اول بار پھر نعاہد کیا کہ ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن ہے اور اس کا اخراج اس کا انسائی نے ابن المبارک سے انھوں نے سفیان سے اور جو منقول ہے ابن المبارک سے کہا کہ نہیں ثابت ہے لکھی ہوئی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود کی سونامی پر نہ کرنا جبکہ یہ طریقہ ثابت ہوا اور وہ جو بعض علماء نے کہا ہے کہ عاصم بن کلیب ضعیف ہے غیر مقبول ہے کیونکہ وہ شیخ کی اسکی

اور ان سے روایت کیا
سب سے بھاری

بکرم

ناز سے جب بیٹھتے ہوئے تھے اور جب کھڑے ہوئے تھے سجدوں کو اٹھاتے تھے اسی طرح پراویح بھی کیا اور سورتیں بھی تو یہ حدیث منسوخ ہے بسبب اتفاق کے نسخ رفع یدین پر وقت سجدے کے اور جانا چاہیے کہ ان اصحاب اور تابعین کے کثیرین جہاد اور کلام بہت واسع و طوط سلحاوی اور ثابت کیا اور سکو شیخ ابن الہمام نے بوجہ حسن اور روایت کیا ابو ضیفہ نے حماد سے انھوں نے ابراہیم سے کہا کہ ذکر کرنے کے نزدیک اونکے وائل بن حجر کو دیکھا انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ اٹھاتے تھے ہاتھ اپنے وقت رکوع اور سجود کو کہا ابراہیم نے کہ اعرابی بن ہذیل نماز پڑھی ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قبل اس صلوة کے اور کیا زیادہ جاننے والا ہی عبد اللہ سے اور اصحاب عبد اللہ گرامر رکھا اوسنے اور نہ یاد رکھا انھوں نے اور ایک روایت میں ہے کہ حدیث بیان کی مجھے بیشمار لوگوں نے عبد اللہ سے کہ اٹھاتے انھوں نے ہاتھ فقط وقت ابتداء صلوة کے اور بیان کیا اور سکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور عبد اللہ عالم ہے ساتھ شریع اسلام ڈھونڈھنے والا ہی احوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سوسک کرنا ساتھ قول اوسکے کے اولیٰ ہر وقت تعارض کے واللہ اعلم اور حدیث اس باب میں اہم شافعی کی جانب بھی بہت ہیں اور یہ بھی جانا چاہیے کہ نفس کثرت احادیث حجت نہیں ہے بلکہ ثبوت اور بیاریات کا حل ان کے رفع یدین بہت سی حدیثیں موضوع ہیں اور ضعیف ہیں جیسا کہ بعض لوگ حدیث حاکم کو لاتے ہیں رفع یدین میں حال ان کو وہ بالاتفاق موضوع ہر اور طعن کیا بسبب اس کے کہ محدثین نے حاکم پر اور بعضوں نے اس باب میں ہند را فرما کیا ہے جس کا بیان نہیں ہو سکتا چنانچہ ان میں سے ایک صاحب فخر السعادی نے کہا کہ چار سو آثار اس باب میں مروی ہیں حال ان کہ سبھی کسی محدث نے بیان نہیں کیے بلکہ غاری نے جو اس کتاب رفع یدین میں بنائی ہے اوس میں تیس کے ربع بھی آثار مذکور نہیں جیسا کہ دیکھنے سے ظاہر ہو گا اور بعض جہلانے اس باب میں سجدہ اعتبار صاحب فخر السعادی کا کیا ہے کہ اگر کوئی اونکو لاکھ بار بھی سجدہ کو تو قیقین ہے کہ اپنے وہم خرافی سے باز آوین اور تعصب و عناد سے دور نہ رہیں یا تو تحصیل کی اس کتاب تخریر میں گنجائش نہیں ملے گی کہ ایک اشارہ کافی ہے **و** اور جب دوسری رکعت کو تمام کرے بائیں پر کہ بچھا کے اوپر بیٹھے اور داہنے کو کھڑا کرے اور اوٹکلیوں کو پر کی قبل کی طرف کرے **و** صحیح مسلم میں حدیث ہے سے مروی ہے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شروع کرتے تھے نماز کو ساتھ تکبیر کے آخر میں یہاں کہ کہا بچھاتے تھے بائیں پر اور کھڑا کرتے تھے داہنے پر اور سنن نسائی میں مروی ہے ابن عمر سے انھوں نے اپنے باپ سے کہ سنہ ہی نماز کی یہ بات کہ کھڑا کرے داہنے قدم کو اور کرے اوٹکلیوں کو طرف قبل کے اور بیٹھے بائیں پر **و** اور دونوں ہاتھوں کو دونوں اوتوں کے اوپر رکھے اور اوٹکلیوں کو کی طرف کشادہ کرے اور امام شافعی کے نزدیک نہ صرف اور خضر کو باندھا اور بیچ کی اوٹکلی اور انگوٹھے سے حلقہ کرے اور اشارہ کرے ساتھ کلمہ لا کے اوٹکلی سے وقت شہادتین کے چنانچہ پہرے علوان بھی ایسا ہی بقول ہے **و** ایسا ہی مروی ہے حدیث وائل بن کہا شیخ ابن الہمام غریب ہے اور ترمذی میں ہے حدیث وائل سے کہا البتہ دیکھا میں نے طرف نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوجھ بیٹھے واسطے شہد کے بچایا بائیں پر اور کھڑا بائیں ہاتھ کو اوپر بائیں ہاتھ کے اور کھڑا کیا داہنے پر کو صحیح مسلم میں ہے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بیٹھتے تھے نماز میں رکھتے تھے داہنی کف اور داہنی ران کے اور بند کر لیتے تھے سب اوٹکلیوں کو اور اشارہ کرتے تھے ساتھ اوس اوٹکلی کے جو نزدیک ہے ابراہیم کے اور رکھتے تھے بائیں کف کو اوپر بائیں ہاتھ کے کہا شیخ ابن الہمام نے ولا شک ان وضع الکف مع قبض الاصلایح لا یظہر حقیقتہ یعنی نہیں شک ہے کہ رکنا کف کا باوجود بند کرنے اوٹکلیوں کے نہیں ظاہر ہوتی ہے حقیقت اوسکی یا مرادی ہے کہ رکنا کف کا پھر بند کرنا اوٹکلیوں کا وقت ہشاد کے اور ایسا ہی مروی ہے امام محمد سے کیفیت اشارہ میں

اور اس مقام پر جو کیدانی میں ہے کہ لوگ کلی ہاوشا نامحرمات میں سے ہیں محض غلط ہو اور یہ طرہ اور یہ سب پر کہ کمال اہل الحدیث ہی کہہ رہے ہیں
 سہاں اس جیسے لوگ محدثین کی ہمت درجے ادبی کر گئے تو ان کے کلام پر کسی مسلمان کو اختیار کرنا خلاف درایت ہوگا اور خود
 صاحب فتح الحدیث لکھا ہے **وَمَوْخَلَاوُ الدِّیْنِ وَالْإِیْمَةِ** اور یہ خلاف درایت اور روایت کے ہے **ص** اور تشہد
 بڑے حضرت عبداللہ بن مسعود کا اور وہ یہی **الْحَيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا**
النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ کا ہے **السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ** **أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اور یہ حدیث میں اس سے زیادہ نہ ہے **ف** منصفین ابی شیبہ میں مروی
 حدیث **حَسْبُنَا حَسْبُنَا عَلِيٌّ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحَكَمِ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ** **قَالَ أَخَذَ عَلِيٌّ يَدَيَّ فَقَالَ**
أَخَذَ عَبْدُ اللَّهِ يَدَيَّ فَقَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيَّ فَعَلَّمَنِي التَّشَهُدَ الْقَيُّمَ
لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ آخر وہی الباب عن ابن عمر و آئی یکنی یعنی کہا قاسم نے کہ پڑا علیؑ نے ہاتھ لیا
 سو کہا کہ پڑا عبداللہؑ نے ہاتھ لیا سو کہا کہ پڑا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ لیا سو کہا یا مجھ کو تشہد القیامات اللہ آخر تک
 اور روایت کیا ابن ابی شیبہ شعبی سے کہا انھوں نے جو زیادہ کرے اور تشہد کی سچ دو پہلی رکعتوں کے تو اوپر دو رکعتوں کے ہیں وہی
 الباب عن عائشہؓ اور اس باب میں مروی ہے عائشہؓ سے اور روایت ہے ابن مسعودؓ کا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب بیٹھتے تھے
 دو رکعتوں میں تو گویا توڑے جلتے ہوئے پیر میں بیان تک کہ کھڑے ہوں یعنی بہت جلدی کھڑے ہوتے تھے اور کہ بیٹھتے تھے تو ایسا ہی
 روایت کیا منصفین ابو بکرؓ سے بسند صحیح اور روایت کیا علیؓ سے ابن مسعودؓ کہ سکھایا مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد
 اور کہ میرے آپ کے کہ میں تھے جیسا کہ سکھاتے ہیں مجھ کو کوئی سورت قرآن کی سو کہا جب بیٹھتے کوئی تم میں سے واسطے نماز کے سو کہ
الْحَيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ آخر تک اور روایت نسائی میں ہے جب بیٹھتے دو رکعتوں کے بعد اور ایک جہت اس تشہد کی ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا ہاتھ پکڑ کے بنا کید تمام تعلیم کیا اگرچہ مطلق تعلیم حدیث ابن عباس میں بھی ہو اور
 ایک جہت ترجیح کی یہ ہے کہ ائمہؓ نے اوپر اتفاق کیا لفظ ومعنی اور یہ نہایت غریب ہے اور تشہد ابن عباسؓ کا شمار کیا گیا ہوا تو مسلمان
 اگرچہ خارج کیا اوس کا سوا بخاری اور محدثین نے اور اعلیٰ درجات میں اؤٹے نزدیک وہی جیسے اتفاق کیا ہو بخاری سلم نے نہ کہ جیسے
 اتفاق کیا ہوا ائمہؓ نے اور اس واسطے اجماع کیا علیؓ کہ حدیث ابن مسعودؓ کی صحیح تر ہے حدیث ابن عباسؓ کی اس باب میں اور کہا تردید ہے
 کہ صحیح تر حدیثوں کی تشہد میں حدیث ابن مسعودؓ ہی اور عمل ہے اوپر اکثر صحابہ کا پھر خارج کیا خصیعت گما کہ دیکھا میں نے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کو خواب میں ہو پوچھا میں نے آپؐ کو آدمیوں نے اختلاف کیا تشہد میں ہو فرمایا آپؐ نے کہ لازم ہے کہ تشہد ابن مسعودؓ کا اور موافق ہو
 ابن مسعودؓ معاویہ جیسا کہ روایت کیا اونسے طبرانی نے کہ تھے وہ سکھاتے تشہد کو اوپر بزرگ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
الْحَيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ آخر تک تشہد ابن مسعودؓ اور عائشہؓ بھی یہی ہیں کہ کہا انھوں نے تشہد نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 سو کہا القیامات اللہ آخر تک کہا نو وحی اسناد عجمی اسناد او سکھا جمید ہے اور بھی موافق ہو اؤٹے مسلمان روایت کیا
 طبرانی اور بزار نے ابی ریحہؓ کا کہ پوچھا میں نے مسلمان سے تشہد کو کہا سکھا تاہم میں نے سکھا یا مجھ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 تب بیان کیا القیامات اللہ اور کہا ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پڑا ہاتھ میرا حدیث ابن مسعودؓ نے اور پڑا ہاتھ اوس کا ابی ریحہؓ اور پڑا

باتر اوکا مقررہ نے اور کہا مقررہ نے کہ یکڑا تھ میرا عبداللہ بن مسعود اور سکایا جھکو تشہد اور کہا عبداللہ نے کہا تھ میرا سہیل
 اللہ علیہ وسلم نے اور سکایا جھکو تشہد یہی کہ سکاتے ہیں کوئی آیت قرآن سے اور تابع ہوا اسکے روایت ابن ابی شیبہ کی جو اہل
 یمنے بیان کی اور دلیل امام شافعی کی حدیث ابن عباس سے اور او سہین تشہد یہی الخبیات المبارکات والصلوات
 الخبیات اللہ سلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ سلام علیکنا آخر کہ روایت کیا
 امام احمد نے ابن مسعود کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سکایا او کو تشہد سو تھے جب بیٹھتے تھے بیچ نماز میں یا آخر نماز میں
 بیٹھتے تھے الخبیات اللہ عبدک ورسولک تک پھر اگر ہوتا یہ قعدہ بیچ نماز کا او بیٹھتے تھے جب فراغت ہو جاتی تھی فہم
 اور اگر آخر قعدہ ہوتا تھا بیٹھتے تھے بعد تشہد کے جو چاہتے تھے اور دعا مانگتے تھے پھر سلام پیرتے تھے اور جہنم میں علی بعد تشہد
 مذکور ہیں شہور میں صحیحین غیر ماہین **ص** اور اخیر کی دو رکعتوں میں فقط فاتحہ پڑھے **ف** اسب حدیث ابی قتادہ کے صحیحین
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے بیچ دو رکعتوں پہلی کی طہر پھر فاتحہ اور دو سو مرتبہ کوثر
 اور اخیر کی دو رکعتوں میں فقط فاتحہ اور طول کرتے تھے رکعت اولی میں پھر طول کرتے تھے رکعت ثانیہ میں اور اس میں فقط طہر اور آخر مذکور ہیں
 روایت کیا ابی بن ہریرہ نے سند ابی ہریرہ قاعدہ میں فاتحہ یا فاع انصار سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے بیچ پہلی رکعتوں کے فاتحہ اکتار
 ہوا و اخیر کی دو رکعتوں میں فاتحہ اکتار فقط اور مروی ہے او سہین طہرانی میں جابر بن عبداللہ سے کہ کہ سنت قرأت کی بیچ نماز
 یہ کہ پڑھے پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ پورے اخیر دونوں میں فاتحہ اکتار **ص** اور اگر تسبیح کے یا چپ کھڑا ہے تو درست ہوا
 پڑھتے جس طرح کہ پہلے بیٹھا تھا اور امام شافعی کے نزدیک دوسرے قعدہ میں ٹہرن پڑھتے اور پھر دونوں انہی طرف نکال دے اور ورت
 دونوں قعدہ میں اٹھ بیٹھے **ف** جیسا کہ اوپر مروی ہوئی حدیث اہل اور عائشہ کی اور وہ جو مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بیٹھتے اسی طرح پڑھا امام شافعی کے نزدیک یہ ضعیف کیا او سکو طحاوی اور کلام کیا او سہین یہی ہے اور بیان کیا ضعف او سکا شیخ
 تقی الدین بن قتی العبد **ص** اور بعد تشہد کے درود پڑھے اور دعا مانگے جو قرآن کے مشابہ ہو یا مقرر کی نہ او سہین کی باتوں سے
 تو ایسی چیز نہ مانگے جو او سہین سے خاص مانگتے ہیں **ف** اور درود پڑھنا ہمارے نزدیک فرض نہیں ہے اور امام شافعی کے نزدیک
 درود اور تشہد دونوں پڑھنا فرض ہیں اور دلیل ہماری یہ ہے کہ کہا ابن مسعود جب کہچے تو یعنی تشہد یا کہچے تو تو تمام ہو گئی نماز تیری اگر
 چاہے تو کہ اوٹھے تو اوٹھا اگر چاہے بیٹھے تو بیٹھا اور صاحب ہدایہ نے اسکو کلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لیا ہے اور او گزردہ کا یہ حدیث ہے
 لیکن ایسا مروج مانند مروج کے ہے کہ امام شافعی حیا نے اور کہ امام شافعی نے کہ جس نے درود پڑھی تو نماز او کی فاسد ہے اور میں نے
 او کی ہر قول میں اور نہ کوئی حدیث کہ ثابت کی ہو او کی اور شیخ کی ہاویہ اس باب میں ایک جامع نے انہیں میں ہر قوی
 اور خلاف کیا او کا اٹھکے ابلیس ہیں خطابی نے اور کہا کہ نہیں جانتا میں اٹھکے لیے اس باب میں کوئی دلیل اور تشہدات جو
 ہیں ابن مسعود اور ابن عباس اور ابی ہریرہ اور جابر اور ابو سعید اور ابو موسیٰ اور ابن الزبیر سے نہیں منکر ہوا اور میرا یہ اور وہ جو
 مروی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں پڑھا زانو کی جس نے نہ درود بھیجا اور پھر یہ ضعیف کیا او سکو اہل حدیث نے اور اگر بالفرض منکر
 ہو تو سنی ہو سکے فی کمال کے ہیں یا جس نے عمر بن محمد درود بھیجا اور ایک تاویل اسکی اور کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو سلام تشہد
 میں ہوا اگر کہیں نہ کہ تو نماز او کی نہیں کہ وہ ہمارے نزدیک بھی واجب ہے اور اسی طرح جو ابن مسعود مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی

فصل قرأت کے بیان میں

نماز جمعہ اور نماز فجر اور عشا اور مغرب کی اول دو رکعتوں میں امام پکار کے پڑھے اور اکیلے کو ادا میں اختیار ہو اور قصدا میں نہ ہو
 آہستہ پڑھے اور ادنیٰ ہر جہر پکارے پیکر دو سر سننا اور سر کا یہ کہ فقط آپ سننے اور سنی سمجھ کر اور بعضوں کے نزدیک ادنیٰ ہر جہر
 پکارے پیکر آپ سننے اور ادنیٰ پکارے پیکر فقط صحیح حروف کی ہو تو طلاق اور عتاق اور چیزیں کہ بولنے سے متعلق ہیں اگر اس طرح
 جو اپنے تئیں سنائی دیکو واقع ہو گئے **ف** اور نظم اور محرمین کے کہ کیونکہ فرمایا حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام صلواۃ
 التہائم کما یسمن نماز دن کی کوئی ہو اور اور یہ پکارا وہ میں قرات ایسی کہ سنائی دیکو نہیں یہ حدیث ہادیہ میں ہے لیکن کہ کوئی
 لا اصل کہ یعنی نہیں پہل اس حدیث کی اور روایت کیا اسکو عبد اللہ بن مسعود نے مصنف میں قول مجاہد اور ابی عبد اللہ رضی اللہ عنہما
 اور سورہ میں حدیثیں صحیح بے شمار آئی ہیں اور وہ میں اتفاق صحابہ و من بعدکم کا ہوا اسی سبب ہمیں کوئی حدیث صریح
 ذکر کرنے کی حاجت نہیں اور جمعہ اور عید پر جس کہ ہر من بہت حدیثیں ہیں روایت کیا جماعت نے سوا بخاری کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 پڑھتے تھے عیدین اور جمعہ میں سبھا سمعناک الا علی اور هل اشد حدیث الفاشیۃ اور صحیح مسلم میں ہے
 ابی واقلیثی سے کہ پچھا جسے عمر نے کہ کیا پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید اضحیٰ اور عید الفطر میں کہ کیا پڑھتے تھے قرآن
 والقرآن المجید و افق بیت الشاکہ **ف** اگر عشا کی دو رکعتوں اول میں رت نہ پڑھے اخیر کی دو رکعتوں میں بعد فاتحہ
 پڑھے کیونکہ اور فاتحہ اور سورہ دونوں کا ہر کرے اگر امام ہو اور اگر فاتحہ پہلی دو رکعتوں میں جمہر سے تو پچھلی رکعتوں میں پڑھے کیونکہ دو رکعتوں
 میں بھی فاتحہ پڑھا جاتا ہے اور پہلی رکعتوں کا بھی فاتحہ اور میں پڑھ گیا تو ایک رکعت میں دو فاتحہ لازم آویں گے اور تکرار فاتحہ کی کوئی حدیث
 اور قرات فرض ایک آیت ہو اور اتنا پڑھنے والا کنکار ہو گا سبب ترک واجب کے اور جو سفر میں جلدی ہو تو فاتحہ اور جو سورت چاہے پڑھے
 اور اگر اس میں جو تمانند سورہ بروج و اشقت کے پڑھے اور اقامت میں فجر اور ظہر میں حجرات سے بروج تک جو سورت چاہے پڑھے اور اگر
 عشا میں بروج کم کر تک اور مغرب میں کم کر تک جو سورت چاہے پڑھے **ف** اور اصل اس میں ہے وہ جو روایت کیا عبد الرزاق نے
 مصنف میں اخبنا سفيان الثوري عن علي بن زيد بن جدعان عن الحسن بن علي قال قال لكتب عمر
 الى ابي موسى الاشعري ان اقراني المغرب بقصار المفضل وفي العشاء بقصار المفضل وفي
 الفجر بطول المفضل يعني لکھا عمر نے طرف ابو موسیٰ اشعری سے کہ پڑھ مغرب میں قصار مفضل یعنی کم کر تک جو سورت چاہے پڑھے اور عشا میں
 او سطر مفضل یعنی بروج کم کر تک اور صبح میں طویل مفضل یعنی حجرات سے بروج تک **ف** اور جو ضرورت ہو تو جتنا ہو سکے اور ایک
 سورت کا معین نماز میں کرنا کفوی اور مقتدی چیکا کما مر ہے اور سننے اور کچھ نہ پڑھے فرمایا اللہ تعالیٰ نے جب قرآن پڑھا جاوے تو سنو
 اور چاہے ہو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کے واسطے امام ہو تو قرات امام کی کافی ہو اسکو اور فرمایا کیا ہو واسطے میرے
 جگہ لکھا جاتا ہوں قرآن میں یعنی جب لوگ میرے پیچھے قرآن پڑھتے ہیں تو خیال ان کی طرف جگہ کے قرات قرآن میں خلل پڑتا ہو
ف اور حدیث پہلی مروی ہے متعدد طریقوں سے جابر بن عبد اللہ اور ضعیف کی گئی اور اعتراف کیا ضعیف کرنے والوں نے ساتھ
 رفع او سکے کے مثل دارقطنی اور بعضی کے اور ابن مسعود کے کہ صحیح ہے کہ مرسل ہے اس واسطے کہ خلفائے مثل دونوں خیال اور ابی الاوص
 اور شعبہ اس طریق اور شریک اور ابی خالد اللانی اور جریر اور عبد الحمید اور زائدہ اور زہیر رعایت کیا اسکو موسیٰ بن ابی عایشہ سے

نماز جمعہ اور نماز فجر اور عشا اور مغرب کی اول دو رکعتوں میں امام پکار کے پڑھے اور اکیلے کو ادا میں اختیار ہو اور قصدا میں نہ ہو

[illegible]

مالک میں ہر نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہا کہ اگر پڑھے نماز کوئی تم میں سے امام کے پیچھے تو کافی ہو اور سکو قرات امام کی اور اگر نماز پڑھے اکیلے تو قرات کرے کہا کہ تمہیں ابن عمر نہیں پڑھتے تھے پیچھے امام کے اور روایت کیا اسکو اون سے واقف نے مرفوعاً اور کہا کہ رفع کرنا سکا وہم علیکن جب صحیح ہوا یہ قول ابن عمر سے تو معلوم ہوا کہ سنا ہوگا انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو رفع و سکا صحیح ہوگا اگرچہ روایت ضعیف ہو کہ اور روایت کیا ابن عدی کا مل میں ایل بن عمرو بن نجیح سے انھوں نے حسن بن صالح سے انھوں نے ابی مارون عبدی سے انھوں نے ابی سعید خدری سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کے واسطے امام تو قرات امام کی اوس کے واسطے قرات ہو اور کہا کہ نہیں متابعت کی گئی اس روایت میں اسمعیل اور وہ ضعیف ہوتی اور قول ابن ہدی کا صحیح نہیں کیونکہ متابعت کی اوسکی بطور بن عبد اللہ روایت کی طبرانی نے واسطہ میں ثنا محمد بن ابی ابراہیم بن علی بن ابی ابراہیم بن ابی حاتم بن عبد اللہ بن عبد اللہ ثنا الحسن بن اویس بن مسعود روایت کیا اوس بن عبدی اور روایت کیا حدیث ابن عباس سے رفع اوسکا اور اوس میں کلام ہو اور روایت کیا طحاوی نے شرح آثار میں ثنا یونس بن عبد الاکمل ثنا عبد اللہ بن وہب اخبرنی حیاء بن شریح عن یحییٰ بن عمر عن عبد اللہ بن مسعود انہ سأل عبد اللہ بن عمر وقد یذکرنا بیت وجاء بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم فقالوا لا نقرا خلف الامام فی شیء من الصلوٰۃ یعنی پوچھا عبد اللہ بن عمر نے عبد اللہ اور زید اور حارث وغیرہم سے سو کہا انھوں نے نہ پڑھ پیچھے امام کے نماز میں اور روایت کیا امام محمد بن حسن موطا میں بیان بن جعدہ سے انھوں نے منصور سے انھوں نے ابی امل سے کہا کہ پوچھے گئے عبد اللہ بن مسعود قرات سے پیچھے امام کے کہا کہ چپ ہا سوا سطر کے نماز میں شغل ہو اور کافی ہو چکا امام اور روایت کیا سعد بن قاص سے کہ کہا انھوں نے چاہتا ہوں میں اوس شخص کو جو پڑھتا ہے پیچھے امام کے کہ اوس کے مونہ میں انگارہ ہو اور روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے لیکن کہا انھوں نے یہ انگارے کے پتھر اور روایت کیا محمد بن موطا میں ابی داؤد بن قیس سے انھوں نے عمالان سے کہ عمر بن خطاب نے کہا کاشکے ہوتا ہو سکے مونہ میں جو قرات کرتا ہے پیچھے امام کے پتھر اور اخیر ارج کیا اسکا عبد الرزاق نے بھی اور روایت کیا طحاوی نے حماد بن سلمہ سے انھوں نے ابی جبر سے کہا کہ کہا سنے واسطے ابن عباس کے پڑھوں میں اور امام سامنے میرے ہو کہ کہ نہیں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں چاہر کہا کہ نہ پڑھے پیچھے امام کے چاہے جبر کرے اور چاہے خفا کرے یعنی کسی نماز میں پڑھے اور روایت کیا ابی اوس اور عبد الرزاق نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے کہا کہ جو پڑھے پیچھے امام کے تو اوس نے خطا کی فطری سے اور روایت کیا اسکو واقف نے ایک حدیث میں اور کہا کہ نہیں صحیح ہے اسناد اسکا اور کہا ابن جبار کہ ابی الصنفامین سے روایت کرتا ہوں اسکو عبد اللہ بن ابی املی الضار جزی علی رضی اللہ عنہ اور وہ باطل ہے اور کافی ہے بطلان میں اوسکا اجماع مسلمانوں کا اوس کے خلاف پر اور امل کو فہ نے اختیار کیا کہ قرات نہ پیچھے امام کے ذکر جائز نہ تھا اسکو اور ابن ابی شیبہ نے شخص مجہول پر ختم ہوا قول ابن جبار کا اور وہی ہر سن سنائی میں مانند اسکے قول ابوالدرداء اور زید بن اسحق صلی اللہ علیہ وسلم نے اور جب پڑھے امام تو چپ ہو روایت کیا اسکو مسلم نے زیادت ہو حدیث ابی الدرداء انہ انما کلمہ فلیکن فہا پر وہ ضعیف کیا اسکو ابو داؤد وغیرہ نے اور نہیں التفات کیا گیا اس طرف بعد موت طریق اور اسناد کے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ جب پڑھا جائے قرآن تو سنو اور چپ ہو اور روایت کیا ابی ہریرہ امام احمد سے کہا کہ اجماع کیا اسکو ابن ابی اسباب سے کہ یہ بات کے کہ یہ آیت نماز میں ہو اور روایت کیا جابر سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عبر و سلم سنہ قرمت ایک جہان کی انصارت سے سونارل ہوئی یہ آیت وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا اور روایت کیا ابن مردودیہ نے تفسیر میں کہ کہ کسی صحابی نے یہ آیت نازل ہوئی نماز میں بیچے امام کے

ص باب چاعتے بیان میں

جماعت سنت ہو کہ وہی قریب واجب ہے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جماعت سنتن وہی ہیں جو کہ
نہیں تھلے کر لہاؤں سے مگر منافق اور یہ حدیث ہے کہ میں ہر روایت ہر امام ابو یوسف سے کہ پوچھا میں نے امام ابو حنیفہ سے
جماعت کو چھوٹا کر دیا تو کہا لا آجبت قہا انہیں دست رکھتا ہوں میں ترک اسکا اور کہا امام محمد نے ہمایا کہ میں حدیث میں
خست ہر فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تر ہو جاوین اعلین تو نماز اپنی جگہ میں ہر عینی اور وقت تکلیف جماعت میں
اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ام مکتوم کو یاد دلا کہ کثرت تکالیف کے اذن ترک جماعت کا دنیا اخراج کیا اسکا
اور حاکم نے اور روایت کیا ابن عباس نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سنے ندا کو اور نہ آئے جماعت میں تو نماز میں
مگر حدیث سے اور روایت کیا اسکو حاکم نے اور کہا کہ یہ شرط بخاری مسلم پر ہے **ص** اور بتا مامک کے لیے جو احکام نماز کو خوب
جانتا ہو پھر جو قاری زیادہ ہو پھر جو پیرنگار زیادہ ہو پھر جو حسن میں زیادہ ہو **ف** روایت کیا جماعت نے سوا ہمارے کہ فرمایا
حضرت امامت کرے قوم کی جو زیادہ پڑھنے والا ہو کتاب اللہ کو اگر قرات میں برابر ہوں تو جو زیادہ جانتا ہو سنت کو اور اگر
سنت کے لحاظ سے برابر ہوں تو جو مقدم ہو ہجرت میں اگر ہجرت میں برابر ہوں تو جو پہلے اسلام لایا ہو اور روایت کیا اسکو ابن عباس
اور حاکم نے لیکن کہا حاکم نے بدل فاعلمہم بہتہ کے فافقہم فقہا یعنی جو فقہ کو زیادہ جانتا ہو اور اگر فقہ میں برابر ہوں
تو جو حسن میں بڑا ہو کما شیخ کمال الدین نے کہ یہ لفظ غریب ہے لیکن اسناد اسکا صحیح ہے اور میں کہتا ہوں کہ روایت کیا ابن عباس
نے نہ صحیح ابوسعود انصاری کا نہ اسکا اور اس کے الفاظ یہ ہیں یَوْمَ الْقَوْمِ أَتَى فِي هُمَلَا كِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانَ
فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَاعْلَمْهُمُ بِالشُّتَةِ فَإِنْ كَانَ فِي الْعِلْمِ فِي الشُّتَةِ سَوَاءً فَاقْدُمَهُمْ هَجْرَةً فَإِنْ كَانَ
فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءً فَاقْدُمَهُمْ بِسَنَائِهِمْ یعنی اگر ہجرت میں برابر ہوں تو پھر جو حسن میں بڑا ہو اور فرمایا کہ نامت کرے ایک
شخص دوسرے شخص کی امامت کی جا میں اور نہ بیٹھے اس کے گھر میں اس جگہ پر جو اس کی عزت کی جگہ بیٹھنے کی ہو مثلاً ایک مکان میں
فرش ہو اور ایک جگہ صاحب مکان کا مقام معین ہے کہ اس میں سند وغیرہ زیادہ اہتمام ہے تو بغیر اذن اس کے کہ یہ نہیں چاہیے
کہ اس کی جا پر بیٹھ جاوے اور روایت کیا عطارد کے کہ انھوں نے امامت کرے قوم کی جو اس میں افضل ہو یعنی فقہ والا ہو اور اس حدیث میں
اور ہر ایک غریب میں مخالفت نہیں کیونکہ مراد اقر استہ اعلم بالقرارت ہے اور قرارت بھی ایک سن میں ہے اور نقص اس میں ہے کہ بعد اس کے
پھر اعلم باستہ جو ارشاد فرمایا تو اس سے کیا مراد ہو گا اور صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ اس نے میں جو اقر ہوتے تھے
وہی اعلم بھی ہوتے تھے خلافت اس نے کہ کہ اکثر لوگ اقر ہوتے ہیں اور اعلم نہیں ہوتا اس واسطے کہ ہنرمند ہوتا تھا کہ اقر اور
اور روایت کیا حاکم نے کہ امامت کرے تم میں سے وہ لوگ جو بہتر ہیں تم میں اور یہ حدیث ضعیف ہے لیکن کما شیخ ابن الہمام نے
فتح القدیر میں وَ إِنْ كَانَ الضَّعِيفُ غَيْرَ الْمُتَوَسِّعِ يَعْمَلُ بِهِ فِي فُضَائِلِ الْأَعْمَالِ یعنی حدیث ضعیف عمل کیا جاوے گا اور بہر
فضائل اعمال میں **ص** اور نماز غلام کو اور فاسق اور زانیہ اور بدعتی کے اور ولد الزنا کے چھپے ہوئے ہیں لیکن

غلام کے پیچھے تو اس واسطے کہ اس کو خدمت سے فراغت نہیں کہ احکام نماز سکھے اور گنوار اکثر بابل ہوتے ہیں اور فاسق کو غم نہ
 دین کا نہیں اور اندھا نماز سے پرہیز نہیں کر سکتا اور ولد الزنا کا باپ معلوم نہیں کہ اس کو تعلیم کرے اور لوگ اس کی امامت کو
 مکروہ جانینگے اور بعض کے پیچھے بھی اس واسطے مکروہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اس کی مسجد سے نکل گئے جیسا کہ ذکر اس کا اوپر
 اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے صماک سے بسند صحیح کہا انھوں نے نہ امامت کرے غلام اور اس قوم میں آزاد لوگ ہوں اور
 روایت کیا سعد بن جبیر سے کہ انھوں نے اندھا امامت کرے اور روایت کیا زیاد بن یزید سے کہ اگر کو چھاپنے انس رضی اللہ عنہ
 کہ اندھا امامت کرے کہ اگر اس کی کھوار کہا ابن ابی شیبہ نے حدیث شامی عن کھنسی عن العباس بن محمد
 ان ابی جہلین کہ امامۃ الکفر ابی یعنی ابی معمر نے مکروہ رکھا امامت اعرابی کو اور غلام جب غنیہ ہو تو امامت اس کی
 مکروہ نہیں روایت کیا اوسینے حدیث شامی عن ابی ابراہیم آتھ سئل عن امامۃ العبد الکفر ابی
 فقال العبد اذا فقه احب الی یعنی غلام جب غنیہ ہو تو دوست تر ہو نزدیکی واسطے امامت کے اور ولد الزنا کی امامت
 اس واسطے مکروہ ہے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حدیث شامی عن الثقفی عن یحییٰ بن سعید قال بلغنی
 ان عمر بن عبد العزیز قال لی جل کان یؤم قومًا بالعقیق لا یعرف من ولده فنعاه ان یؤمهم
 یعنی تھا ایک شخص امامت کر قوم کی تحقیق میں اور نہیں معلوم تھا کہ کس کا لڑکا ہو سو منع کیا اس کو عمر بن عبدالعزیز نے امامت سے
 اور کہا حدیث شامی عن فضیل عن یحییٰ عن مجاہد آتھ کہ ان یؤم ولدا لنا وصاحب القسیمۃ یعنی مکروہ
 رکھی چاہئے امامت ولد الزنا کی اور جنل خور کی اور کہا عبداللہ نے کہ نہیں دوست رکھتا ہوں میں کہ قاری تھا اسے احمد بن انرج
 اس کا ابن ابی شیبہ نے اور روایت کیے بہت امار اس باب میں اور اگر یہ لوگ امامت کر لیں تو نماز جائز ہوگی کیونکہ حضرت علیؓ علیہ السلام نے
 فرمایا پھر نماز پیچھے ہر نیک بد کے روایت کیا اس کو ابو داؤد اور دارقطنی نے اور یہ حدیث منقطع ہو لیکن یہاں نزدیک حجت ہے
 ہو اس معنی کو روایت کیا ابو نعیم اور بخاری نے اور وہ طریقہ ضعیف ہے اور جماعت عورتوں کی جو امام مرد نہ ہو مکروہ ہے اور
 اگر جماعت کی قوجو عورت تمام ہو وہ معتد چونکہ برابر کھڑی ہوگی اور کیا ہو ایسا حضرت عائشہؓ نے کہا صاحب ہائے
 یہ یکم ابتداء اسلام میں تھا اور کلام کیا اوسینے شیخ ابن الہمام نے اور ذکر کین فتح القدیر میں اس باب میں چند روایتیں اور روایت کیا
 عبدالرزاق نے ابراہیم بن محمد سے انھوں نے داؤد بن محمد سے انھوں نے عکرمہ سے انھوں نے ابن عباس سے کہ انھوں نے امامت کے عورت
 عورتوں کی اور کھڑی ہواؤں کے پیچ میں ہو اس سے معلوم نہیں ہوتا کہ حدیث امامت نسائی منسوخ ہو چکا ہو یا نہیں کہ ابن عباس کو نسخ
 نہ پہنچا ہو کہ اور حدیث میں آیا ہے کہ نماز عورت کی بہتر ہے حج سے گھر میں اور گھر سے تہ خانہ میں روایت کیا اس کو ابن خزیمرہ نے
 صحیح میں اور روایت کیا ابن خزیمرہ نے کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ السلام نے نماز عورت کی افضل ہے اپنے تباریک گھر میں ہولان حدیث
 معلوم ہوتا ہے کہ یہ چیزیں جماعت کی گنجائش نہیں کہتیں اور حق یہ ہے کہ یہ حدیثیں نال ہیں اور ہر کہایت مطلق جماعت کے اور خصوصیت
 جماعت خاص کی نہیں کلام ہمارا جماعت خاص میں ہے اور روایت ہے کہ حضرت علیؓ علیہ السلام نے حکم کیا تھا ایک عورت کو کہ امامت
 اپنے گھر والوں کی اور یوں نہ فرمایا تھا اس کے واسطے لیکن ہناد اس کا ضعیف ہے اور توشیح کی اس کی ابن جہان نے کتاب الثقات میں
 اور یہ فتح القدیر میں ہے اور مکروہ عورتوں کی امامت کرنا مکروہ نہیں اور بیان کیے ہیں اس باب میں ابن ابی شیبہ نے امار سیر

حضرت عمر اور علی اور حسن وغیرہم سے **ص** جو ان عورتوں کا نماز جاہت میں اور بڑھینوں کا نماز اور عورتوں میں غریبوں کا نماز اور غریب
 مغرب عشا میں چڑھوں کا انکار وہ نہیں **و** اور جہاں چاہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح ہو گا کہ منع کرواؤ نہ ہو
 اس کی مسجد کعبہ کی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب اذان ملے عورت محلہ کے کسی مسجد میں جانے کی توسیع نہ کر
 اوکو اور دلیل منع کی یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا عورتوں کو عشا میں حاضر ہونے سے اور صحیح مسلم میں یہ منع کرو
 عورتوں کو مسجد میں جانے سے مگر ان کو یعنی رات کو جانے سے منع کرواؤ فرمایا حضرت عائشہ نے کہ اگر کوئی عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوکو
 جو کالائے عورتوں نے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے البتہ منع کرتے اوکو جیسا کہ منع کی گئیں عتیم بنی اسرائیل کی اور روایت کیا علیہ السلام
 نے تمہیں میں عائشہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی عورتوں کو عورتوں کو عتیم بنی اسرائیل کی اور روایت کیا علیہ السلام
 راہ سے مسجد میں کہ چونکہ نہیں لغت کیے گئے بنی اسرائیل ہاں تک کہ حکم عتیم بنی اسرائیل کی راہ سے مسجد میں اور صحیح ہو گا کہ اس
 زمانے میں خصوصاً ملک ہند میں احتیاط اور تقویٰ اور قضاے دینداری یہ ہے کہ گھر میں اپنے عورت نماز پڑھے اور باہر نکلے اور منع کیا
 نکلنے سے اور اسی پر فتویٰ ہے **ص** متوضی کو عتیم کے پیچھے اور دھونے والے کو مسح کرنے والے کو پیچھے اور سیدھے کھڑے ہونے والے
 کو پیچھے اور اشارہ کرنے والے کو پیچھے اشارے سے پڑھنے والے کے اوٹھل پڑھنے والے کو فرض پڑھنے والے کے پیچھے
 اقتدا درست ہے **و** پہلے مسئلے میں خلاف ہی محمد رحمہ اللہ کا ان کے نزدیک جائز نہیں اور تیسرے میں بھی امام محمد کا یہی منہر ہے
 اور وہی قیاس بلکہ ترک کیا ہے اجماع قیاس کو ساتھ نفس کے اور وہ یہ ہے کہ بڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اخیر نماز پڑھنے کے
 اور لوگ ان کے پیچھے کھڑے تھے اور پڑھی حضرت ابو بکر نے نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے مرض موت میں اور صحیح ہو میں
 اس میں بہت روایتیں اور خارج کیا اسکا بخاری سلم نے **ص** اقتدا مرد کی ساتھ عورت اور رکے اور خٹنے کے اور پاک کی ساتھ نہ رکے
 اور قاری کی ساتھ ان پڑھے کے اور پچھنے والے کی ساتھ ننگے کے اور اشارہ کرنے والے کی ساتھ اشارے کے پچھنے والے کے اور میں
 پڑھنے والے کی ساتھ نفل پڑھنے والے کے درست نہیں اور اسی طرح جو مقتدی اور فرض پڑھتا ہو اور امام دوسری نماز فرض پڑھتا ہو
 تو بھی درست نہیں مقتدی کی نماز **و** اقتدا ساتھ عورت اور رکے کے واسطے جائز نہیں کہ رکے کے اوپر تو نماز نفل کو
 اور فرض نماز پڑھنے والے کی اقتدا ساتھ نفل پڑھنے والے کے درست نہیں اور کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیچھے کرو
 عورتوں کو کیونکہ پیچھے کیا اوکو اللہ نے اور مروی ہے صنف ابن ابی شیبہ میں کہ کہا عطاء اور عمر بن عبدالعزیز نے کہ نہ امامت کرے اور
 قبل احتلام کے فرض میں اور غیر فرض میں اور ایسا ہی مروی ہے عام اور مجاہد اور شمس کہتے ہیں کہ نہ امامت کرے اور کتاب
 اوکو احتلام ہو کو کو کہا ابواسمیر غمی نے نہیں حرج ہے کہ امامت کرے اور کافرا احتلام کے ماہ رمضان میں یعنی تراویح میں **ص**
 امام قرات کا طول کرے اور اسی طرح سے پہلی رکعت میں دوسری سے زیادہ طول کرے مگر نماز فجر میں **و** کیونکہ مروی ہے
 صحیح میں کہ جب امامت کرے تم میں کوئی تو جیسا کہ تخفیف کرے نماز میں کیونکہ جاہت میں ضعیف اور بیمار اور بوڑھے سے ملے
 لوگ ہیں اور جب اکیلے پڑھے تو جیسا کہ طویل کرے اور سلم میں یہ ہے کہ او میں ضعیف اور بیمار اور بوڑھے سے ملے
 صحیح میں ہر شخص کے کہ انھوں نے نہیں میں نے نماز ضعیف کسی ایک پیچھے یا بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے اور مراد اس میں یہ ہے کہ
 قرات مثنوی سے زیادہ کم کرے جیسا کہ اوپر بیان ہوا اور حضرت معاویہ نے ایک بار شروع کی سورۃ بقرہ نماز میں جو سلام پڑھا ایک شخص نے

اور اکیلے پڑھنے کے بجائے اور منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اور آپ نے عثمان میں پڑھنے کو سب سے پہلے منع کیا اور اقرار
باسم ربک اور شمس و مہما وغیرہ ارشاد فرمایا اور بعض حدیثوں میں ہے کہ پھر عرب میں ہی غرض بہر صورت رعایت حال ضرور
اور یہ طریق تراویح میں بھی نہایت طول کرنا مکروہ ہے بلکہ ایک بات میں جو لوگ ختم کرتے ہیں جماعت کے مکروہ و تہنیک کے کم میں ہیں
ص جب مقتدی ایک ہوا امام اوسکو داہنی طرف کھڑا کرے اور اگر زیادہ ہوں تو امام لگے بڑھ جائے اور انکو حکم تاجہ کا کہ
کیونکہ ایک آدمی کا آگے بڑھنا بہت آدمیوں کے ہٹنے سے آسان ہے **ف** پہلے سے کی دلیل یہ ہے کہ روایت ہے حضرت ابن عباس
کہ یامین ایک ات نزدیک سمیونہ بیٹی حارث ہلالیہ کے سو کھڑے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے کو رات میں تو کھڑا ہوا میں حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں طرف تو بکرا اسیر اور کر لیا بھکوداہنی طرف روایت کیا یہ ابن ابی شیبہ اور بخاری سلم وغیرہم نے اور اگر
اوسکے پیچھے یا بائیں طرف ہو کے نماز پڑھے تو جائز ہے لیکن گنگار ہو گا وجہ مخالفت سنت کے اور اگر دو آدمی ہوں تو امام ہمار نزدیک
اوسنے آگے بڑھ کے نماز پڑھا تو امام ابی یوسف کے نزدیک صحیح میں ہے دونوں آدمیوں کے کھڑا ہو کر اور حضرت عبداللہ بن مسعود نے کھڑا کیا ہے
اور عتیمہ کو دہننے بائیں اور آپ صحیح میں کھڑے ہوئے اور جب نماز پڑھ چکے تو کہا ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا یہ مسلم
اور کہا ابن عبداللہ نے نہیں صحیح میں ہے اور سکا اور صحیح اوسنے نزدیک وقف ہے ابن سعد پر اور کہا نو وحی خلاصہ میں ایسا ہی اور خارج کیا
اوسکا مسلم نے دو طریقوں سے اور ایک طریقے تیسرے میں فقط رفع ہو اور دو میں رفع نہیں اور دلیل ہماری بہت حدیثیں ہیں روایت کی
جابر رضی اللہ عنہ موافق مذہب ہمارے کے اور انس نے کہ اونکی دادی ملیک نے بلایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو واسطے کھانے کے سو کھلایا
آپ نے پھر کھا کھڑے ہوتا نماز پڑھوں میں آخر یہاں تک کہ کھڑے ہوئے ہم اور یتیم پیچھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور دادی میری
ہم سے پیچھے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے لیست انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ وہ جب پڑھتے نماز اور میں آدمی ہوتے تھے
امام سمیت پیچھے کرتے تھے دو آدمیوں کو اور آگے ہوتے تھے آپ اور روایت کیا برابر ابن مسعود نے حضرت علی سے کہ فرمایا انھوں نے
جب جن میں آدمی تو لگے ہوا تو ایک آدمی اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے انس سے مانند اسکے جو اوپر گذر اور یہی مذہب ہے اکثر صحابہ
اور تابعین کا **ص** اور اگر امام کی نماز میں فساد معلوم ہو مقتدی بھی پھر پڑھیں **ف** کیونکہ ہر ایک میں ہے کہ فرمایا حضرت علی
علیہ وسلم نے جو شخص امامت کرے قوم کی بھڑک ہو کہ وہ بیوقوف تھا یا جنب تھا احادیث کے نماز اپنی کا اور وہ لوگ بھی اعادہ کریں اور یہ
حدیث غریب ہے نہیں پایا اوسکو سینے اور روایت کیا محمد بن حسن نے کتاب الآثار میں حدیث بیان کی ہے ابراہیم بن یزید کی نے
انھوں نے عمرو بن ہنیاء سے انھوں نے حضرت علی سے کہ کہا انھوں نے اوس شخص میں جو پڑھے نماز قوم میں جنب کہا کہ وہ احادیث کے نماز کا
اور وہ لوگ بھی اعادہ کریں اور روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے کہ حضرت علی نے پڑھائی نماز بھولے سے اور وہ جنب تھے یا بے وضو تھے
تو اعادہ کیا انھوں نے نماز کا اور حکم کیا اون لوگوں کو اعادہ کیا اور روایت کیا امام احمد نے بسند صحیح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا
امام ضامن ہے اور روایت ہے ابی امامہ سے کہ نماز پڑھی عمر نے ساتھ آدمیوں کی جماعت سے جنب ہوا اعادہ کیا اون لوگوں نے تو فرمایا
حضرت علی نے کہ چاہیے جس نے تمہارے ساتھ نماز پڑھی کہ اعادہ کرے سورجی کیا انھوں نے طرف قول حضرت علی کہ روایت کیا اسکو
عبدالرزاق نے اور وہ جو روایت کیا واقرطبی نے جویر سے انھوں نے ضحاک بن مزاحم سے انھوں نے برابر کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
جو امام بھول جاوے اور نماز پڑھا تو قوم کی اور وہ جنب ہو تو تحقیق کہ جائز ہو گئی نماز اونکی اور غسل کرے امام پھر اعادہ کرے اپنی نماز کا

۱۰

اور اگر نماز پڑھے بغیر وضو تو اس کا بھی حکم ہے ضعیف ہے جو یہ متروک ہو اور ضحاک نے نہیں ملاقات کی برابر کی اور حکم اتنا تھا
ص اور پہلے مرصع باندھین پھر عورتیں **ف** اسے صلح حدیث میں آیا ہو اور فرمایا حضرت علی
 علیہ وسلم نے قریب ہوں مجھے عقل والے لوگ یعنی بالغ پھر جو ان سے نزدیک ہیں پھر جو ان سے نزدیک ہیں آخر حدیث کہ حدیث کا ایک
 مسلم اور زیدی اور ابو داؤد اور نسائی نے اور صف میں چاہیے کہ خوب ملے کھڑے ہوں اور جگہ باقی نہ ہو اور جو شخص صفت کی
 جگہ ملے کو بند کرے یعنی اوہین کھڑا ہو جاوے یا کسی اور کو اوہین کھڑا کرے تو حدیث میں ہے کہ مغفرت ہوگی اس کی روایت کیا اس کو
 بزار نے اسناد حسن سے اور بت سی حدیثیں اس باب میں آئی ہیں فتح القدیر میں سب مذکور ہیں اور حنفی اور سکوتہ ہیں کہ اوہین
 عورت اور مرد دونوں کی علامتیں موجود ہوں اور اس کو عورت پر مقدم کیا کیونکہ ایک شائبہ مرد کا اوہین موجود ہو اور مرد کو نہ
 مؤخر کیا کیونکہ ایک شائبہ عورت کا اوہین موجود ہو **ص** تو اگر عورت مرد کے پہلو میں برابر ہو گئی اور بیچ میں کچھ جامل نہیں اور وہ
 عورت لائق شہوت ہو اور امام نے اس کی امامت کی نیت کی ہے اور نماز میں دونوں شریک ہیں مرد کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور
 اگر امام نے نیت عورت کی نہیں کی ہے نماز عورت کی باطل ہو جاوے گی اور نماز کی شرکت کے معنی یہ ہیں کہ دونوں اپنے تحریر کو کلام کے
 تحریر پر بنا کر نہ لے لے ہوں اور اون دونوں کے واسطے امام ہو اور نماز میں جو وہ دونوں پڑھتے ہیں یا تہجد مثلاً دونوں متفق ہیں
 یا حکم مثلاً کسی مرد اور عورت کو نماز میں حدیث ہو اور اس نے اور عورت نے بنا کی اور امام فارغ ہوا اور عورت مرد کے برابر ہو گئی
 تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور سبق کی اگر اسبق کے ادا کرنے میں برابر ہو گئی تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی یہ جب ہو کہ امام عورتوں کی بیعت کے
 اور اگر نیت کی تو عورت کی نماز باطل ہو جاوے گی اور اس سے معلوم ہوا کہ عورت اگر اذکار کے ساتھ امام کے برابر ایک شخص کے تو غلط
 اس کی صحیح نہ ہوگی مگر یہ کہ امام اس کی امامت کی نیت کرے اور اگر عورت نے برابر مرد کو اقتداء نہیں کی ایک روایت میں نیت امام کی شرط ہو
 ایک روایت میں شرط نہیں اور اصل اس کی شرح قایہ عربی میں خوب ہے کہ چاہے وہ کھڑے ہو اور اگر امامت کی نیت پڑھے قاری اور اگر
 کی تو سب کی نماز فاسد ہوئی یا اسی کو خلیفہ کیا اگر کچھ چلی دو کھڑے ہیں سب کی نماز فاسد ہو جاوے گی لیکن نماز قاری کی اس واسطے کہ اس کے ہونے سے
 باوجود قدرت ترک کی اور نماز ان پڑھوں کی وہ اس واسطے کہ جب ان میں رغبت کی جماعت کی تو چاہیے کہ قاری کے ساتھ اقتداء کریں تاکہ
 قرات اس کی ان لوگوں کی قرات ہو جاوے تو گویا ان لوگوں نے بھی قرات ترک کی اور دوسرے مسئلے میں خلاف امام زفر کا ہو

باب حدیث میں بیچ نماز کے

مصلیٰ کو اگر نماز میں حدیث ہو وضو کر کے تمام کر لے اور بعد تشہد کے ہو تو بھی تمام کرے اور صاحبین نے نزدیک تمام ہو جائے
 اور شروع سے پڑھنا افضل ہے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک شروع سے پڑھے اور باقی نماز کو بنا کرے کیونکہ حدیث
 منافی نماز کا ہے اور جہلنا فاسد کرتا ہے نماز کو اور یہی موافق قیاس ہے لیکن ترک کیا جس نے دلیل اس کے جو فرمایا۔ سوانح صلی
 علیہ وسلم نے جو شخص قریب سے یا کسی سے پوچھے یا مذی نکلے اس کی نماز میں تو چاہیے کہ پھرے اور وضو کرے اور بنا کرے
 اپنی نماز پر اور بعد نیت اور گزری تو اخص وضو کے بیان میں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مانندہ کے موقوف اور عمر اور علی
 اور ابو بکر صدیق کے اور ابن عمر اور سلمان فارسی رضی اللہ عنہم اجمعین سے اور تابعین سے مثل علقمہ اور طاؤس اور سالم اور حید
 بن جبیر اور شیخ اور ابراہیم بنی اور عطاء اور کھول اور سعید بن المسیب رحمۃ اللہ علیہم اجمعین اور روایت کیا ابن ماجہ حدیث

بیان

باب تحریر فی الصلوٰۃ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے اور حدیث ہو جاوے اور کو تو چاہیے کہ کہے رہے
 ناک اپنی پھر پھر اور اس حدیث سے مراد ناک سے خون نکلا ہوا سی واسطے آگے فرمایا کہ کہے رہے نہ نکلا اپنی **ص** اور اگر امام کو وح
 ہو تو مقتدیہ واج میں کسی کو غلط نہ کہے پھر وضو کرے اور نماز جہاں مضبوط کیا ہو اس جگہ پہلی جگہ پر تمام کرے اور شخص ایسا
 ہو کہ وہ بھی وضو کی جگہ پہلی جگہ پر تمام کرے اگر خلیفہ فارغ ہو جاوے اور اگر فارغ نہیں ہو امام منیفہ کے پیچھے نہ کہ تمام کرے
 اور مقتدی بھی ایسا ہی کرے **ف** کیونکہ موی یہ حدیث میں کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے کوئی کہے یا ناک سے کسی چیز نہ پڑھے
 کہ کہے یا ناک سے اور پھر موی کے اور کہے اپنی جگہ پر وضو کرے کوئی حدیث نہ پڑھا ہو یا ایسا ہی کہے یا نہیں اور کہ شایع ابن ابی اسلم
 غریب ہو اور اس پر اجماع صحابہ کا ہی اور بیان کیا اسکو احمد اور ابن المنذر نے عمر اور علی سے اور روایت کیا اثر میں حضرت تابع بن
 سے کہ نکلے ہمارے اوپر حضرت عمر واسطے نماز نہ کہے توجہ اصل پڑھنے نماز میں تو کہلا انھوں نے ہاتھ ایک شخص کا جو ان کے داہنی طرف تھا پھر
 پہرے چیتے تھے وضو نہ کرنا پڑھی ہنسی کا کیا کہ حضرت عمر نماز پڑھتے ہیں پیچھے ایک ستون کے توجہ ادا کری انھوں نے نماز کیا
 کہ جب اصل میں نماز میں تو دیکھی سینے ایک چیز اور چھو سینے اسکو ہاتھ سے تو پائی سینے اسکو تری مذی کی اور روایت کیا جابر
 نے عمرو بن مسعود سے اسٹان کو معنی ظلیفہ کرنے کو اور روایت کیا سعید کہ نماز پڑھی ساتھ ہمارے حضرت علی نے ایک وزونکس
 پھوٹی ہوئی سوکڑا ہاتھ ایک شخص کا اور کہے کیا اسکو اور پھر وہ اس سے اور صاحبین کی اسلیت یہ جو روایت کیا تری عبد اللہ بن
 بن العاص کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حدیث کرے کوئی شخص اور وہ بیٹھا تھا اخیر جلد اسطے آخر نماز کے قبل
 سلام کے تو تحقیق کہ جائز ہوئی نماز اسکی اور کہ تری نہ میں ہا اسناد اسکا قوی اور اضطراب کیا ہی اسکی ہناد میں **ص**
 اور اگر کوئی شخص نماز میں مجنون یا بیہوش ہو گیا یا سو گیا اس طرح کہ وضو نہیں جاتا اور اسکو احتلام ہوا یا مقہور کیا یا قصد
 حدیث کیا یا درہم سے زیادہ پیشاب یا اور نجاست یا سپر ٹپٹی یا اس کے زخم سے خون جاری ہوا یا اس نے جاکہ سینے
 حدیث کیا اور مسجد یا صفوں سے نکل گیا پھر اسکو معلوم ہوا کہ حدیث نہیں ہوا تھا ان سب صورتوں میں نماز باطل ہو گئی پھر سر سے
 پڑھے اور اگر مسجد یا صفوں سے پھر مسجد کے نہیں نکلا اور صفوں سے بھی تھلا نہ میں ہوا تو بنا کر نادرست ہو اور اگر بعد شہد کے جان
 حدیث یا کوئی اور عمل منافعی صلوٰۃ کے کیا نماز اسکی تمام ہو جائیگی اور بعد شہد کے اگر تیمم کرنے والے پانی پر قدرت پانی یا موزہ او سنے
 تھوڑے محل سے جو منافعی نماز نہیں اتنا لیا یا بدت سو گئی تمام ہو گئی یا ان پڑھے کو سدرت یا داگنی یا شنگے نے کیرا یا یا اشارہ
 کہ نہ حال لا کوج اور مسجد پر قادر ہو گیا یا ترتیب دے کو نماز قضا یا داگنی اور اسکا بیان ملے آو گیا امام نے ان پڑھے کو خلیفہ کیا یا نا
 فوج میں آفتاب محل یا نا مار جسے میں صحت کا وقت آگیا یا اندر والے کا ضرر اٹل ہو گیا یا پتی زخم سے تندہستی کے سبب گری
 ان سب بارہ صورتوں میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک نماز فاسد ہو گئی اور صاحبین کے نزدیک تمام ہو گئی اور اگر بعد شہد
 امام نے قہر کیا یا قصد حدیث کیا مسبوق کی نماز باطل ہو جاوے گی اور اگر نا میں کہیں یہ مسجد سے نکل گیا تو جائز ہو گئی اور اگر امام
 قرات میں لگ گیا تو وہ مسجد کو خلیفہ کرنا درست ہے اگر کہ ایک آیت سے پڑھا ہو تو اگر اتنا پڑھا کہ نماز پڑھا ہو جائیگی اور خلیفہ کیا
 نماز فاسد ہو گئی اگر امام نے مسبوق کو خلیفہ کیا تو درست ہے بلکہ مسبوق نماز کو تمام کرے اور مدد کو خلیفہ کرے تاکہ وہ سلام پیرے
 اور مسبوق باقی نماز اپنی پڑھ سکے **ف** مسبوق یا مسکوتے ہیں جو بعد ایک کعت یا دو کعت یا زیادہ کعت شریک ہو جاوے اور

محتاج کرنے یا جھکو ہزار دینار سے تیرہ سوین کمانا یا بیجا چودھوین عمل کثیر کرنا اور عمل کثیر بعضوں کے نزدیک ہے جو حسین و فزون باتوں
 لگانے کی حاجت ہو اور بعضوں کے نزدیک عمل کثیر وہ ہے جسکو صلی کثیر جانتا ہو یہی مذہب امام ابو حنیفہ کے قریب ہے اور اگر کسی نے ایک
 رکعت نماز پڑھی اور پھر نیت استسکا کی اور کبیر تحریر کی لیکن ہاتھ نہ اٹھائے تو اگر دوسری نماز پڑھنا چاہتا ہے تو پہلی نماز میں
 محسوب ہوگی اور اگر وہی نماز پڑھتا ہے تو یہ رکعت اوس میں محسوب ہوگی اور اگر کوئی جنت یا دوزخ کے ذکر سے نماز میں روکو
 یا عمل قلیل کرے یعنی عمل کثیر نہ پونہچے یا عذر سے کھائے یا کوئی اس کے سامنے سے گزر جاوے تو نماز نہیں جاتی اور گزرنے والا
 گنہگار ہو تا ہی اگر مقام مسجد میں ہے یا نہ کسی چیز حائل کے گزرنے اور پوشیدہ نہ ہو کہ وہ شخص اگر چھوٹی مسجد میں نماز پڑھتا ہے تو جس جگہ
 گزریگا گنہگار ہوگا اور اگر بڑی مسجد یا محل میں پڑھتا ہے تو بعضوں کے نزدیک اگر مقام مسجد میں گزریگا تو گنہگار ہوگا والا نہیں ہوگا اور بعضوں
 کے نزدیک جہاں تک اسکی نظر مقام مسجد پر نظر کرنے میں پہنچتی ہے وہ مقام مسجد میں داخل ہے تو اگر کوئی شخص دکان پر پڑھتا ہے
 اور چھپے دکان کوئی گزرتا تو اصل روایت کے موافق گنہگار نہ ہوگا اور دوسری روایت کے موافق اگر گزرنے والا کے اوصلی کے کچھ
 احضا مقابل ہو گئے تو گنہگار ہوگا اور نہ گنہگار ہوگا **ف** جانا چاہیے کہ گزرنے والی کے سامنے سے نماز میں نہایت براہ اور برائی
 میں اسکی ملامت صحیحہ وارد ہوئی ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر جگہ گزرنے والا سامنے صلی کے کہ کیا عذاب ہو
 البتہ ہر اس کے واسطے کہ گھر سے جا لیس اس کے گزرنے والا سامنے سے کہا ابو انصر اور اسی کہ نہیں جانتا میں کیا شائے
 فرمایا آپ نے چالیس دن یا چالیس ماہ یا چالیس سال اور روایت کیا اسکو بزار نے اور اوس میں اربعین خریدا ہے یعنی چالیس خریدا
 بعضوں کے نزدیک اگر سامنے سے عورت یا کتا یا گدھا نسل جاوے تو ناجاتی رہتی ہے اور ہرگز نزدیک کسی کے گزرنے سے ناگزیر نہ جاتی
 دلیل ہماری قول ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ نہیں قرآنی ہے نماز کو کوئی چیز اور دفع کرو اسکو جہاں تک کہ طاقت رکھو کیونکہ وہ
 شیطان ہے روایت کیا اسکو علی بن سوار نے سنی اور سند میں اسکی مجال ہے اور اوس میں کلام ہے اور ہماری میں ہے کہ اوس شخص سے
 قرآنی کرے کیونکہ وہ شیطان ہے اور روایت کیا دارقطنی نے سالم بن عبد اللہ سے انھوں نے اپنے باپ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اور ابو بکر اور عمر نے کہا کہ ہمیں قطع کرنا نماز کو کچھ پس دفع کرو جہاں تک کہ طاقت ہو اور ضعیف کیا رفع اسکا اور وقت کیا اسکا مومنان
 اور کما نو فی شرح صحیح مسلم میں حدیث **لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ مُرَوِّدٌ شَيْءٌ ضَعِيفٌ** ہو اور کما شیخ ابن المہام نے کہ نہیں ہے کہ کوئی
 حسن ہے اسواسطے کہ مہر وی جو چند یقون ہے ابو سعید اور ابن عمر اور ابو امامہ اور انس اور جابر سے اور نیز روایتیں ابو داؤد
 دارقطنی اور حرم اوسط طبرانی میں ہے اور بہر حال نہیں برابر ہے اس کے صحیح مسلم میں ہے حضرت ابو ذر سے کہ قطع کرنا ہی صلوة کو جب چاہتا
 صلی کے مانند لکڑی بالان اوس کے کتا سیاہ اور عورت اور گدھا کتا ہے کہ کیا سبب ہے کہ کتا سیاہ کو فرمایا اور سرخ کتے کو کما کتا
 ای شے بھائی میرے کے پوچھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسا کہ پوچھا تو نے مجھے سے کہ کما کتا سیاہ شیطان ہے کتا اما کما کتا
 نہیں شک ہے کہ کتا نماز کو توڑتا ہے لیکن سیر دل میں کہ ہے اور عورت سے شک ہے کہ ابن ابی حنیفہ نے فرمایا کہ امام احمد نے یہ قول ہے اس
 کہ صحیح ہوئی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کی کہ میں لیتی تھی رات کو حضرت کے سامنے تو حضرت نماز پڑھتے تھے مجھ پر چڑھا ہوا کرتے
 ہوتا ہے تھے ہاتھ سے پیر اور گھروں میں ماوس ان چھاغے تھے وہاں سے کتا کو بھاری سلو غیر جانے اور یہ حدیث ہمارے صحیح ہے
 اور صحیح ہوا ابن عباس سے کہ میں آیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس اور آپ نماز پڑھتے تھے سواوتر میں گدھے پر اور چھوڑا اپنے اسکو

۱۲۳

صف کے سو کچھ پرواہ نہ کی اور سکی اپنے اور نبی یا ہنسنے لگتے میں کچھ اور روایت کیا اس حدیث کو ابو داؤد اور ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ
اسناد صحیح کے گناہوں میں کہتے کے باب میں بھی ایک حدیث آئی ہے روایت ہے فضل بن عباس کہ زبارت کی ہمارے نبی صلی
علیہ وسلم نے بیچ جنگل کے اور ہماری ایک کتیا چھوئی اور گدھی تھی تو نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی اور وہ وہ
اونکے سامنے تھیں تو نہ جھک کر یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی نے اور کتیا اور کتے کا ایک حکم ہے ان
اگر قید ہو مگر کی اور پھر سیاہ کی بھی ہو تو البتہ کوئی حدیث اس تصریح سے نہیں ملی واللہ اعلم وعلیہ السلام **شخص**
جنگل میں نماز پڑھتا ہو وہ مقام سجدہ میں دونوں ابرو میں سے ایک ابرو کو برابر متحرک کرے کہ طول اسکا ایک گز کا ہو اور ایک
انوکھ کا ٹوٹا اور ستر گز کہ دینار میں پر یا سجا سکر کے زمین پر خط کھینچ لینا درست نہیں **ف** اور ستر کی طرف فریضہ نماز ہے
کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے تو قریب ہو ستر سے روایت کیا اسکو حاکم نے اور وہ کہتا
اسکو ابو داؤد نے اور او میں کہ نہ قطع کرے شیطان نماز اسکی اور روایت کیا سلم نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر تو کر
سنتے اپنے مثل لکڑی بالان اونٹ کے تو نضر کرے گا جھکو جو سلنے سے تیر ہوگا اور آخر اچ کیا سلم نے عایشہ سے کہ پوچھے گئے انحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم فرمادے تبوک میں تیرو مصلی سے سو کہا کہ مثل لکڑی بالان کے اور پڑھ میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
کیا عاجز ہو کوئی تم میں کا اس کے جب نماز پڑھے صحر میں یہ کہ ہوگا اے کے مثل بالان اور اس کے اور یہ حدیث ثانی لفظ سے نہیں ملی اور
اگر سے مراد ایک ہاتھ ہو اور یہی گز شرع میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے جنگل میں تو کہے سنا
اپنا ایک تنہا یا ہی ہو پڑھ میں اور کہا شیخ کمال الدین ابن الہمام کہ یہ حدیث غریب ہے نہیں ملی لیکن یہ روایت کیا ابن جابر اور
حاکم نے ابن عمر سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے تو نماز پڑھے طرف ستر کے اور پھر
اسکو جو گدھے سے اس کے سامنے ہو کے اور روایت کیا اسکو احمد اور بزار اور زیادہ کیا ابن جابر نے اگر وہ انکار کرے تو بڑے اوس سے
اور کہے ستر کو ایک ذون و دو کے سامنے ہو اس کے کہ روایت کیا ابو داؤد و ترمذی و ابن المقداد بن الاسود انھوں نے اپنے پاس کہا کہ
نہیں دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھتے تھے طرف ستون یا لکڑی یا درخت کے مگر کہتے اسکو مقابل اپنے ابرو یا
ابر کے اور نہیں قصد کرتے تھے اسکا قصد کرنے کو یعنی نماز میں اوسکی طرف نگاہ نہ کرتے تھے تاکہ تشبیہ ہو کہ ساتھ بہ ستون کے
اور ولید بن کامل اسکی اسناد میں ضعیف ہے اور ضعیف مہجول ہے اور جواب اسکا یہ کہ جبل قرن ثانی میں مقبول ہے اور دوسرے کہ
سکتا کیا اس حدیث سے ابو داؤد اور روایت کیا نسائی نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے طرف ستون کے تو نہ کرے اسکو درمیان
انھوں کے بلکہ کرے اسکو بائیں ابرو کے مقابل اور روایت کیا ابو علی بن سکین نے اپنی سنن میں ضعیف مہجول اس کے اور ضعیف کیا
اس حدیث کو احمد اور ابن جریر نے اور کما فی القدر میں کہ دلیل ہے ابو جابر کے **ص** اور اگر ستر نہ ہو تو کوئی شخص گز یا سجا
یا سجا اور آدمی کے چم گز سے تو اسکو تسبیح یا اشعار سے ستر منع کرے اور دونوں سے منع کرنا درست نہیں **ف** کیونکہ
ابو ہریرہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دفع کرو جان تک کہ قدرت ہو اور اس کا سے دفع کرے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سنا اس کے سے دفع کیا اہم سلم کے دونوں لڑکوں کو روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور ضعیف کیا اسکو ابن القطن نے و ضعیف نہیں
مہجول ہے اور نہیں چھانی جاتی مالو سکی لیکن ضعیف ابن ابی شیبہ یا ابن ماجہ میں اس کے باپ سے روایت ہے اور اسکا مہجول ہونا

میں سے
نہیں

میں سے

ثابت نہیں ہوتا اور کمالی اور تہذیب میں جو کہ اخراج کیا اسکے واسطے سلم نے او فرمایا حضرت علیؓ علیہ السلام نے کہ جب
حادث ہو کوئی حادثہ تو تسبیح کہے روایت کیا اسکو علیؓ نے **صل** اور امام کا سترو مقدمہ یوں کہ بھی کفایت نہ کیا اور
جو جہاں اس زمین کوئی نہ آویگا یا اس جگہ نہ ہو تو سہا گنا دہست ہوں **ف** کیونکہ نماز پڑھی حضرت علیؓ علیہ السلام نے
بظہار کہ میں لوگوں کے سامنے ایک نیرتھا اور عمر ترین گوئے گندہ تے تھا اسکے اوپر اور رتھ واسطے قوم کے سترو
اور روایت کیا اسکو بخاری سلم نے اور اخراج کیا ابو داؤد نے ہی باب میں اسناد صحیح سے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے

فصل کروات نماز میں

چلتے سدا کہے کا اور وہ یہ کہ جو چاہے کو سر پر لگائے اور اس کے کناروں کو چھوڑے اس طرح کہ ہر شے میں اور قبا
بین یک گز ہوں پھر قالے اور وہ وطن آستین کو ہاتھوں میں نہ قالے اور وہ وطن طرفوں کو نکلا و **ف** اس واسطے کہ منع کیا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے سدا سے نماز میں اور اس کے کہ آدمی ڈھانچہ کیونہ اپنا روایت کیا اور سکو اور اواد اور سا کہ نے اور
روایت کیا ابن ابی شیبہ نے فقط کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے کہ ڈھانچہ کیونہ اپنا نماز میں لیکن اسناد میں کی
صحابی کا نام نہ کو زینین ہر صورت ہمارے نزدیک حجت ہو اور حضرت عبداللہ بن عباس نے منع کیا مالک کو چھپانے سے روایت کیا
یہ کہ مرنے اور اسی طرح سعید بن مسیب اور اہل بیت مخفی اور عطاء مکر وہ کہتے تھے اس کو اخراج کیا ان آثار کا ابن ابی شیبہ نے مصنفین
ص دوسرے کہ ہے کہ سمیع شاکل اور عباد سے تیسرے کہ ہے یا بدین کہ میلنا **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
کہ اللہ تعالیٰ نے مکر وہ زمین واسطے تمہارے تین چیزیں عمت ایسی بیفائدہ کلام کرنا نماز میں اور نہ فساد و زمین اور ہنسی و جھوٹ
روایت کیا اس کو قضا حق طریق ابن المبارک سے انھوں نے اسمعیل بن عیاش سے انھوں نے عبداللہ بن زینار سے انھوں نے یحییٰ
بن ابی کثیر سے مرسل **ص** چوتھے سب بالوں کا جمع کرنا یا بالوں کو لپیٹ کے جڑ میں داخل کرنا **ف** کیونکہ روایت کیا
عبدالرزاق نے انھوں نے ثوری سے انھوں نے محمد بن اسد انھوں نے ایک شخص سے انھوں نے ابو رافع سے کہا کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نماز سے اس شخص کو کہ باندھ ہو بالوں کو سر پر اور اس کو عربی میں عتس کہتے ہیں اور روایت کیا اکابر افرانی نے اور اس شخص کے
بچے نام سعید بن سہری کا لیا اور کہ لکھا انھوں نے ابو رافع سے انھوں نے ام سلمہ سے اور یہی حدیث روایت کی اور روایت کیا اس کو کہ
بن ہاشم نے سفیان کا وہی سند اور حق اور یحییٰ بن جویہ و صالح بن **ص** پانچویں اور گلیوں کو چٹخانا **ف** کیونکہ
ابن ابی جعفر سے انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ چٹا تو اور گلیوں کو اور تو نماز میں ہو
اور نہ چٹا تو میں بلکہ کاشمی نے کہ وہ کذاب ہو اور افضی **ص** چھٹے گردن سے کہ دیکھنا اور ان کے گوشے سے بغیر
گردن پھرنے کے گردن نہیں **ف** کہنا صاحب ہائے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر جانے صلی اللہ علیہ وسلم کو چارے ہو اور
کس سے سرگوشی کرنا ہی البتہ نہ التفات کو ہے اور یہ حدیث اس قطع سے نہیں بلکہ ایک روایت کیا جیتی نے شعب الایمان میں کہ ہے
کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہر کوئی اس کو کہتا ہے کہ کھڑے ہو کر گویا کہ گویا ہوا و سپر ایک فرشتہ کہ بیکار ناہی
اسی پیش آمد کہ اگر جانتا تو کہ کیا ہی نماز میں تیری اور کس سے سرگوشی کرنا ہی تو تو نہ التفات کرتا اور التفات کے معنی یہ ہیں کہ اور وہ
دیکھنا اور روایت کیا مالک نے اور صحیح کیا اس کو ابو داؤد ابو داؤد کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ہذا ہی اور وہ جعفر بن

بہر گئے اور وہ نماز میں جو اپنی پچھریں بات گفت کرتا ہی بندہ پچھریں بات ہی اسد ہونہ اپنا اوس سے اور روایت ہی اس سے کہ فرمایا کہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے پچھریں بات گفت سے نماز میں ہوا سیکے کہ التفات ہلاک کرنے والا ہے تو اگر ضرور ہو تو فضل میں فرض میں دیکھا
اوسکو ترمذی نے اور صحیح کیا اوسکو اور بکرہ دن پچھریں مکروہ نہیں کیونکہ روایت کیا ترمذی اور بسائی اور ابن جابر اور حاکم نے
اور صحیح کیا اوسکو عبد اللہ بن عباس سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم التفات کرتے نماز میں دیکھتے بائیں اور نہ پچھرتے تھے
گردن اپنی کہا ترمذی نے کہ یہ غریب ہے اور کہا ابن القطن نے کہ یہ صحیح ہے اگرچہ ترمذی کے طریقے سے غریب ہے اور ظاہر ہوا اوسکا
لیکھ طریقہ دوسرے سند بنار میں **ص** ساقیوں کے بلوں کا ہٹانا مگر ایک ہار سیکے لیے **ف** اس واسطے کہ یہ بھی ایک قسم
عجبت سے ہو مگر جب عہدہ کرنے کی جائز ہو تو اس وقت ایک بار ہاتھ سے ہٹا دینا جائز ہو کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
واسطے ابو ذر کے کہ ایک بار ای ابو ذر ورنہ چھوڑا اوسکو اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی اور روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے
ابو ذر رضی اللہ عنہ کہ پوچھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر شے کو یہاں تک کہ پوچھا میں نے آپ سے کنگر یوں کے مٹانے کو کہا کیا
خصت دیتا ہوں میں اور اسی طرح روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اور روایت کیا گیا موقوف کما دارقطنی نے اور وہی صحیح ہے
اور روایت ہے کتب میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ مسح کنگر یوں کو اور تو نماز پڑھتا ہوا اور اگر ضرورت پڑے تو ایک بار
اور راوی اسکے مصنف ہیں **ص** آنحضرت کمر پر ہاتھ رکھنا **ف** کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا اس سے
روایت کیا جماعت نے سوا ابن ابی کعبہ کا ابو ہریرہ سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کہ نماز پڑھے آدمی کمر پر ہاتھ رکھے
اور دوسری وجہ اس کی یہ ہے کہ مخالف ہی سنت مشہور ہے اور وہ ہاتھوں کا باندھنا ہی نا **ص** توین دونوں
ہاتھوں کا کھینچنا اور سینے کو آگے کرنا واسطے سستی کے دسویں کی طرح بیٹھنا اس طرح کہ دونوں سرین پر بیٹھے اور دونوں
زاؤں کو کھڑا کر لیا دھوین سجہ میں دونوں بازو کو بچھا دینا **ف** کیونکہ ہر پچھریں ہاتھ فرمایا حضرت ابو ذر کہ منع کیا مجھ کو
سیر کو سنت یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں سے ایک بیکہ چونچ مار قل مثل چونچ مارنے منع کی یعنی جلدی جلدی
سجہ میں جاؤں اور پچھریں جلدی اوٹھ کھڑا ہوں اور یہ کہ بیٹھوں مثل بیٹھک کھٹے کے اور یہ کہ بچھاؤں میں بچھا نا موٹری کا اور بیٹھ
غریب ہے نہیں ملی محکو اور سند احمد میں ہے ابو ہریرہ کہ منع کیا مجھ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں سے اور ذکر گنہی
دو چیزیں اول کی لیکن اخیر میں یہ بیان کیا کہ التفات ماندا التفات لوٹھی **ص** اور صحیح حدیث ضعیف شیعہ کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم منع کرتے تھے گھاٹی شیطان اور گھاٹی شیطان کی کتے کی طرح بیٹھنا ہی اور اس سے کہ بچھاؤ آدمی دونوں بازو اپنے مانند
بچھانے درندوں کے واللہ اعلم **ص** بارہویں چار زانویہ مذیٹھنا **ف** اس واسطے کہ خلاف سنت ہے **ص**
ترہویں اکیلے امام کا کھڑا ہونا مسجد کی محراب میں یا دوکان پر امام کا کھڑا ہونا اور قوم کا نیچے یا قوم کا دوکان پر اور امام کا نیچے
ف اس واسطے کہ وہ مشابہ ہو اہل کتاب کے کہ وہ امام کے واسطے ایک مکان اونچا بناتے ہیں اور اوس میں امام کھڑا ہوتا ہے
اور دوکان کی بلندی بعضوں نے کہا ہے کہ بقدر قامت آدمی کے اور بعضوں نے کہا ہے ایک ہاتھ اور اس سے کم میں کہ اس میں نہیں
اول بعضوں نے کہا ہے کہ مسجد جب تنگ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں کہ امام محراب میں کھڑا ہو **ص** چودھویں کھڑا ہونا صلی
صفت کے نیچے حسین جبہ ثانی ہے **ف** اور اوپر بیان اسکا گذرا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نظر کرے

طرف فرج کے یعنی صف میں جو جگہ باقی ہو تو اسکو بند کرے اور بعض آیات میں ہے کہ نماز کا احادہ لازم ہوگا اگر سجدہ نہ کرے
بیچھے صف کے پیر بھی گناہ پندرہویں تصویر کا ہونا سر کے اوپر یا اس کے آگے یا برابر اور اگر بیچھے یا بیچھے قدم کے پیر کو گناہ
ف کیونکہ حضرت جبریل نے کہا کہ ہم نہیں داخل ہوتے اس گھر میں جس میں کتاب یا تصویر ہو روایت کیا اسکو مسلم عایشہ
ایک حدیث قبول میں اس کے معنی میں بہت حدیثیں صحیح آئیں ہیں فرمایا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں داخل ہوتے
مکان اس گھر میں جس میں کتاب یا تصویر ہو **ص** ٹوٹھویں سرنگے نماز پڑھنا سستی اور کالی کے سبب اور اگر
واسطے عاجزی کے بڑے ٹوٹھ نہین سترھویں بڑے کپڑوں میں جو گھر میں پہنے رہتا ہو اور لوگوں کے پاس اون کپڑوں سے
نہین جاتا اون کپڑوں سے نماز پڑھنا **ف** کیونکہ لوگوں کی تو عزت کرتا ہی اور شرم کرتا ہی اس کے پاس بڑے کپڑے پہن کے
جانے سے اور نماز کی کچھ عزت و آبرو نہین حالانکہ اگر کسی ایسے کے دربار میں جاتا ہو جو اس کے عمدہ کپڑے ہوتے ہیں اسکو کچھ
جاتا ہی نہ کہ جبے گھاہ حکم اکام میں جاو تو جو کچھ کپڑے ہوں بغزت تمام اس سے نماز پڑھے اور یہ جب ہی کہ اس کے پاس اور
کپڑے ہوں نہ اگر کسی پاس اچھے کپڑے نہین تو اونھی کپڑوں سے جو پہنے ہو نماز پڑھے **ص** اٹھارہویں نکال کے دو کر کرنے
کیواسطے نماز میں پیشانی کا زمین پر ملنا اویسویں آسان پڑھ کر اٹھویں سجدہ کی گئی کے بیچ پر کرنا **ف** کیونکہ روایت کیا
ابن ابی شیبہ نے عیاض بن عبد اللہ قرشی سے کہ دیکھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سجدہ کرتا ہی اور بیچ علم کے سوا اشارہ
ہاتھ سے نہ کیا اور ٹھالے علم سے اپنے کو یعنی پیشانی پر سے اونچا کر کے کہ پیشانی کھل جاوے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عبادہ بن مسعود
سے کہ وہ جب ارادہ کرتے تھے نماز کا اوتار لیتے تھے علم سر سے اور اس باب میں مروی ہے حضرت علی اور ابن عمر اور جعد بن سمیرہ
ص اکیسویں آیتوں کا گناہ اسوے کہ پیشانی نماز میں **ص** اکیسویں کپڑا جس میں تصویر ہو گناہ
ف کیونکہ وہ مشابہ ہوت کے اوٹھانے والے کے ساتھ اور نماز جائز ہے **ص** اور مسجد کے اوپر و طی اور عیاشیاب
بہیمانہ مکروہ ہے **ف** سبب عزت اور حرمت مسجد **ص** اور دروازہ مسجد کا بند کرنا بھی مکروہ ہے **ف** کیونکہ مسلمان
قلت جامع ہوگی **ص** اور مسجد کا نقش کرنا ساتھ کچ اور ساج یا سونے کے پانی کے مکروہ نہین اور کھڑا ہونا امام کا مسجد میں
اور سجدہ کرنا محراب میں مکروہ نہین اور جو شخص کہ بیٹھا باتیں کر رہا ہو اس کے بیچھے نماز پڑھنا مکروہ نہین **ف** کیونکہ روایت کیا
ابن ابی شیبہ نے نافع سے کہ تھے ابن عمر جب نہاتے تھے راہ طرف ستون غیر کے کہتے تھے کہ میرے واسطے تیری بیٹھ ہو اور غافل
اس کے جو روایت کیا ہزارے حضرت علی سے کہ دیکھا انھوں نے ایک شخص کو کہ نماز پڑھتا تھا بیچھے ایک شخص کے سو حکم کیا اسکو
کہ اعلاہ کرے نماز کا اور اسی طرح سوئے کے بیچھے بھی درست ہے کیونکہ صحیح ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اوپر گذرا کہ نماز
پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیچھے حضرت عایشہ کے اور وہ موتی تھیں درسیان اون کے اور درسیان قبلے کا اور
مخالف ہو اس کے جو مروی ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے نماز پڑھو بیچھے سوتے اور باتیں کر نیوالے کے
لیکن وہ ضعیف ہے اور بھی مروی ہے سند ہزار میں ابن عباس سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منع کیا گیا میں کہ نہ
پڑھوں میں طرف اون لوگوں کے جو کھڑے ہیں اور باتیں کرتے ہیں اور کہا ہزارے کہ نہین جاتا ہوں میں اسکو گرا کر جس سے
اور جوابا دسکا یہ ہے کہ جب آواز اون کی شدت سے ہو اور اس خوف شغل کا ہو نماز میں واللہ اعلم **ص** اور فی شرح

کہ تصویر بن بنی دین اگر اوپر سجدہ نہیں کرتا تو ترا و ترافل میں نہ کرے نہ میں اور جب صورت اتنی چھوٹی ہو کہ دکھائی نہیں دیتی ہو یا حیلت
 او کسی چیز کی تصویر یا حیوان کی مگر او سکا سر کٹا ہو تو نہ کرے نہ میں اور مار ڈالنا بچھو اور سانپ کا بھی نماز میں نہ کرے نہ میں
 کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم **اَقْتُلُوا الْاَسْوَاقَ نِیْنِ وَکُلُّکُمْ فِی الصَّلٰوۃِ** یعنی قتل کرو بچھو اور سانپ کو اگر تم نماز
 میں ہو گناہ تو میں نے حدیث صحیحہ اور اس میں اگر عمل کثیر بھی ہو تو بھی نماز میں کچھ حرج نہیں اور صحیحی صحیحی **ص** اور جس
 گھر میں کہ سجدہ ہو اس گھر کی چھت پر پیشاب کرنا نہ کرے نہ میں ہوا سطل کہ وہ حکم مسجد کا نہیں لکھتا کہ پیشاب اوپر نہ کرے نہ میں

باب ترا و ترافل کے بیان میں

و ترا امام اعظم کے نزدیک واجب ہے اور نزدیک صاحبین اور امام شافعی کے سنت ہے **ف** اور دلیل اسکے وجوب کی یہ ہے
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اللہ نے زیادہ کیا تمہاری نمازوں میں ایک نماز کو آگاہ ہو کہ وہ وتر ہے تو پڑھو او سکودریا
 عشا کے طلوع فجر تک ایسا ہی ہے میں اور یہ حدیث مروی ہے عمرو بن ابی العاص اور عقبہ بن عامر اور ابن عباس اور ابن عمر اور
 ابو سعید خدری رضی اللہ عنہم سے اور حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده میں بھی مروی ہے اور خارجہ بن حذافہ اور ابو ہریرہ
 غفاری سے تو حدیث عمرو و عقبہ کی روایت کیا او سکوا سخی بن راہوینے سن میں **ثَنَا سُوَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ثَنَا قُتَيْبَةُ**
بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ ابْنِ الْحَكِيمِ مَرْثَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَزْجِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ عَنْ عُقْبَةَ
بْنِ عَامِرٍ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَوةً هِيَ لَكُمْ خَيْرٌ مِّنْ حُمْرِ النَّعَمِ الْوُتْرُ وَهِيَ لَكُمْ فِيمَا
بَيْنَ الْعِشَاءِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ یعنی تحقیق کہ زیادہ کیا تم کو اللہ نے ایک نماز کہ وہ بہتر ہو واسطے تمہارے سرخ چارپائیوں
 سے اور وہ وتر ہے درمیان عشا کے طلوع فجر تک اور ضعیف کیا بھی بن سعید نے فقرہ کو اور لیکن حدیث ابن عباس کی روایت کیا
 او سکودار قطنی اور طبرانی نے نظر ابو عمرو سے اوسنے عکر سے اوسنے ابن عباس سے اور ضعیف کیا او سکودار قطنی نے بسبب فقر
 اور لیکن حدیث ابن عمر کی سوا خارج کیا او سکودار قطنی نے غرائب مالک میں اور ضعیف کیا او سکوساتھ حمید بن ابی الجون کے
 اور الفاظ او سکے یہ ہیں **اِنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَوةً وَهِيَ الْوُتْرُ** اور لیکن حدیث ابو سعید خدری کی روایت کیا او سکودار قطنی
 اور الفاظ او سکے وہی ہیں جو حدیث ابن عباس کے چھوڑ دیا روایت کیا طبرانی اور لیکن حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده کی خارج کیا
 او سکودار قطنی نے اور او میں یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ہو کہ جو معہم سو بیان کی حضرت نے تعریف اللہ کی اور ثنا
 او سکے بھر کہ تحقیق اللہ نے زیادہ کیا تمہارے واسطے ایک نماز کو اور حکم کیا ہو کہ ترک او ضعیف کیا او سکوساتھ محمد بن عبد اللہ غزالی
 اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے صنف میں **حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَخْمَرِيُّ عَنْ حُجَّاجٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ**
أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَوةً إِلَى صَلَاتِكُمْ وَهِيَ
الْوُتْرُ یعنی اللہ نے زیادہ کیا واسطے تمہارے ایک نماز کو اور وہ وتر ہے اور اسناد اسکا صحیح ہے لیکن حجاج میں کچھ کلام ہے بہ حال
 درجہ حسن کم نہیں اور حدیث ابو بصیر کی روایت کیا او سکو حاکم نے ابن ابیہ سے انھوں نے عمرو بن العاص سے کہا کہ سنا
 سینے ابو نصر غفاری سے کہ کہنے تھے سنا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے تحقیق کہ زیادہ کیا اللہ نے تم کو ایک نماز
 اور وہ وتر ہے تو پڑھو او سکودریا عشا کے نماز صبح تک اور سکوت کیا اوسے حاکم نے لیکن ابن ابیہ ضعیف ہے کہ شیخ ابن الہمام

عمر بن عبد اللہ غزالی

عمر بن عبد اللہ غزالی

حجاج

ابن ابیہ

رضعت کیا تو کہہ کہ تو اسے تحقیق کا اندازہ فرض کیا اور پانچ نمازیں دن رات میں اور یہ وفات سے تھوڑے دن پہلے اپنے
 کہا تھا اور روایت کیا ابن عباس نے تحقیق کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور ان کے ساتھ رمضان میں تو پھر عین آٹھ رکعتیں اور
 وتر پڑھا پھر اتنا کیا صحابہ آپ کا دوسری رات اور آپ نے کھڑے نہ کیا واسطے تو پوچھا اوشے صحابہ نے پھر فرمایا آپ نے خوف کیا میں نے
 کہ فرض ہو جاوے تم پر و تراویح اس حدیث سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تراویح آٹھ رکعتیں پڑھیں
 اور بھی مروی ہے سنن میں حاکم نے روایت کی کہ فرمایا حضرت نے وتر واجب ہے حق ہو اور پھر مسلمان کے سو شخص چاہے وتر پڑھے ساتھ پانچ
 رکعتوں کے اور چاہے ساتھ میں کھڑوں کے اور چاہے ساتھ ایک رکعت کے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وتر واجب نہیں اور روایت کیا اوکو
 ابن عباس اور حاکم نے اور کہا صحیح ہے اور بشرط بخاری سلم کے اور جواب اول سے یہ ہے کہ یہ ایک واقعہ ہے کہ اس سے عموم نہیں ثابت ہوتا
 تو جائز ہے کہ یہ سبب کے ہو کہ اور اس بات پر اتفاق ہے کہ فرض چار پانچ سبب مذکور غیر کے پڑھنا جائز ہے یا یہ کہ یہ واقعہ
 قبل وجوب ترک ہو گا کیونکہ وجوب ترک کا ساتھ وجوب پانچوں نمازوں کے نہیں ہے بلکہ متاخر ہوا دوسرے یہ کہ مروی ہو آنحضرت صلی
 علیہ وسلم سے کہ وہ اترتے تھے سواری پر واسطے وتر کے اور روایت کیا الطحاوی نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے تحقیق کہ وہ نماز پڑھتے
 سواری پر اور وتر پڑھتے تھے زمین پر اور جانتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے معمر سے
 انھوں نے سیدہ انھوں نے بکر سے کہ ابن عمر جب ارادہ رکھتے تھے وتر پڑھنے کا اترتے تھے اور وتر پڑھتے تھے زمین پر اور کہا ابن عمر نے
 کہ پوچھا میں نے فاسم سے کہ جو شخص وتر پڑھے سواری پر کیا حکم ہے اور سکا سو کہہ کہ جانا ان سب لوگوں نے کہ حضرت عمر وتر پڑھتے تھے زمین
 اور کہا ابراہیم بنی نے کہ صحابہ نماز پڑھتے تھے اپنی سواریوں اور جانوروں پر جس طرف ہوتا تھا سوندا و نکال کر فرض اور ترکو
 کہ وہ پڑھتے تھے اون دونوں کو زمین پر اخراج کیا ان دونوں کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں تو معلوم ہوا کہ سواری پر وتر
 پڑھنا آپ کا یا تو قبل وجوب کے ہو یا بعد تھا اور معاذ کی روایت سے جواب یہ ہے کہ جائز ہے کہ وجوب ترک کا بعد سفر کے ہو کہ اور دوسرے
 یہ کہ مراد حضرت کی اون نمازوں وہ نمازیں ہیں جن کا ایک ایک وقت خاص معلوم مقرر ہو مثل پانچوں نماز بخلاف وتر کے کہ وہ
 تابع ہر عشا کے اور وقت اس کا وقت عشا کا ہو جیسا کہ عاقل پر پوشیدہ نہ ہوگا اور تیسری روایت سے جواب یہ ہے کہ یہ حکم قبل وجوب
 وتر کے ہو گا اور دوسرے یہ کہ مراد وتر سے اس جگہ ساری رکعتیں تراویح کی مع وتر مراد ہیں کیونکہ آٹھ رکعتیں تراویح کی اور تین
 وتر کی ملائے گیا ہر وتر میں یعنی طاق میں جفت نہیں اور دلیل اس پر یہ ہے کہ تصریح ہے روایت پچھلی میں اس حدیث کے کہ فرمایا آپ نے
 خَشِيتُ اَنْ يَكْتُبَ عَلَيَّ كَوَصَلَةُ اللَّيْلِ مَعِي خَوْفٌ يَوْمَ كَرِهْتُ فَرَضَ هُوَ جَاءَ تَمْرَ نَزَارَاتٍ كِي قَوَابِ مَعْلُومٌ تَوَاكُلٌ وَاجِبٌ
 نقطہ سے حدیث میں وجوب لغوی معنی ضرورت کے مراد نہیں بلکہ وجوب شرعی ہے اور اسی واسطے آپ نے یہ کلام ارشاد فرمایا بطور تاکید
 فَمَنْ لَمْ يَكُنْ يَرْتَفِلِسْ مَعًا كَيْفِي جَوَازٌ نَزْدَ بَرِّهِ وَهَمْ يَمُوتُ مِنْهُ اَوْ وَتَرِ جُزْءٍ مِّنْ صَلَاتِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْ تَمَامِهَا بَاوَدَ كَيْفِي سَجْدَةٍ
 نے موافقت کی ہو واللہ اعلم بالصواب اور وتر کی تین رکعتیں ہیں ایک سلام اور امام شافعی کے نزدیک و سلام کرے
 دلیل بخاری یہ ہے کہ روایت کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے تین رکعتیں غیر سلام پڑھتے تھے
 مگر آخر میں روایت کیا اسکو حاکم نے اور کہا صحیح ہے اور بشرط بخاری سلم کے اور ہی طرح روایت کیا نسائی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے سلام پڑھتے تھے چھ دونوں رکعتوں کے اور روایت کیا حاکم نے حسن بن علی سے سلام پڑھتے دو رکعتوں کے بعد تین

سوکھا حسن نے عمر زیادہ فقیہ تھے اور وہ کمرے ہو جاتے تھے دوسری رکعت سے ساتھ کبیر کے اور رکعت کیا اور کس اور روایت کیا
 طحاوی نے ابن عباس سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے ساتھ تین کعتوں کے پڑھتے تھے اول رکعت میں سَبَّحَ اسْمَ
 رَبِّكَ اَكْبَرُ آخر حدیث میں موافق اس کے جو روایت کیا حضرت عائشہ سے احباب بنی اربعہ اور ابن عباس نے اور حاکم نے
 سند میں اور روایت کیا حدیث ابن عباس کہ ہنسنا صحیح طبرانی نے معجم صغیر میں ش حدیث طحاوی اور کمالہم کر وہ عن
 سَفِيَانَ الْأَنْصَارِيِّ عَنِ ابْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ زُرَّادَةَ بْنِ أَوْفَى عَنْ سَعْدِ بْنِ حَفْصٍ
 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ
 مَعْظَمُ بْنُ الْقَدَامِ يَخْلُصُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ زُرَّادَةَ بْنِ أَوْفَى عَنْ سَعْدِ بْنِ حَفْصٍ
 عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْلُمُ فِي الرَّغِيَةِ الْوُتْرِيَّةِ تَحْتَ رَأْسِهِ سَلَامٌ بَعْدَ بَعْدٍ
 بَعْدَ دُكُوتِ كَيْ وَتَرَسَّ اور کمالہم عن المعظم الا محمد بن شعيب نقر د یہ هشام یعنی زمین پر رکعت کیا اور کمالہم
 معظم سے مگر محمد بن شعيب متفق ہوا اسکے ساتھ ہشام اور روایت کیا اسی حدیث کو ابن ابی شیبہ نے اسی سند سے اور روایت کیا
 اوسنے ابوسلمہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے تین کعتیں آخر رات میں اور روایت کیا ابن عبد البر نے عثمان بن محمد
 بن ریحہ بن عبد الرحمن حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِزِ بْنُ الدَّادِ وَأَبُو زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ الْخَطَّابِ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ يَصَلِّي الْوُتْرَ وَاحِدًا بَلْ يَكُونُ تَحْتَ رَأْسِهِ سَلَامٌ بَعْدَ بَعْدٍ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت وتر پڑھنے سے اور اسکو ناقص فرمایا اور ذکر کیا اس حدیث کو ابن عبد الحق محدث نے اسکا متن
 ایسا ہی ہے برن جن اور اکثر صحابہ و تابعین اسی پر ہیں کہ وتر کی تین کعتیں ہیں روایت کیا طحاوی نے ابن ابی کثیر نے
 أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ عَنِ الْوُتْرِ فَقَالَ عَلَّمَنَا أَحْبَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْوُتْرَ مِثْلُ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ هَذَا وَتَرُّ اللَّيْلِ وَهَذَا وَتَرُّ النَّهَارِ مِثْلُ صَلَاةِ الْغَدَاةِ
 کہ پوچھا میں نے ابوالعالیہ سے وتر سے کہا سکھایا کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وتر مثل نماز مغرب ہے یہ وتر دن کا ہے
 اور وہ وتر رات کا ہے اور روایت کیا اسے طحاوی نے اس سے کہ نماز پڑھی ساتھ ہمارا انس نے وتر کی سو میں اونکی داہنی طرف تھا
 اور ام ولد اونکی پیچھے ہمارے تھے تین کعتیں سلام پھیرا اگر ایک آخر میں اور اسی طرح صحیح ہوا ابن شعوہ و تَرُّ اللَّيْلِ ثَلَاثُ
 كَوْتَرِ النَّهَارِ یعنی وتر رات کے تین ہیں مانند وتر دن کے اور بعضوں نے اس حدیث کو مرفوع کیا ہے اور ضعیف ہے رفع اسکا کیونکہ
 نہ رفع کیا ہے اور کمالہم سے اوسنے عبد اللہ بن ابی شیبہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مگر محمد بن ابی الموائج نے اور وہ ضعیف ہے اور
 روایت کیا ابو حنیفہ نے اسند میں حضرت عائشہ سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے ساتھ تین کعتوں کے پڑھتے
 اول رکعت میں سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ اَكْبَرُ اور دوسری میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور تیسری میں قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اور روت
 کیا ابن ابی شیبہ نے ابن عباس سے مانند اسکے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عبد الرحمن بن زہری سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 وتر پڑھتے تھے ساتھ سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ اَكْبَرُ اور قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اور کتنے صحیح
 آخر نماز کے جب بیٹھتے تھے سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ تین بار اور آخر میں پکار کے کہتے تھے اور حسن بصری نے کہا

فی الخواتم قوت پڑی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل رکوع کے وتر میں لیکن اسناد کا ضعیف ہے سیوطی بن ابی شیبہ کے اور روایت کیا ابو نعیم نے علی بن عطاء بن مسلم سے انھوں نے ملا بن سید سے انھوں نے حبیب بن ابی ثابت سے انھوں نے ابن عباس سے کہ کہ وتر بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ میں کوٹوں کے سو قوت پڑی بھی او میں قبل رکوع کے اور اخرج کیا بلال بن اوسط میں محمود بن محمود سے ثنا سہیل بن عباس الزید بنی ثناء سعید بن سائر القذافی عن ثناء کافح عن عبد اللہ بن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر بثلث رکعات وبجمل القنات قبل ان یرکع کہ ابن عمر کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے ساتھ میں کوٹوں کے سو قوت پڑی رکوع کے اور قول ابو نعیم کا غریب ہے حدیث حبیب سے اور ملائکہ اور اس سے عطاء بن مسلم نے اور قول بلال کی تاکہ نہیں روایت کیا او کو حید سے مگر حدیث مسلم نے کچھ وجہ بعد کو نہیں کوٹوں کو اور بیان کیا ہے کہ زیادتی شخص کی مقبول ہے یا وجود اس بات کے کہ انفرادی بیان کی زبیر سے روایت سنائی میں اور تفرع عطاء سے اور تفرع سعید کا حید اس سے ہے حدیث ابن مسعود کے روایت میں ابی اویس کے محبت قانع کے کوٹوں کو باغز اوٹوا بلکہ کثرت ہو گئی اور خصوصاً جبکہ ہر طریقہ حسن یا صحیح ہو کہ اور وہ جو حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قوت پڑی بعد رکوع کے تو مراد اس سے یہی ہے کہ ایک حدیث پڑھی تھی اور پھر ترک کی بلال کے جو روایت کیا عاصم احوال نے کہ پوچھا میں نے اس سے قوت کو نماز میں تو کہا کہ ہاں پھر کہا میں نے قبل رکوع کے یا بعد رکوع کے کہا قبل رکوع کے کہا میں نے فلا نے شخص نے خبر دی مجھ کو تیس کہ بعد رکوع کے کہا وہ جو ٹھہری نہیں قوت پڑی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد رکوع کے مگر ایک حدیث میں کہ شیخ ابن الہمام نے وصاحفہم کان ثقیۃً جملہ اور عاصم تھا ثقیۃ نہایت درجہ کا اور عمل صحابہ کا اسی پر روایت کیا ابن ابی شیبہ کہ ابن مسعود اور اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قوت پڑھتے تھے قبل رکوع کے اور دوسرے میں امام شافعی کی دلیل یہ ہے جو روایت کیا ابو داؤد کہ عمر نے جمع کیا آدمیوں کو اوپر ابی بن کعب کو وہ نماز پڑھتے تھے ساتھ ان کے میں ساتین جینے سے یعنی رمضان سے اور نہیں قوت پڑھتے تھے ساتھ ان کے مگر نصف اخیرین رمضان سے توجہ عشرہ اخیرہ آتا جماعت نہیں کرتے تھے اور پڑھتے تھے اپنے گھر میں اور اس میں کے لیے ایک طریقہ دوسرا ہے ضعیف کیا او کو نووی نے خلاصہ میں اور وہ جو روایت کیا ابن عدی انفس سے کہ تھے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوت پڑھتے نصف رمضان میں ضعیف ہے ساتھ ابو ہریرہ کے اور ضعیف کیا او کو بیہقی نے اور دلیل ہماری وہ ہے جو حدیث میں ہے کہ فرمایا حضرت حسن جب کھائی او کو دو قوت کہ اگر اس کو اپنے وتر میں اور یہ روایت غریب ہے نہیں ملی اور شہور وہ ہے جو حدیث میں سنن اربعہ میں یزید بن ابی مریم سے انھوں نے ابی الجوز سے انھوں نے حسن بن علی سے کہا اس کا بعد رکوع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کلمات ترمین یا قوت وتر میں اللہم اھدنی فیمن ھدیت وعافنی فیمن عافیت وتوکلنی فیمن توکلت وبارک لی فیما آعطیت وقبلی شراً مما قضیت انک تقضی ولا یقضی علیک واللہ لا یدل من توکلت مبارکت ربنا وتعالیت کہا ترمذی نے اسناد اس کا صحیح ہے حسن ہے اور روایت کیا او کو حاکم نے اور کہا او میں کہ جب اوشحات میں سلاؤ اور باقی رہتا تھا اگر سجدہ اور اخرج کیا اربعہ اور حسن کہا او کو ترمذی نے حضرت علی سے کہا کہ کہتے تھے آخر وتر میں اللہم اھدنی آعوذ یت برحمتک وبوسعہ آفات

دلیل

دلیل

تراویح

نوافل

عبداللہ سے کہا کہ نہیں قنوت پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح میں مگر ایک جیسے پھر ترک کیا اور کونہ پڑھا اور کوفہ والے کے
 اور نہ بعد اسکے اور ضعیف کیا اور کوفہ ساتھ قضا کیے ترک کیا اور کوفہ احمد بن حنبل نے اور ابن جبرین نے اور ضعیف کیا اور کوفہ میں علی فلاک
 اور ابو حاتم نے اور حاصل اور کوفہ ضعیف کا یہ ہے کہ وہ کثیر اللوم تھا تو اب یہ حدیث رافع اور حدیث قوی کی جواب دہ ہے
 مروی ہے کہ نوکی اور جواب دہ کا یہ ہے کہ اسی طرح ابو جعفر نے کلام یہ کہا ابن المدینی نے اور سینہ عطا کرتا تھا حدیث میں۔ نوکریا اب
 نے خطا کرتا تھا اور کہا احمد قوی نہیں لکھا ابو زرہ کے کان میں کہ گفتم اور ہم کرتا تھا بہت اور کہا ابن جبران کہ وہ منہ پھوٹتا تھا
 ساتھ ذکر حدیثوں کے حکم مشہور ہے اور قوی یہ قضا کی حدیث کو وہ جو روایت کیا قیس بن یحییٰ نے عام میں بیان کیا کہ کہا
 ہمنے واسطے انس کے کہ کچھ لوگ گمان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ پڑھتے تھے قنوت فجر میں کو کہا انس نے کہ جو مجھ کو
 وہ نہیں پڑھی قنوت حضرت نے مگر ایک جیسے کہ بدعا کرتے تھے ایک قبیلہ قبیلوں شرک میں سے تو یہ حدیث خود مخالف ہے حدیث انس
 اور قیس راوی اس حدیث میں اگر ضعیف ہے ضعیف کیا اور کوفہ بن جبرین نے لیکن قوشیق کی اور کوفہ نے اور بہر حال ابو جعفر سے نہیں
 بلکہ اسکے برابر ہو یا اس سے زیادہ ہے اعتبار میں کیونکہ ضعیف کرنے والے قیس کے کم ہیں ضعیف کرنے والوں ابو جعفر سے اور ضعیف کیا
 یہ بھی بن جبرین نے سبب اس کے جو کہا احمد بن سعید بن ابی مریم نے پوچھا میں نے یہی سے قیس بن یحییٰ کو سو کہا کہ ضعیف ہے نہیں لکھا ہوگی
 حدیث اس کی کیونکہ وہ حدیث بیان کرتا ہے عیدہ اور وہ نہ صورت ہے ہوتی ہے اور یہ ضعف موجب روایت کو نہیں اس واسطے کہ غایت اس کی
 غلطی ہے اس کی ذکر عیدہ میں بدل ضرور کے لیکر ضعیف کیا اور کوفہ اور کوفہ نے سو کہا بھی کے بھی کہا انسانی نے متروک ہے اور کہا قنوتی
 ضعیف ہے اور مروی ہے اس کے کہ وہ کثیر الخطا تھا اور روایت کی اور سننے حدیث میں نکر اور تھے وبع اور ابن المدینی ضعیف کرتے تھے اور کوفہ
 اور کلام کیا اور سینہ امام المحدثین بھی بن سعید القطان لیکن تھے شعبہ کے شاگرد تھے قیس پر اور تشنیع کی انھوں نے بھی بن حیدر
 بسبب ضعیف اس کی کے قیس کو کہ ابوقتیبہ نے کہا واسطے یہ شعبہ لازم کہ قیس بن یحییٰ کو اور کہا ابن جبران نے بھی
 حدیث قیس کی روایات تھیں اور تاخرین سے اور تلاش کی سینہ اس کی دیکھا تو دیکھا سینہ اس کو سچا امانت دار جب جوان تھا اور جب بزرگ
 سن اس کا تو بزرگ کی خطا و سکا اور اکثر روایتیں اس کی مستقیم ہیں اور کہا ابو حاتم نے محل اس کا صدق ہے اور قوی نہیں اور کہا شمس الدین
 وہی نے قول متبر قول شعبہ کا ہے اور نہیں حرج ہے اس کے تو کہ نہوگا ابو جعفر رازی اور عیدہ اس کی وہ جو روایت کیا اور کوفہ اس سے
 خطیب اس کی کتاب القنوت میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں قنوت پڑھتے تھے مگر جب کہ بدعا کرتے کسی قوم کو اور سننا اس کی صبح
 اور ضعیف کیا ابن الجوزی نے اور حدیث انس کو کہ پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنوت نماز صبح میں یہاں تک کہ انتقال کیا اور تشنیع کی
 اوپر اور کہا کہ یہ اول حدیثوں میں ہے جو ہماری کتابوں کی محافظت چاہیے بسبب اس بات کہ وہ جانتا تھا کہ یہ حدیث باطل ہے اور
 بعض روایت اس کی مشہور بالوضع ہوئی ہیں اور فرمایا حضرت نے جو حدیث بیان کرے جسے ایسی حدیث جو جانتا ہے کہ وہ جو شمس ہی
 تو وہ بھی کاؤ میں ہے اور ایک حدیث صحیح روایت کی امام ابو حنیفہ صاحب نے حاد بن ابی سلمہ نے اسے انھوں نے ابراہیم سے انھوں نے
 علقمہ سے انھوں نے عبداللہ بن سنان سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں قنوت پڑھی فجر میں کہیں مگر ایک حدیث اور نہ دیکھا قبل اسکے
 اور نہ بعد اسکے اور اس جیسے میں قنوت پڑھی واسطے بدعا کے ایک قوم پر شرکین سے اور اس سنہ دین کسی طرح کا خبر نہیں
 اور اس واسطے خود انس نے صبح میں قنوت نہیں پڑھی جیسا کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حدیث شاکا عبد اللہ بن محمد ثنا

بہترین ساری روایت کیا اسکو نسائی نے اور چار کتب قبل طہر کے اوسمیں ایک ہی سلام ہو یعنی دو رکعتوں کے بعد سلام
 نہ پڑھے بلکہ جب چار رکعتوں کے بعد سلام شافعی کے نزدیک دو رکعتوں کے پڑھے اور نہ تکبیر پڑھنے اور نہ جوار وایت کیا ابو داؤد نے
 اور ترمذی نے شامل میں ابو یوسف انصاری سے کہ فرمایا حضرت نے کہ چار قبل طہر کے نہیں پڑھیں سلام کھولے جاتے ہیں
 انکے واسطے دروازہ آسمان کے اور ضعیف یہ حدیث بسبب عبیدہ بن جحش ضعیفی کے اور ایک لفظ میں ترمذی کی شامل ہے
 کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ میں نے اور اسکا ایک دوسرا طریقہ یہ ہے روایت کیا اسکو امام محمد بن
 مسلمین حل ثنا ابی بکر بن عمار بن ابی اہیمہ والشعمی عن ابی یوسف الانصاری انة علیہ السلام
 کان یصلی اربعاً اذا زالت الشمس فسأله ابو یوسف عن ذلك فقال ان ابواب السماء تنفتح فی هذا الساعة
 فاجب ان تصعد لی فی ثلاث الساعات خیر فقلت انی کلھن قرآنہ قال نعم قلت ایفصل بینھن بسلام
 قل لا یعنی تھے حضرت پڑھتے چار رکعتیں قبل طہر وقت زوال آفتاب کے تو سوال کیا اونسے ابو یوسف اس سے پھر فرمایا حضرت نے
 کہ کھولے جاتے ہیں اس ساعت میں دروازہ آسمان کے سوچا ہوتا ہوں میں کہ پڑھے اس ساعت میں میری کوئی نیکی کہا میں نے کیا سب
 رکعتوں میں قرات ہی فرمایا کہ ان کہا میں نے کیا فصل کیا جانے اور چاروں میں ساتھ سلام کے فرمایا کہ نہیں یعنی چار رکعتیں سب میں سلام
 نہ پڑھے **ص** اور دن میں چار رکعتیں پڑھنا زیادہ پڑھنا ایک سلام سے مکروہ ہیں اور رات کو آٹھ رکعتیں زیادہ اور چار رکعتیں
 دن میں ایک سلام سے پڑھنا افضل ہیں **ف** اور صاحبین کے نزدیک رات میں ہر دو رکعت میں ایک سلام چاہیے اور دلیل
 اسکی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں پڑھا اور اگر کر اہیت نہ تھی تو زیادہ کرتے واسطے تعلیم جاز کے اور افضل
 رات میں نزدیک صاحبین کے دو دو ہیں اور دن میں چار چار اور امام شافعی کے نزدیک سات دن میں دو دو پڑھنا افضل ہیں امام ابو
 کے نزدیک چار چار پڑھنا رات میں دن میں افضل ہیں امام شافعی کی دلیل قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہي صلوة اللیل واللیل
 متثنی متثنی یعنی نماز رات کی دو دو ہیں روایت کیا اسکو صاحب بن ابی عیسیٰ ابن عمر سے اور صاحبین کے نزدیک متنا
 تراویح پر یہ حدیث اسکی ہر دو میں شعبہ ہی کہا ترمذی نے اختلاف کیا اصحاب شعبہ نے اوسمیں تو بخضوت کے و سکورفع کیا اویسہ کو
 وقف کیا اور روایت کیا اسکو قتادہ نے عبد اللہ بن عمر سے اور ذکر کیا اوسمیں رات کی نماز کو اور نہیں بیان کیا دن کی نماز کو اور
 ایسا ہی چوتھیں میں اور کہا نسائی نے یہ حدیث نزدیک میر خطابی اور وہ جو نسائی نے کہا سنن کبریٰ میں کہ اسناد اسکا صحیح ہے
 اوس کلام کی ہواستطکہ وجود سند کا نہیں مانع ہو خلا سے دوسری حدیث کہ عارض بن ابی ہریرہ سے روایت کیا اسکو
 حاکم نے اپنی کتاب علوم الحدیث میں پھر کہا کہ رجال اسکے فقہ میں مگر کہا میں علت کی اس کے ذکر سے کلام طویل ہو گا انتہی اور تقدیر
 تسلیم کے قریب اسکا جواب ہم دینگے اور خود صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے صلوة اللیل متثنی متثنی یعنی نماز رات کی
 دو دو ہیں اور نہیں ذکر کیا اوسمیں دن کی نماز کو اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے جو کہ حضرت عایشہ نے نہیں نماز پر بھی رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم نے متنا کی تھی اور آپ سے پھر چار چار رکعتیں اور اس سے معلوم ہوا کہ رات میں چار رکعتیں ایک سلام آپ نے
 پڑھیں اور روایت کیا ابو داؤد نے حضرت عایشہ سے کہا تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے نماز متنا کی جماعت سے پھر جاتے تھے گھر میں
 اور پڑھتے تھے چار کو تین پھر جاتے تھے اپنے فرش پر سو کو آخر حدیث تک اور صحیح مسلم میں یہ حدیث ماذہ سے کہ پڑھا پھر حضرت عایشہ سے

کہ کتنی کتین پڑھتے تھے نماز میں کی گما کہ چار کتین اور زیادہ کرتے تھے جتنا چاہتے تھے اور روایت کیا ابو یعلیٰ رسولی نے
 ابنی سند میں **حَلَّ شَنَايَهُ** بِنُ فَرْخِ شَنَاطِيبُ بْنُ سَلِيمَانَ قَالَ قَالَتْ عَمْرُوَةُ سَمِعْتُ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ
 عَائِشَةَ تَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْعُشَى أَرْبَعًا رَكَعَاتٍ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِسَلَامٍ
 یعنی تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے چار کتین نہیں کرتے تھے چھ میں اونکے سلام ہو لیکن اس حدیث کا ثبوت
 نہیں ہے تاکہ ایک ہی سلام چاروں پر پڑھتے تھے اور ایک دلیل یہ ہے جو مروی ہے محمد بن ابی سلمہ بن عبد الرحمن سے کہ انھوں نے پوچھا حضرت عائشہ
 رضی اللہ عنہا کس طرح تھی نماز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رات میں رمضان کی گما کہ نہیں زیادہ کرتے تھے رمضان میں وہ نہ غیر رمضان
 میں گیارہ رکعت پڑھتے تھے چار کتین تو نہ پوچھ اون کھٹوں کے حسن اور طول سے پھر چار سو نہ پوچھ اونکے حسن اور طول سے یعنی بہت
 اچھی طرح طول سے پڑھتے تھے اور یہ جو بعد اچھا چار کو بیان کیا اس سے حلاوت ثابت ہوتا ہے والا کتین آخر رکعت سونہ پوچھ لفظ
 حسن اور طول سے اور اوپر بیان کر چکے ہم سنت ظہر میں کہ آپ نے چار کتین ایک ہی سلام سے پڑھیں تھیں اور اس حدیث سے
 مراد یہ ہے کہ دو رکعت کا ایک ایک شیخ علیحدہ ہی یا یکہ ہر دو رکعت کے بعد تشدد کے واسطے بیٹھے نہ یکہ ہر دو رکعت کے بعد سلام چیرے
 اور دلیل اس پر یہ ہے جو خارج کیا اوسکو ترمذی اور نسائی نے ابن المبارک سے انھوں نے لیث بن سعد انھوں نے عبد اللہ بن مسعود سے
 انھوں نے عمران بن ابی سے انھوں نے عبد اللہ بن نافع سے انھوں نے ربیعہ بن عمار سے انھوں نے فضل بن عباس سے کہ انہوں نے فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نماز دو رکعتیں ہیں تشدد پڑھا جاتا ہے ہر دو رکعت میں واللہ اعلم **ص** فرض کی دو رکعتوں
 اور تیرا نوافل کی سب کتوں میں قرات فرض ہے **و** کیونکہ مروی ہے محمد بن ابی قتادہ کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 پڑھتے ظہر میں دو رکعتوں میں فاتحہ اور سورت اور پچھلی دو رکعتوں میں فقط فاتحہ آخر حدیث تک اور اوپر ذکر کیا کہ اگر تسبیح پچھلی دو رکعتوں
 کے یا پچھلے تسبیح تو بھی درست ہے روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شریک سے انھوں نے ابی اسحق سے انھوں نے علی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما
 کہ انھوں نے قرات کر اول کی دو رکعتوں میں اور تسبیح کہ پچھلی دو رکعتوں میں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا یہ روایت فرمائی ہے اور یہاں
 کیا امام محمد نے موطا میں ثنا محمد بن ابان القزويني عن حماد بن ابی اسید عن علقمہ بن قیس عن عبد اللہ
 بن مسعود کان لا یقرأ خلف الامام فیماء یجھض فیہ وونی ما یخاف فیہ من الاولین وکان لا یخاف من
 ولا اھل وھذلق آفی الاولین یقاتھو وسوقہ ولم یقرأ فی الاخرین یشیعی یعنی حضرت عبد اللہ بن مسعود
 رضی اللہ عنہ نہیں پڑھتے تھے پیچھا امام کے نہ فاتحہ اور نہ سورت نہ نماز ہری نہ نماز سری میں اور نہ پچھلی دو رکعتوں میں اور جب نماز
 پڑھتے تھے اکیلے تو پڑھتے تھے اول دو رکعتوں میں فاتحہ اور سورت اور نہ پڑھتے تھے کچھ پچھلی دو رکعتوں میں **ص** اور جب نفل کو
 قصد شروع کر لیا ہو و تمام کرنا اور اگر لازم ہو اگر بطلان یا غروب آفتاب کے وقت شروع کیا ہو تو اگر کھولے سے شروع کیا ہو تو
 مثلاً اوسکو معلوم ہو جائے کہ میں نے نہیں پڑھی اور اسے شروع کی اور بعد اوسکے معلوم ہوا نماز میں کہ پڑھ چکا ہوں اور اس نے
 نماز توڑ دی قصداً کرنا و سکا واجبتین اور اگر چار رکعت نفل شروع کی پہلے دو گانے میں تو وہ ایک دو گانے کی قصد لازم آوے گی
 اور اگر امام ابی اسحق رحمہ اللہ کے نزدیک چاروں رکعت کی اور اگر دو رکعتوں کے بعد بیشد کے تمہری رکعت کے واسطے پڑھا ہو تو کو
 تو وہی تو فقط دو سر دو گانے کی قصد کرے کیونکہ اول دو گانہ تمام پچھا اور یہ اس پر بھی ہو کہ ہر دو گانہ ایک نماز پڑھا ہو **و**

کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صَلَوَةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَعْنٰی مَعْنٰی یعنی نماز رات دن کی دو رکعتیں یعنی
 ہر دو رکعت ایک بار چار رکعت نفل کی نیت کی اور دو تون دو گانہ یا تین دو گانہ یا دو سو گانہ یا دو سو گانہ
 کی ایک رکعت میں یا اول دو گانہ کی ایک رکعت میں یا اول دو گانہ میں اور دوسری کی ایک رکعت میں قنات ترک کی دو رکعتی
 قضا لازم آوے گی اور اگر ہر دو گانہ کی ایک رکعت میں یا دو سو گانہ میں اور ایک رکعت میں اول کی ترک کی تو چاروں رکعتوں کی
 قضا لازم آوے گی اور پہلی اور چوتھی صورت میں امام ابی یوسف کے نزدیک چار رکعتوں کی قضا لازم آوے گی اور ساتویں اور آٹھویں
 صورت میں امام محمد کے نزدیک دو رکعتوں کی قضا واجب ہوگی اور دوسری اور تیسری اور چوتھی اور پانچویں صورت میں سب
 نزدیک قضا اور رکعتوں کی لازم آوے گی اور امام صاحب کے نزدیک چھ صورتوں میں دو رکعتوں کی قضا لازم آوے گی اور دو صورتوں میں چار رکعتوں کی
 اور امام ابی یوسف کے نزدیک چار صورتوں میں دو رکعتوں کی اور چار صورتوں میں چار رکعتوں کی اور امام محمد کے نزدیک سب صورتوں میں
 دو رکعت لازم آوے گی اور سب ائمہ صورتوں میں اور اگر چار رکعت نفل شروع کیے اور اول دو گانہ کے نشہ میں توڑ دالا دوسرے
 دو گانہ کی قضا لازم نہ آوے گی اور اگر چار رکعتیں نفل پڑھیں اور بیچ میں ایک نہ بیٹھا اول دو گانہ کی قضا لازم نہ آوے گی اور بیٹھے کے
 نفل پڑھنا اگرچہ کھڑا ہو سکتا ہو درست ہے **ف** کیونکہ روایت کی جماعت نے سو اسم کے عمران بن حصین سے کہا کہ پوچھا میں نے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شخص کی نماز سے جو بیٹھا ہو تو فرمایا جو پڑھے کھڑا ہو کے تو وہ افضل ہے اور جو شخص بیٹھے کے پڑھے اوکو
 اجر برابر نصف قائم کا ہے اور جو شخص بیٹھے کے پڑھے اوکو اجر برابر نصف قائم کے ہے اور قائم کے معنی کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والا
 اور قائم کے معنی بیٹھے کے پڑھنے والا کہ امام نوویؒ نے کہا علیٰ کذا کہ یہ نفل میں ہے اور فرض میں بیٹھے کے پڑھنا بعید جائز نہیں
 تو اگر عاجز ہو قیام سے اور بیٹھے کے پڑھے تو اوکو اجر قائم سے کم نہیں انتہی کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بیمار ہووے
 مرد یا سافر تو ثواب اوکو مثل صحیح تندرست و مقیم کے کھا جاوے گا اگرچہ کھایا اوکو سکا خاری نے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امین
 مخصوص میں کہ چونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی نفل کی بیٹھے کے اور پوچھا صحابہؓ ارشاد فرمایا آپؐ کے ثواب کا نصف
 قائم کے فرمایا کہ میں نہیں ہوں بل تھا کہ روایت کیا اوکو سو اسم نے ابن عمرؓ سے **ص** اور کھڑے ہو کے شروع کرنا اور پھر بیچ میں
 بیٹھنا بیٹھا جانا کہ وہ ہر نفل ہر شہر کے سواری پر اگر قبیلہ کی طرف ہونہ نہواں اس کے سے درست ہے **ف** اور باہر شہر کے
 امین قید ہر شہر کا اندر سے نہیں کیونکہ فرمایا حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھتے تھے
 حار پر اور وہ متوجہ تھے طرف خیبر کے یعنی ہونہ آج خیبر کی جانب تھا اشارے سے اور جب کہ یہ فعل مخالف قیاس ہے تو اپنے موزن
 منحصر ہو گا اور یہ حدیث خود شرح و تفسیر میں مذکور ہے روایت کیا اوکو سو اسم اور ابو دلو اور نسائی نے اور امین اشارے کا
 ذکر نہیں اور علی بیان کی واقفنی اور نسائی نے عمرو بن عبیدہؓ کی کہ اس نے علیؓ کو حار کا لفظ کہا اور حار علیؓ نے اسے حار
 اپنی واقفنی سے تھا اور روایت کیا دارقطنی نے غرائب اللغات میں اس شخص سے کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور وہ متوجہ تھے
 طرف خیبر کے حار پر نماز پڑھتے تھے اشارے سے اور سکوت کیا سپر اور امام میں شیخ تفسیر الدین نے نسبت کی اشارے کی طرف صحابہؓ کے
 اور زبیری نے نہیں دیکھا اوکو سو اسم سے اور کہا علیؓ نے جمع صحابہؓ میں کہ متوجہ ہوئے نماز ہی سے انھوں نے اشارے کے کہ
 شیخ ابن الاثیرؒ وقد راٰ اثنا عشر بابا في الوتر في السفر في صحيفه البخاري من حديث ابن عباسؓ میں صحابہؓ سے

اس حدیث کو صحیح بخاری باب الوتر فی سفر میں حدیث ابن عمر سے اور روایت کیا او سکون جہان فی فتح الاصل میں
قسم جامع کی صحیح میں بخاری ص ۱۵۷ سے کہ دیکھا اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھتے تھے فاضل اعلیٰ پر ہر طرف سے
اور بعد بوقت کو کہتے ہیں حضور اگر سواری پر نفل شروع کیا اور پھر وتر اور تمام کیا باریک نظر اور اگر بیٹھ کر پڑھا اور سواری پر گھڑا

فضل تراویح کے بیان میں

تراویح رمضان میں قبل قمر کے بعد عشاء کے پیش رکعتیں سنت ہیں اور ہر چار رکعت کے بعد چھتی دیر میں کہ او سکون پڑھا ہو
بیٹھے اور باج نریز ہوتے ہیں اور ترویج ہر چار رکعت کو کہتے ہیں اور ہر ترویج میں دو سلام ہیں اور ایک ختم رمضان میں سنت ہر
اور قوم کی سستی سے ترک نہیں کرنا چاہیے اور سوار رمضان کے وتر جماعت کے نہ پڑھیں اور رمضان میں جماعت پڑھیں
جانا چاہیے کہ تراویح کے سنت ہونے میں اختلاف ہے بعضوں کے نزدیک سنت ہو کہ وہ ہر اور بعضوں کے نزدیک سنت ہے اور ہر ایک
میں میں لفظ ہے کما وارد ہے اور اسی طرح جامع صغیر میں امام محمد کی مذکور ہے لیکن کہا صاحب ہدایہ ولا تحکم اھا مسئلہ
لذا روی الحسن عن ابی حنیفہ لا تھ و اطلب علیہ الخلفاء الراشدون والذین صلوا اللہ علیہ
وسلم بین العدن فی تراویح اطلبہ و هو شیء ان تکتب علیا یعنی صحیح ہے کہ تراویح سنت ہے اور ایسا ہی ہوا ہے
حسن ابو حنیفہ سے کیونکہ موافقت کی اور پھر علما راشدین ابو ذبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا خدا کو ترک ہوا عجب میں اور ترویج
اس بات کا کہ فرض ہو جاوے اور کہا امام محمد بن شیخ الفقہاء الاصولیین ہوا انکمال اللہ والدین نے فتح القدر میں کہ ظاہر منقول ہے
کہ شروع تراویح کا زمانہ حضرت عمر سے ہے اور وہ یہ ہے کہ مروی ہے عبد الرحمن بن القاسم کہ انکلا میں ساتھ عمر بن الخطاب رضی اللہ
ایک بات طرف سے کہ تو ناگاہ لوگ متفرق منتشر ہیں یعنی جدا جدا نماز پڑھ رہے ہیں کوئی شخص اکیلے پڑھتا ہے اور کوئی شخص دو آدمی کے
ساتھ بیٹھ سو فیاض حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے میں جاتا ہوں کہ اگر جمع کروں میں ان کو ایک قاری پر البتہ اچھا ہوتا تو جمع کیا اور کوئی
بن کعب پر پھر میں دوسری رات ان کے ساتھ نکلا لوگ اپنے قاری کے ساتھ چلے رہے تھے تو پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے
رفعت الید عنہ ہذا یعنی اچھی ہے بدعت روایت کیا سکون صاحب بن قیس نے تراویح کیا او سکون ترویج اور فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے لازم ہے کہ تراویح اپنا اور سنت میری اور سنت خلفاء راشدین کی بعد سے اول ایک حدیث میں آیا ہے کہ فرض کیے اللہ تم پر روز
رمضان اور سنت کیا قیام او سکون اور بیان کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کو جس کے ترک میں ہو وہ ہذا یہ تھا کہ آپ کو خوف
فرض ہو جائے گا تھا جیسا کہ بیان کیا او سکون نے باب الوتر میں حدیث ابن جہان سے اور ہر حدیث گنت کی اور جو میں ہر حضرت
رضی اللہ عنہما کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی نماز مسجد میں تو پڑھی ان کے ساتھ نماز کو گونج پھر دوسری رات پڑھی تو
بہت ہو آدمی جو سب جمع ہو تیسری رات اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا آپ نے جب جمع ہوئی کہ میں نے جانچنے کیا لیکن میں اس واسطے
نہ نکلا کہ تم فرض ہو جاوے اور یہ رمضان میں تھا زیادہ کیا باریک نظر کہ بالاصوم میں جو اتنا کیا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور حکم ایسا ہی تھا اور ہر جمہور باب تراویح میں حدیث ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے بیان کر چکے کہ انھوں نے پوچھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو رمضان میں کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ سنت تھے رمضان میں اور غیر رمضان میں کیا کہ سنت
آخر حدیث تک اور جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں لوہا لانی نے افترقی نے اوس سے اور نفوی نے ابن جہان سے

ابراہیم بن عثمان

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے رمضان میں بیس کعتیں ہوا وتر کے سو ضعیف ہی بسبب ابو شیبہ ابراہیم بن عثمان جلیل
ابو بکر بن ابی شیبہ کے اتفاق کیا گیا ہوا اسکے ضعف پر باوجود اسکے کہ مخالف ہی روایت صحیحہ کے مترجم کتاب کی ابراہیم بن عثمان
واسطی کو ذکر کیا شمس الدین بیہقی میزان الاعتدال میں کہ روایت کیا عثمان دارعی بن عثمان کہ وہ فقہ نہیں بلکہ روایت کا
ضعیف ہے لہذا کہا جاتی سکوت کیا اوس سے اور کہا انسائی نے مترجم ہی حدیث اوسکی اور منکر ابو شیبہ سے ایک ہے جو حدیث
کیا جو حدیث بیان کی ہے منصور بن ابی زاعم نے کہا حدیث بیان کی ہے ابو شیبہ اوسنے حکم سے اوسنے مقسم سے
انھوں نے ابن عباس سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے رمضان میں ہوا جماعت کے بیس کعت اور وتر اور پھر کہا
شیخ ابن الہمام نے ان بیس کعتیں حضرت عمر سے ثابت ہوئیں جو امین بن حذافہ بن ومان سے کہا کہ تھے لوگ کہہ رہے تھے کہ زیادہ عمر بن
میں ساتھ تیس کعتوں کی یعنی بیس تراویح کی کعتیں اور تین ترکی اور روایت کیا بیہقی نے معرفت میں سائب بن زید سے
کہا کہ کہہ رہے تھے ہم زیادہ عمر میں ساتھ بیس کعتوں اور وتر کے کما نووی نے خلاصہ میں اسناد اوسکا صحیح ہے مترجم کتاب کی
روایت کیا ابن ابی شیبہ عمر بن الخطاب سے کہ انھوں نے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھا کرے ان کے ساتھ بیس کعتیں اور روایت کیا
ابو الحسن کہ حضرت علی سے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھے ان کے ساتھ بیس کعتیں اور عبد العزیز بن رفیع سے کہا کہ تھے ابی
بن کعب نماز پڑھتے ساتھ آدمیوں کے بیٹے میں پنج رمضان کے بیس کعتیں اور وتر پڑھتے تھے تین کعتیں اور بیس کعتیں انھوں نے ابی الجوزی
کہ وہ پڑھتے تھے پانچ تریکے رمضان میں اور وتر پڑھتے تھے تین کعت اور ابی اسحق سے انھوں نے حارث سے کہ وہ امامت کرتے لوگوں کی
رمضان میں رات کو ساتھ بیس کعتوں اور وتر پڑھتے تھے ساتھ تین کعتوں کے اور قنوت پڑھتے تھے قبل کو صبح کے اور عطا سے کہ اس
انھوں نے بابا سینہ لوگوں کو اور وہ پڑھتے تھے تیس کعتیں مع وتر کے اور پھر کہا شیخ ابن الہمام نے کہا جلیل ہوا ابن سیرین انھوں سے
کہ قیام رمضان کا سنت اوسمیں گیارہ کعتیں ہیں مع وتر کے جماعت سے کیا اوسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر ترک کیا بسبب خوف
فرضیت کے اور نہیں شک ہو کہ ان دونوں امروں میں کوئی امر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تحقق ہوا ہر تراویح سنت ہوگی اور کعتیں
سنت علقا راشدین کی ہیں اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نمبر لازم ہے سنت سیری اور سنت علقا راشدین کی بلاناہی
سنت ان کی کے اور یہ لازم اس بات کو نہیں کہ تراویح کی بیس کعتیں سنت ہو جاویں ہوا اسکے کہ سنت اوس امر کو کہتے ہیں جب
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت کی ہو مگر عذر سے اور بر تقدیر نہ ہونے عذر کے مواظبت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا و
رکعت چوبیس سے تین کعتیں ترکی ہوئیں تو اس صورت میں بیس کعتیں مستحب ہوگی اور استخوان میں سے سنت جیسے کہ
چار رکعت بعد عشا کے مستحب ہیں اور دو سنت اور ظاہر کلام مشائخ کا یہی ہے کہ سنت بیس کعت ہیں اور تقضی دلیل کا وہ ہے
جو غنیہ بیان کب تو اس صورت میں اولی وہ ہے جو قدری میں ہر خط مستحب کا جو ذکر کیا صاحب ہدایہ انتہی قال شیخ ابن الہمام

فصل نماز خسوف اور کسوف اور استسقا کے بیان میں

جانا چاہیے کہ خسوف یا کسوف کے تاریک ہونے کو کہتے ہیں اور کسوف آفتاب کے تاریک ہونے کو اور بعض ایک دوسرے کے خلاف ہیں
اور ہندو میں ان کو گھن کہتے ہیں صوف کسوف کے امام جمیع کا آدمیوں کے ساتھ دو رکعت پڑھے بغیر اذان و اقامت کے
مانند فضل کے اور ہر رکعت میں ایک کھجکے اور امام شافعی کے نزدیک دو رکعت کے اور قرات کا ہر کرے اور طریقی کے ہر کرے

دو دفعہ کہتوں میں اور بعد اسکے دعا مانگے یہاں تک کہ آفتاب و شمس چھاؤ اور چاند چمکے کاماخر نو اکیلے اکیلے پڑھیں اور پھر پڑھیں
بھی ایسی ہی پڑھیں جماعت نہیں **ف** اور رکوع کے باب میں روایتیں مختلف ہوئیں بعض روایات میں ہر رکعت میں دو
رکوع ہیں اور بعض میں تین اور ابن عباس اور علی کی روایت میں چار رکوع ہیں ہر رکعت میں اور ایک روایت میں دو اور علی ابی
بن کعب سے پانچ رکوع ہیں اور کسی روایت میں ایک رکوع ہو شل اور نمازوں کے واسطے کہا اعلیٰ ہمارے کہ جب مختلف ہو شیخ
تمسک کیا ہے ساتھ حال اور نمازوں کے اور بھی روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی نے شامل میں اور نسائی نے عبد اللہ بن عمر
بن العاص سے کہ کسوف ہوا آفتاب کا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سوکھنے سے آپ اور طول کیا قیام کو پھر رکوع کیا سو کسی طرح
ناوٹھاتے تھے سر اپنا پھراوٹھایا کسی طرح سجدہ نہیں کرتے تھے پھر سجدہ کیا سو کسی طرح سر نہ اوٹھاتے تھے پھر اوٹھایا تو
کسی طرح سجدہ نہیں کرتے تھے پھر سجدہ کیا تو کسی طرح نہیں لوٹھاتے تھے پھر اوٹھایا اور کیا ایسا ہی دوسری رکعت میں آخر حدیث
اور مروی ہے حکم عبدالرحمن بن عمر سے بھی غرض مختلف ہوئیں اس باب میں روایتیں اور روایت کیا حدیث عبداللہ بن عمر بن الخطاب
کو حاکم نے اور کما صحیح ہی اور نہیں اخراج کیا اور سکا بخاری مسلم نے بوجہ طبر بن السائب کے اور یہ توثیق ہوئی ہے علی
اور تحقیق کہ اخراج کیا اوس سے بخاری ساتھ ابو ثمر کے اور کما بھی بن عیین نے لایا ہے پھر بھلا بیٹہ نہیں جبت ہوگی اور کسی حدیث
اور فرق کیا امام احمد نے اور شخص میں جس نے پہلے اونسے سنا اور چھپنے سے اونسے سنا یعنی اول سے کی روایت صحیح ہے اور پھر
عطاء کا حافظہ خراب ہو گیا تھا اور کوٹ کیا اوس سے ابو داؤد اور روایت کیا ابو داؤد نے عمرو بن عبد سے کہ ایک رکوع اور طول کیا
اسمیں شیخ ابن الہمام نے اور اس کتاب میں بوجہ خوف طول ترک کیا اور حاجی الہد ناز کے آفتاب کے صاف ہو تک لازم کیونکہ فرما حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث میں کہ جب کچھ تم اوسکو توڑ کر والدہ کا اور دعا کرو اور نماز پڑھو یہاں تک کہ روشن ہو جاؤ آفتاب اور
سناخ نے کہا کہ اگر آندھی اور تاریکی میں بھی یہ نماز مستحب ہے ابن عباس نے پھر نماز واسطے زلزلے کے بعد کہ میں اور خضوف کشتی نماز
جہاں یہ صاحبین نے نزدیک اور دلیل انکی حدیث حضرت عائشہ کی ہے صحیح میں کہ جہر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز خضوف میں اور
بخاری میں ہے کہ جہر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کسوف میں اور روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابو داؤد وغیرہ نے اور ہمارے
امام صاحب نے نزدیک ہر جہاں یہ کیونکہ مروی ہے حدیث ابن عباس سے کہ جب احمد اور ابو یعلیٰ میں کہ نماز پڑھی میں نے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نماز کسوف کی اور نہ سنا میں نے اونسے ایک حرف قرات سے اور سنا دین اور علی ابن ابیہر ضعیف ہے اور روایت کیا اوسکو بیہقی نے
معرفت میں دو طریقوں سے اور طریقہ حاکم بن ابان سے جیسا کہ روایت کیا اوسکو طبرانی نے پھر کہا اگرچہ ان لوگوں سے حجت نہیں لیکن یہ تین
اکلی شاہ ہیں روایت ابن عباس اور حدیث سمر میں ہے **ف** لا نسلم کہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آواز قرات کی
ص اور جب پانی برسنا بند ہو جاؤ تو ہر شخص دعا کریں اور استغفار نہ جماعت اور نہ خطبہ اگر اکیلے اکیلے نماز پڑھ لیو تو یہی درست
ف کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **اِسْتَغْفِرُوْا رُبَّكُمْ رَانَہُ کَانَ عَقَارًا یَّمْسِیْ اَسْفَارًا** لگوامد سے کہ وہ بڑا شکر کر لیا
اور کما امام محمد نے نہیں نماز ہی استسقا میں ہوا اوسکے نہیں کہ اس میں چاہی اور پونچا ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ سے کہ اور
دعا کی اور پونچا ہو حضرت عمر سے کہ وہ چڑھے منبر کو اور دعا مانگی اور طلب پانی کی اور نہیں پونچا ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ

ابن عباس

ابن عباس

اور نفل بعد فجر کے کر وہ یہ بیان تک کا آفتاب نکلے اور بعد میل اسکی گزری **ص** اور بعد آفتاب چلے
 بھی شیخین کے نزدیک قضا کرے اور امام محمد کے نزدیک زوال تک قضا کرے اور بعد زوال
 کے نہ کرے اور اگر سہ فرض کے فوت ہوئی ہو تو اگر قبل زوال کے قضا کرے تو دونوں
 کی قضا کرے اور بعض مشائخ کے نزدیک بعد زوال کے بھی اور بعض کے نزدیک بعد زوال کے فقط فرض کی قضا پڑے
ف اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جبرائیل تعزیر میں مجزوفت ہوئی تھی تو آپ نے قضا کیا تھا اور کوسا تہ سنت کے
 قبل زوال کے ساتھ اذان اور اقامت کے جامعے اور یہ حدیث شرح حواہ میں موجود ہے اور روایت ہی ابو قتادہ کے کہ اسکی سیر کی جتنی
 ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک رات یعنی جب تھوڑی رات باقی تھی سو کہا ہم میں سے بعض لوگوں نے کاشکے تھے رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا آپ نے خوف کرنا ہوں میں کہ سوجاؤ تم نماز سے یعنی نماز فجر سے تب کہا بلال نے جگا دو گھامیں آپ کو اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب لوگ اور بلال نے اپنی اونٹنی پر تکیہ لگایا اور وہ بھی سو گئے پھر جب جاگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تو کیا دیکھا کہ کھال یا کنارہ آفتاب کا پھر کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کہاں گیا وہ جو تھنے کہا تھا اور جواب یا بلال نے کہ کبھی سی
 نیند آج تک مجھ کو نہیں آئی اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ نے قبض کر لیں ارواح تمہاری اور پھر پھیر دیتا ہے جسوقت
 چاہتا ہے ہی بلال کھڑا ہوا اور اذان کے نماز کی اور وضو کیا اور جب بلند ہو گیا آفتاب اور سپید ہوا کھڑے ہوئے آپ اور نماز پڑھی
 جماعت سے روایت کیا اسکو بخاری مسلم ابو داؤد نسائی ترمذی وغیرہم نے اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ جب جگا یا اونکو آفتاب کی
 گرمی نے سو کھڑے ہوئے اور پہلے پھر اترے اور وضو کیا اور اذان دی بلال پھر پڑھی انھوں نے سنت فجر کی بعد اس کے پڑھی
 نماز فجر کی اور سوار ہوئے آخر حدیث تک اور روایت کیا اسکو مالک نے زید بن اسلم سے مرسل اور روایت کیا نسائی نے ابن عباس سے
 اور اس سے ثابت ہوا کہ اور نمازوں کی قضا کرے تو بھی اذان اور اقامت کے اور جماعت سے پڑھے اور یہ حکم فقط سنت فجر
 میں ہے کیونکہ اوہمیں تاکید زیادہ ہے سب سنتوں کے اور باقی سنتوں میں یہ حکم نہیں **ص** سنت ظہر کی چاہے خوف ہو جماعت
 جائے یا نہ ہو ترک کیا وکی اور بعد فرض کے قبل دو گنا سنت کے پڑھ لیں اور سوائے کوئی سنت قضا نہیں کیا وکی **ف**
 کیونکہ سنتیں عصر اور عشا کی مستحب ہیں اور غریب کے اول میں سنت ہی نہیں اور غریب اور عشا کے بعد کی سنتیں اگرچہ سنت ہیں
 لیکن اونکی تاکید نہیں اور سنت فجر میں آپ نے ارشاد فرمایا صلّوا وان طردکم الخیل یعنی پڑھ لو اون دو رکعتوں کو اگرچہ
 روزہ والین تکو گھوڑے اور نہ چھوڑا وگور روایت کیا اسکو ابو داؤد ابو یوسف اور اسناد او اسکا ضعیف ہے لیکن قابل قبول ہے
 اور صحیح میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ گناہ رکھنے والے کسی نفل کو سنت فجر سے اونٹن سائی
 میں نہ کر کے دو رکعتیں قبل فجر کے بہتر ہیں دنیا سے اور جو اوہمیں ہے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت ظہر میں کہ شخص جو گناہ
 چار رکعت کو قبل ظہر کے نہ پوچھ لے اسکو شفاعت میری اور یہ حدیث ہے میں ہی کہ شیخ ابن الاکثم نے دیکھا کہ کذا کہ میں نے
 حدیث سنّۃ الظہر فاللہ اعلم یعنی جو ذکر کیا اسکو مصنف نے سنت ظہر میں سوائے اسکو جاتا ہے اور یہ حدیث اسکو
 نہیں ملی لیکن صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں چھوڑتے تھے چار رکعت کو قبل ظہر کے اور دو رکعتوں کو
 قبل فجر کے اور ایک روایت میں ہے کہ نہیں چھوڑتے تھے اسکو کبھی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یصلّی الا بعد الفجر

نہیں کھینچیں
 سانس کا لہذا کو
 انہوں نے میں
 مہر عظیم

قَالَ فِيهَا الرَّغَائِبُ یعنی نہ ترک کرو دو رکعتوں کو قبل فجر کے کیونکہ اوسین صحت عطاء میں ہیں اللہ تعالیٰ سے اخراج کیا اسکا ابو یعلیٰ نے ابن عمر سے اور کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے سنتوں کو اور کبھی ترک کرتے تھے لیکن نہیں دیکھا میں نے آپ کو کہ ترک کی ہوں دو رکعتیں قبل فجر کی سفر اور نہ حضر میں روایت کیا اسکو طبرانی نے اوسط میں قابوس بن ابی طبیان سے انھوں نے اپنے باپ سے انھوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے **ص** اور جس شخص نے ایک رکعت نظر کی جتا سے پانی جماتے اور نہ نہیں پڑھی بلکہ فضیلت جماعت کی پائی تو اگر کسی نے قسم کھائی کہ ظہر کی نماز میں جماعت سے پڑھو گا اور اسکو ایک رکعت پانی قسم و سکی جھوٹی ہوئی کیونکہ اسنے جماعت کو نہیں پایا بلکہ فضیلت جماعت کو پایا اور جو شخص کہ مسجد میں آیا اور جماعت سے نہ ہو چکی تھی تو اسنے چاہا کہ فرض کو تھا ادا کرے تو گرخی وغیرہ کے نزدیک سنتیں نہ پڑھے اور حسن بن زیاد کے بھی نزدیک فرض سے شروع کرے لیکن صحیح یہ ہے کہ سنتیں پڑھے لیکن جب وقت تنگ ہو تو ترک کرے اور جسنے کہ اقتدا کی اور امام کو میں ہر اور ٹھہرا بیان تاک کہ امام نے سر اٹھالیا تو وہ رکعت اسکو نہیں ملی اور امام زفر کے نزدیک مل گئی اگر کسی شخص نے قبل امام کے رکوع کیا اور پھر امام رکوع میں گیا اور دست ہو گیا اور امام زفر کے نزدیک درست نہیں ہوا

باب قصا نمازوں کے پڑھنے کے بیان میں

اگر کسی شخص کی ایک ن بات کی نماز یعنی پانچ نمازین اور وتر فوت ہوئی ترتیب سے پڑھنا فرض ہوا اور جب بعض وقتی ہوں اور بعض قضا اوسین بھی ترتیب فرض ہے **ف** کیونکہ روایت کیا داؤد قطنی نے پھر بیہقی نے اسمعیل بن ابراہیم رحاچی انھوں نے سعید بن عبد الرحمن حمیمی سے انھوں نے عبد اللہ انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص بھول جاوے نماز اور نہ یاد کیا اسکو گراو سو وقت میں کہ وہ ساتھ امام کے نماز پڑھتا ہی سو تمام کرے نماز اپنی اور بعد اس کے اس قصا نماز کو پڑھے اور جب فارغ ہوا اس نماز کو اعادة کرے اس نماز کو جو ساتھ امام کے پڑھی تھی اور روایت کیا اسکو مالک نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے موقوف اور صحیح کیا داؤد قطنی ہوا اور بوزرغہ وقت اسکا اور اختلاف کیا انھوں نے بعض شخص جس نے رفع میں خطا کی ہوا وہ نہیں سمجھتا کہ وہ لوگ میں جنھوں نے نسبت کی خطا کی طرف سعید بن عبد الرحمن کے اور بعضوں نے طرف تر جانی کے اولیٰ لیکن شک نہیں اس بات میں کہ رفع زیادت ہو اور زیادت ثقل سے مقبول ہو اور یہ دونوں شخص ثقل میں کہ بعضی نے رفع میں جہاں میں نہیں جرح ہوا ساتھ اس کے اور ایسا ہی کہا ابو داؤد اور احمد نے اور اسی طرح توثیق کی ابن عمر نے سعید کی اور ذکر کی ذہبی نے توثیق اسکی بہت لوگوں سے میزان الاعتدال میں ہے اگر کوئی کہے کہ یہ دونوں برابر مالک کے نہیں اور مالک نے وقت کیا اسکا جواب اسکا یہ ہے کہ یہ کچھ عارضہ نہیں ہے جس میں برمی توثیق میں دونوں ہاویوں کی شرط ہے بلکہ زیادت ہو اور زیادت میں برابر ہونا راولو کا قوت میں شرط نہیں اور حجت نہ پڑی جاوے گی ساتھ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو شخص کہ سو جاوے کسی نماز سے یا بھول جاوے اسکو تو پڑھے اسکو جب یاد کرے اسکو کیونکہ اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اول جو اسنے نماز بھولے سے پڑھ لی ہو اسکو پھر اعادة کرے اور وہ نماز فاسد ہو گئی اور دلیل اول مسئلہ کی یہ ہے کہ روایت کیا ترمذی اور نسائی نے عبد اللہ بن مسعود کے کہ اگر کسی نے مشرکین کے روک رکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چار نمازوں میں دن خندق کے بیان تاک کہ کچھ رات بھی گزر گئی تھی سو حکم کیا حضور صلی علیہ وسلم نے ہلال کو اور انھوں نے اذان ہی پھر اقامت کی اور نماز پڑھی اول ظہر کی پھر اقامت کی اور نماز پڑھی عصر کی پھر اقامت کی

اور نماز پڑھی مغرب کی پھر قنات کی اور نماز پڑھی عشا کی کہ تفریق میں نہیں ہر ساتھ اسناد اور کسی کے کچھ حرج لیکن ابو سعیدؓ اپنے باب میں سجدہ نہیں سنا یعنی وہ منقطع ہو اور جواب دے سکا یہ کہ منقطع در صورت ثلثہ یعنی تیسرا وقت کے مرسل میں داخل ہو اور کچھ پھر نزدیک حجت ہو اور کہا شیخ محمد الدین نوویؒ خلاصہ میں کہ ابو سعیدؓ نے نہیں پایا اپنے باب کو اور قبول صحیح نہیں کہا ابو ہریرہؓ سلیمان بن شیبہؓ نقلی و لکھنے آئی عُبَيْدَةَ سَبْعُ سِنِينَ یعنی وفات کی عبداللہ بن مسعودؓ اور ابو سعیدؓ سات برس کے تھے نقل کیا شیخ ابن الہمامؒ علاوہ اسکے اخراج کیا اسکا سنائی نے خدریؒ سے اہل بیتؓ میں اور روایت کیا برائے باب میں عبد اللہؓ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ شَوْخُلٍ مِّنَ الْخَضِرِ عَنْ صَلَوةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْمَشَاءِ حَتَّى ذَهَبَتْ سَاعَةُ مِنَ اللَّيْلِ فَأَمَرَ بِإِلَّا فَاذَنْ فَاَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ أَمَرَ فَاذَنْ فَاَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ أَمَرَ فَاذَنْ فَاَقَامَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ثُمَّ أَمَرَ فَاذَنْ فَاَقَامَ فَصَلَّى الْمَشَاءَ قَالَ مَا عَلَيَّ وَجْهٌ إِلَّا رَضِيَ قَوْمٌ يَذْكُرُونَ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ خَيْرًا أَوْ شَرًّا

لیکن ابن ہر نماز میں اذان ہو اور سنا میں اسکی عبدالکریم بن ابی المنذرؒ ضعیف ہے ضعیف کیا اسکو ابیر سیرت نے نقل ترمذیؒ طبرانیؒ اور روایت کیا انھوں کو صحیحین میں اور ابن جریرؒ اور سوادیکہ بت لوگوں نے **ص** اور جسکو یاد ہو اگر اسے رات کو دو ترمین پڑھے فجر کی نماز اسکی جائز ہوگی امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تا نرسوگی اور اگر اسکو معلوم ہو کہ فرض عشا کے پڑھنا اسے پڑھے تھے اور سنت اور ترک کو پڑھنا امام صاحب کے نزدیک فرض اور سنت کا اعادہ کرے اور ترک کا اعادہ کرے اور صاحبین کے نزدیک ترک کا بھی اعادہ کرے اور ترتیب کو ساتھ رکھ دیتی ہے وقت کی تنگی تو ساتھ عشا اور ترفوت ہو گئے اور فجر کا وقت اتنا باقی ہو کہ پانچ رکعتیں پڑھ سکتا ہے صبح کی نماز اور وتر پڑھ لیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر نماز اور حضرت ہو تو اور وقت منہ کا اتنا باقی ہو کہ سات رکعتیں پڑھ سکتا ہے نماز اور مغرب پڑھ لیں اور صبح مل جانا بھی ترتیب کو ساتھ کر دیتا ہے مثلاً ادا پڑھنے کے وقت قضا یا دوسری اور پانچ نمازوں کے زیادہ رکعت ہو جائیں تو بھی ترتیب ساتھ ہوتی ہے اگر چاہیے ہوں یعنی چھ زیادہ ہوں یا حادث ہوں یعنی چھ سے کم ہوں یا چھ ہوں اور اگر کسی ایک عینے کی نماز میں قضا ہو تو اسے نادام ہو کہ وقتی نماز میں پڑھنا شروع ہو پھر اسے ایک نماز ہو تو اسکو یاد ہو تو اسکو وقتی پڑھنا بقیہ اور اس کے کے درست ہو اور اسی طرح اگر سات عینے کی قضا نمازوں کو پڑھ لیا گیا اور فرض باقی ہے تو اسکو ترتیب فرض میں کہونکہ ترتیب جب ہے جب پانچ یا کم قضا ہو تو پانچ یا کم سب کا ترتیب تبدیل کی اور بعض شایخ کے نزدیک اگر چھ یا زیادہ نمازیں پڑھ لیں اور پانچ یا کم باقی رہیں تو پھر ترتیب فرض ہو جاتی ہے اور پھر مذہب مختار امام شافعیؒ کا ہے اور صاحب محیط نے کہا ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے اور اگر کسی ایک نماز قضا ہو گئی تھی اور اسکو یاد تھی اور بقیہ اس کے ادا کیے پانچ نمازیں پڑھیں سب فاسد ہو گئی تو اگر ایک نماز اور پڑھ لیا سب صحیح ہو جائیگی اور اگر قضا بعد پانچ نمازوں کے پڑھ لی وہ فرض نماز میں سب نفل ہو جائیگی نزدیک امام ابو حنیفہؒ اور ابو سعیدؓ کے اور ادا کو پھر پڑھنا پڑھ لیا اور امام محمدؒ کے نزدیک نفل بھی نہ ہوگی بلکہ سب باطل ہو جائیگی

نماز میں اگر کسی نے

باب سجدہ سہونے کے بیان میں

اگر ایک رکعت کو دوسرے رکعت پر مقدم کیا یا ایک کو دوبار کیا یا کسی واجب کو قبل دیا یا جسے کو قبل قنات کے

اِنَّ اَبْرَاهِيْمَ كَانَ لَا يَذْكُرُنِي ثَلَاثًا صَلَّاهُ اَوْ خَسَّاهُ اس حدیث کا یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد سلام کے دو سجدے کیے اور اس طرح بہت حدیثیں اس باب میں آئی ہیں ماقبل کو ایک اشارہ کافی ہے اور روایت کیا جاتا ہے بھی اس حدیث کو اور یہ حدیث اول میں ہر مالی محالی کے **ص** مقتدی کے سہو سے کسی پر سجدہ لازم نہ آوے گا بلکہ امام کے سہو اگر سجدہ کرے اور سبق بھی امام کے ساتھ سجدہ کرے اور بعد اوسکے باقی نماز پڑھ لے کیو کہ جو قعدہ اولیٰ کو بھولے اور بیٹھنے کی طرف نزدیک ہو بیٹھ جائے اور سہو سہو کرے اور اگر قیام سے نزدیک ہو کھڑا ہو جائے اور اخیر نماز میں سجدہ کرے اور جو قعدہ اخیر سے اگر بھولے کہ کھڑا ہو گیا جب تک اس کت کا سجدہ نہیں کیا اگر یاد ہو کہ تو بیٹھ جائے اور سجدہ سہو کرے اور اگر سجدہ کر لیا تو فرض اوسکے نفل ہو جائیگا اسکے ساتھ چھٹی رکعت بھی اگر چاہے ملا کیو **ف** اور یہ اونکی شیت پر اس واسطے موقوف کیا کہ نفل شروع سے اگر نہ ہوا ہو تو وہاں نہیں مہتا تمام کرنا اوسکا جیسا کہ گذرا اور ملانا ایک رکعت کا اچھا ہے کیو کہ منع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کت پڑھنے سے اکیسے اخراج کیا اوسکا ابن عبد البر نے ابو سعید خدری سے **ص** اور اگر قعدہ اخیرہ کر کے بھولے سے کھڑا ہو جائے تو جب تک پہنچ رکعت کا سجدہ نہیں کیا یہ بیٹھ جائے اور بعد سجدہ کے چاہے ایک کت اور ملا کیو اور سلام پھیرے اور سجدہ سہو کرے تو چار کتیں اوسکی فرض ہوا ہو جائیگی اور نفل ہو جائیگی تو اگر اوسکو توڑ ڈالے گا قضا لازم نہ آوے گی اور یہ دو کتیں سنت ظہر کے قائم مقام نہیں اور جو شخص ان دو کتوں میں امام کی افتد کر گیا اوسکو پڑھنا لازم آوے گی اور توڑ دیا تو قضا لازم آوے گی اور امام محمد کے نزدیک چار کتیں اوسکو پڑھنا چاہیے اور اگر توڑ دے تو قضا لازم نہ آوے گی جیسے امام قضا نہیں کرتا اور اگر دو رکعت نفل میں سہو ہوا سجدہ کرے اور بعد سجدہ کے بغیر سلام دوسرے نفل اوسکے ساتھ ملے اور اگر ملا لیا تو درست ہو جائیگا اور اگر کسی کو نماز میں سہو ہوا اور اخیر نماز میں سجدہ سہو کی نیت سے سلام پھیر لیا تو اگر اوسنے بعد سلام سجدہ کیا تو گویا نماز وہ فارغ ہو چکا اور اگر سجدہ کیا تو وہ نماز میں ہے تو اگر اوسنے سلام کیا اور کہیں اوسکے ساتھ اقتدائی پھر اوسنے سجدہ سہو کیا اقتدائی اوسکی صحیح ہو جائیگی اور اگر نہ کیا تو اقتدائی باطل ہو جائیگی اور اگر سلام کیا اور قعدہ کیا اور پھر سجدہ سہو کیا وضو اوسکا باطل ہو جائیگا اور اگر سجدہ کیا تو باقی رہ جائیگا اگر سلام پھیرا اور وہ مسافر تھا اوسنے نیت قاست کی پھر سجدہ سہو کیا تو اب چار کتیں اوپر فرض ہو جائیگی اور اگر سجدہ کیا تو فرض نہ ہوگی اور اگر نماز میں سہو ہوا اور اوسنے توڑ دینے کی نیت سے سلام پھیرا نیت اوسکی باطل ہوگی اور سجدہ سہو کرنا اوسکو جائز ہوگا اور اگر نماز میں شک ہوئی کہ کتنی کتیں پڑھی ہیں اگر پہلی مرتبہ شک ہوئی ہے اور کبھی نہیں ہوئی تھی تو نماز پھر شروع پڑھے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم میں سے سونے جانے کہ کتنی کتیں پڑھیں تو چاہے کہ وہ ہر اسے نماز کو اور یہ حدیث ہدیکہ میں ہے اور جبکہ نہیں ملی کہ شیخ ابن الہمام **ص** وھو غیر متب **ص** اور اگر کئی بار شک ہو چکی ہو سوچے جو ذہن پر غالب ہو اوپر عمل کرے **ف** کیونکہ روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد نے اور بخاری سلم نے اور ابی نے بھی ابن مسعود کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم میں سے اپنی نماز میں سوچ لے کہ تلاش کرے صواب کو اور بنا کرے اوپر پھر سجدہ کرے دو سجدہ اور روایت کیا سوا بخاری کے ابو داؤد و ترمذی مالک وغیرہم نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم میں سے اپنی نماز میں اور نہ جانے کہ تین پڑھیں یا چار پڑھیں تو چاہے کہ دفع کرے شک کو اور بنا کرے یقین پھر سجدہ کرے دو سجدہ قبل سلام کے تو اگر پڑھ لیا یا پنج کتیں شفاعت کر لی اوسکی نماز

اور اگر یہی حالت ہوئی واسطے شیطان ہر دو رکعتوں کو روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے بھی **ص** اور اگر سوچے زمین کچھ نہ معلوم ہو کہ کو اختیار کرے اور جسکو اخیر نماز کا جانے اوس جگہ بیٹھ جائے تو اگر اوسے شک ہو کہ میں کتنی یا چار تین پڑھی ہوں اور کچھ اوسکے ذہن کو معلوم ہو کہ تین رکعت کو لوے لیکن بیٹھ کے پھر چوتھی رکعت پڑھ دے تاکہ قضا خیر ترک نہ ہو جاوے اور مروی ہے عبدالرحمن بن عوف سے کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ وسلم نے جب سو کرے کوئی تم میں سے نماز میں نہ جائے کہ ایک پڑھیں یا دو پڑھیں تو ہنگامے ایک پراور اگر نہ جائے کہ دو پڑھیں یا تین پڑھیں تو ہنگامے دو پراور اگر نہ جائے کوئی چھین یا چار پڑھیں ہنگامے تین پراور جب کہ دو رکعت قبل سلام کے اخیر کیا اور سکا ترندی نے اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے بھی

باب بیمار کی نماز کے بیان میں

اگر کوئی شخص بیماری کے سبب یا کوئی مرض نماز کے اندر حادث ہوئے سے یا قبل نماز کے کھڑا نہ ہو سکے تو بیٹھ کے نماز پڑھے اور سجدہ اور رکوع کرے اور اگر سجدہ اور رکوع پر بھی قادر نہ ہو بیٹھ کے سر سے اشارہ کرے اور سجدہ میں رکوع سے زیادہ جھکے اور کوئی اونچی چیز سجدہ کے واسطے نہ کرے اور اگر کھٹے پر بھی قادر نہ ہو جھکے لیٹے اور پیر قبیلہ کی طرف کرے اور اشارے سے سر کے نماز پڑھے یا رکوع پڑھ لیتے مگر نہ قبیلہ کی طرف کرے اور جھکے لیٹے اور اگر اشارہ بھی متعذر ہو تو نماز کی تاخیر کرے اور اگر اشارہ اور پلک اور دل سے اشارہ کرے **ف** روایت کیا جاعوت نے سو اسلم کے عمران بن حصین سے کہا کہ تمہی جھکو دو ابیر اور پوجا سینہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی نماز کو کہا کہ پڑھ کر پڑھے ہو اور اگر نہ قدرت ہو تو بیٹھ کے اور اگر نہ قدرت ہو تو پلو پر زیادہ کیا انسان نے اور اگر قدرت نہ کرے توجہ لیٹ کے نہیں تخلیف دیتا ہوں کہ سیکو کرو موقوف طاعت اوسکی کے اور زمین پر کر کیا اشارہ کا لیکن حیثیت کے پڑھ لیتا تو بالضرورت اشارہ سے پڑھ لیتا اور کوئی اونچی چیز واسطے سجدہ کے نہ کرے کیونکہ پہلے میں حیثیت نہ کرے اگر قدرت کے تو کہ سجدہ کرے زمین پر تو سجدہ کرے اور زمین تو اشارہ کرے اپنے سر سے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی لیکن روایت کیا بزار نے مسند میں اور بیہقی نے معرفت میں باہر سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عادت کی ایک مریض کی ہو دیکھا اوسکو کہ سجدہ کرنا نہ چکے پس وہ سجدہ کیا آپ نے تب ہی اوس مریض نے ایک لکڑی کہ سجدہ کرے اوس پر اور حضرت نے اوسکو بھی پھینک دیا اور کہا کہ اگر قدرت رکھتا تو زمین پر پڑھ اور زمین تو اشارہ سے پڑھا اور کہ سجدہ کو زیادہ جھکا کے رکوع سے کہا بزار نے نہیں بتا ہوں کہ کہیں روایت کیا ہو اوسکو فوراً ہی مگر ابو بکر حفصی نے اور تابعی کی اسکی عبدالوہاب اور عطاء ثوری نے انتہی لیکن ابو بکر نقعی کہ شیخ جابر اللہام نے اور میں کہتا ہوں کہ اس باب میں بہت آثار صحیحہ مروی ہوئیں میں روایت کیا ابن ابی شیبہ ابن عمر سے کہ عیادت کی ماضیوں نے صفوان کی اور یایا اونکو کہ سجدہ کرے میں نکلیے پس منع کیا اونکو اور کہا کہ اشارہ سے پڑھا اور روایت کیا مسروق کہ کہا کہ وہ اس وقت عیالہ اپنے بھائی پر تو دیکھا اونکو کہ نماز پڑھتے میں لکڑی پر سجدہ میں لیا اونسے اور دو رکعت اوسکو اور کہا کہ اشارہ کر جانے تک کہ تیرا سر پہنچے روایت کیا جابر بن سم سے کہا کہ پوجا سینہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز مریض سے اور لکڑی کے کہا کہ زمین پر مل کر رہا ہوں میں تم کو ساتھ عیادت میں کہ اگر استطاعت رکھو تو پڑھو کھڑے ہو ورنہ بیٹھ کے در و دروٹ لیٹے اور روٹ کر یہ عرض کرے کہ انا سجدہ کرتا کہ نہ تیرا اشارہ کرے اور نہ اٹھتا ہے اپنے منہ کی طرف کسی چیز کو اور کہا ابن ابی شیبہ نے کہ اس باب میں نہ روایت ہے ابو سعید اور کئی طرف اس کے تابعین ابراہیم اور سعید بن اسید اور حسن اور شریح اور ابن یزید اور عطاء اور طاؤس اور سرقسہ اور عطاء اور

واقطنی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نماز پڑھے یا رکعت پڑھے ہو کے تو اگر قدرت نہ رکھے پڑھے چٹ اور دونوں پر کے طرف قبلے کے اور یہ حدیث ضعیف ہے ساتھ حسن ابن عری کے **ص** اگر رکوع اور سجدہ کر کے اور بیٹھا اور رکعت پڑھ کر رکعت پڑھ کر کے اشارے سے پڑھے اور یہ کھڑے ہو اشارہ کرنے سے بہتر ہے اور جو شخص نماز اشارے سے پڑھتا ہے اور وہ شخص نماز کے اندر اچھا ہو گیا نماز پڑھ کر سے پڑھے اور جو بیٹھنے والا نماز میں کھڑے ہوئے پڑھ کر گیا باقی نماز کو کھڑے ہو کر پڑھے اور رکعت سے تلاوت اور جو کشتی جاری ہے اور زمین بیحد پڑھ کر نماز پڑھنا درست ہے اور جو بندہ میٹھ تو درست نہیں اور اگر کوئی ایک دن رات تمام بیٹھ یا بیہوش ہو کر نمازوں کو ادا و سدن کی قضا کرے اور اگر کھڑی پھر بھی اس سے زیادہ بیہوشی رہی باجونہ تو قضا کرے اور امام محمد کے نزدیک اگر پانچ وقتوں تک حالت بی قضا لازم آوے گی اور جو چھ وقت نماز تک یا زیادہ تک ہی تو قضا سا قط ہو گی **ف** اور کہ صاحب ہائے قیاس یہ کہ جب کسی نماز کا وقت گزر جاوے بیہوشی میں تو وہ نماز اس سے سا قط ہوتی ہے اور پانچ نمازوں تک قضا کرنا یہ آسان ہے اور یہی مذہب ہے مالک و شافعی کا اور دلیل وہ ہے جو روایت کیا واقطنی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے تحقیق کہ پوچھا انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اوش شخص کو جو بیہوش ہو جاوے اور ترک کرے نماز کو کہ انہیں پہلوں تلونگی قضا کر اور نماز کی جس کا وقت باقی ہو اور او زمین ہوشیار ہو اچھا ہو اور یہ حدیث نہایت ضعیف ہے اسناد میں اس کی حکم بن عبد اللہ بن احمد ملی کہما احمد نے کہا حدیث اس کی موضوع ہیں اور کہا ابن عیینہ نے نہیں ہوتا اور زمین ہوشیوں اور کاذب کہا اوکوا ابو حاتم وغیرہ اور کہا بخاری نے ترک کر دی گئی ہے حدیث اوکلی اور دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کیا محمد بن سنان عن ابی حنیفۃ عن عطاء بن ابی سلیمان عن ابن عمر عن ابراہیم الخضری عن ابن عمر انہ سئل فی الذی یقیمی علیہ یوم ما ولیکۃ قال یقضی یعنی کہا ابن عمر نے کہ جو شخص بیہوش ہو جاوے ایک دن اس قضا کرے اور روایت کیا عبد الرزاق نے نافع سے کہ بیہوش رہا ابن عمر نے ایک مہینہ سوئے قضا کی اس کی جوفوت ہو اور روایت کیا ابراہیم بن جریر نے آخر کتاب غریب الحدیث ثناء احمد بن یونس ثناء زائد عن عبد اللہ عن نافع قال اعجی علی عبد اللہ بن عمر یوم ما ولیکۃ فافات وکمر یقض ما فاتہ یعنی بیہوش رہا ابن عمر ایک دن اور ایک رات اور نہ قضا کی اس کی جوفوت ہو واللہ اعلم

باب سجدہ تلاوت کے بیان میں

سجدہ تلاوت کا ایک سجدہ ہے سب نماز کی شرطوں سے دو کبیروں کے بیچ میں بغیر ہاتھ اوٹھانے کے اور تشہد اور سلام کے اور سجدہ تلاوت میں جو نماز کے سجدہ میں پڑھتا ہے پڑھے اور چودہ آیتوں میں سے جو زمین سے ایک آیت پڑھے سجدہ واجب ہوتا ہے پہلی آیت سورہ اعراف کے اخیر کی دوسری سورہ مدثر کی تیسری سورہ غفل کی چوتھی بنی اسرائیل کی پانچویں میر کی چھٹی پہلی آیت سجدہ کی سورہ حج سے اور امام شافعی کے نزدیک دوسری آیت سجدہ یعنی واذا کعوا واتجدوا میں بھی سجدہ کرے **ف** اور ہمارے نزدیک اس واسطے سجدہ اس میں جگہ نہ کرے کہ وہ سجدہ نماز کا ہی نہ کرے اس کو تفصیل سے شیخ ابن الہمام کہہ رہا تھا جو دلیل لائے ہیں حدیث حقیقہ بن ہام کی کہ کہا میں نے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سورت حج کی اس سبب کہ او میں نے سجدہ کیا فلما یکملان اور جو اولیٰ دون سجدوں کو کرے تو اس سورت کو بھی نہ پڑھے کہا ترمذی نے نہیں ہے اسناد او کا قوی اور یہ اس سبب کہ اسناد میں اس کی ابن ابیہ ضعیف ہے اور روایت کیا ابو داؤد نے مرسل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

تفصیل دی گئی ہو کہ حج کی سبب و مسجدوں کے کہا ابو داؤد نے یہ حدیث مسند کی گئی ہے اور صحیح نہیں ہے اور اخرج کیا حاکم نے
 اور حدیث ترمذی کو اور کہا کہ عبد اللہ بن سعید اماموں میں سے ہے لیکن اخیر عمر میں اسکو اختلاط ہو گیا تھا اور میں کہتا ہوں کہ اگر یہ
 قول مسلم بھی ہو تو بھی محض حدیث کی جب ہوگی کہ اس حدیث کے راوی قبل حال اختلاط کے عبد اللہ سے اسہو ورنہ حدیث ضعیف
 بہر صورت ہے اور اس باب میں ایک اور حدیث ہے کہ روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ ابن ابی نعیم سے انھوں نے عمرو بن ابی اسحاق
 کہا کہ پڑھائے مجھ کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پندرہ سجدہ قرآن میں اور تین تین مفصل میں ہیں اور سورہ حج میں دو سجدہ ہیں اور
 یہ بھی حدیث ضعیف ہے کہ عبد اللہ بن ابی نعیم نے حدیث سے ساتھ اس کے کہ ابن القطان نے جو مہول ہے اور نہیں بچا نہ تھا
 حال اسکا **ص** شافعیوں نے ان کی تھوہیں نقل ہیں کہ وہ سجدہ تین تھوہیں میں ہیں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک اس میں تین سجدہ
 اور دلیل اولیٰ یہ ہے جو روایت کیا ابو داؤد نے کہ خطبہ پڑھا ہر ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تو پڑھی سورہ ص اوچے یا سجد
 اوچے اور سجدہ کیا اور کیا ہے بھی ساتھ آپ کے اور ہر ایک اور بار آپ نے پڑھا ص کو توجہ مستعد ہوئے ہم واسطے سجد کے او
 دیکھا آپ نے کہ فرمایا کہ یہ توبہ ایک نبی کی ہے اور لیکن میں نے تمکو مستعد سجد کے لیے جانا اور پھر اترے آپ اور سجدہ کیا تو اس سے
 معلوم ہوا کہ سجدہ کا واجب نہیں اور دوسرے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی وغیرہم ابن عباس سے کہ کہا انھوں نے
 نہیں سجدہ ص کا واجب سجدوں میں ہے اور دیکھا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ سجد کرتے تھے ص میں اور فرماتے تھے سجدہ
 اسکا داؤد علیہ السلام تو یہ کہ نبی سے اور ہم سجدہ کرتے ہیں واسطے شکر کے اور جوابا سکا یہ ہے کہ اس میں سے عدم وجوب ثابت نہیں ہوتا
 اور ہونا سجدہ کا شکر کے لیے منافی وجوب کے نہیں غایۃ الامر یہ ہے کہ آپ نے سبب سجدہ کرنے کا حق داؤد علیہ السلام میں اور ہر
 حق میں ارشاد فرمایا جیسا کہ عاقل پر پوشیدہ نہیں ہے اور کہا امام حافض ابو محمد عبد اللہ بن یعقوب بن المحرب تخریج کر کے اسے
 ابی حنیفہ نے اپنی سند سے **عَنِ ابْنِ حَنِيفَةَ عَنْ سَمَاءَ بِنْتِ حَرْبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعْبَةَ عَنْ ابْنِ مَوْسَى**
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِيَّ صَ مِثْلِي آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا ص میں اور یہ
 ہماری ہے اور روایت کیا امام احمد نے بکر بن عبد اللہ مزی نے سے انھوں نے ابو سعید ایک حدیث اور آخر اسکا یہ ہے کہ حضرت صلی
 علیہ وسلم ہمیشہ سجد کرتے تھے ص میں نقل کیا اسکو شیخ ابن الہمام **فصل گیارہویں** حق سجدہ میں بارگاہوں میں والجنم
 تیرھویں والانشقت میں جو دھوین لقوا میں اور امام شافعی کے نزدیک بھی چودہ سجدہ ہیں مگر ص میں اونکے نزدیک سجدہ
 اور حج میں دو سجدہ ہیں اونکے نزدیک اور حق سجدہ میں شافعی کے نزدیک جب ان **كُنْتُ مُرَاتِلًا تَعْبُدُونَ** پڑھتے تھے سجدہ کر
 اور ہر بار نزدیک جب وہ **لَا يَسْأَلُونَ** پڑھتے تھے سجدہ کرے **ف** اور بھی جانا چاہیے کہ تقدیم سجدہ کی جائز نہیں
 اور تاخیر جائز ہے تو احتیاط اس میں ہے کہ وہ **لَا يَسْأَلُونَ** پڑھتے تھے سجدہ کرے کہا ہے میں کہ دلیل ہماری قول حضرت عمر رضی اللہ عنہما
 اور وہ قول ہے کہ نہیں ملا اور کہا شیخ ابن الہمام **وَأَنَّ ذَلِكَ قَوْلُ عُمَرَ كَقَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ** یعنی یہ قول حضرت عمر کا غریب ہے لیکن اخرج کیا
 ابن ابی نعیم نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ وہ سجدہ کرتے تھے حق سجدہ میں نزدیک قول اللہ تعالیٰ **لَا يَسْأَلُونَ** کے اور زیادہ
 ایک روایت میں کہ انھوں نے دیکھا ایک شخص کو کہ سجدہ کرتا ہے نزدیک ان **كُنْتُ مُرَاتِلًا تَعْبُدُونَ** کے سو کہا آپ نے جلدی کی تو نے
ص ہاں اگر کوئی شخص آیت سجدہ کی سنے تو سجدہ کرے اگر چاہو اسکا قصد سننے کا نہ **ف** کیونکہ ہر ایک میں ہے کہ فرمایا

عبد اللہ بن سعید

ابن نعیم

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ اور سپرہو جو سنے آیت سجدہ کو اور جو پڑھے اور سکوا اور کہا شیخ ابن الہمام وَحَدَّثَنَا السَّجْدَةُ
 عَلٰی مِنْ سَجْدَةٍ غَرِيبَةٍ مِّنْ يَّهْدِيْهِ جَوْصَاحِبُ دَايَةِ بِيَانِ كِي مَرْفُوعٌ هُوَ اسکا غریب ہو اور اخراج کیا ابن ابی
 نے مصنف میں ابن عمر سے کہ سجدہ اور سپرہو جسے سنا اور سکوا اور بخاری میں ہی تعلیقاً کہا عثمان رضی اللہ عنہ کہ سجدہ اور سپرہو جسے اوکو
 اور اس جگہ کو اخراج کیا عبدالرزاق نے أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الثَّوْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ عُثْمَانَ مِّنْ يَّهْدِيْهِ
 فَقَرَأَ سَجْدَةً لِّسَجْدَةِ عُثْمَانَ فَقَالَ عُثْمَانُ إِنَّهَا الْمُنْجُوْةُ عَلَى مَنِ اسْتَعْمَلَ ثَوْرَ مَشْيٍ وَلَوْ لِّسَجْدَةٍ مِّنْ كَرِ
 حضرت عثمان ایک قصہ خوان پر سپرہو ہی اور سنے آیت سجدہ کی تاکہ سجدہ کریں حضرت عثمان ساتھ اس کے سوزن یا حضرت عثمان نے سجدہ اور سپرہو
 جو سنے سپرہو گئے اور سجدہ کیا وَاللّٰهُ أَكْبَرُ اور امام آیت سجدہ کی پڑھے مقتدی بھی اس کے ساتھ سجدہ کرے اگر سپرہو نہ ہو
 اور اگر مقتدی نے پڑھی امام اور مقتدی نہ اندر نماز کے اور نہ باہر نماز کے کبھی سجدہ کریں اور جو کوئی نماز میں تھا او اگر سنا تو وہ سجدہ کرے اور اگر
 مصلی نے آیت سجدہ کی اوس سنی جو اس کے ساتھ نماز میں نہ کرے سجدہ کرے بعد نماز کے اور جو سجدہ نماز کے اندر کرے تو بعد نماز کے
 سجدہ کرے اور نماز کو نہ ٹوٹائے اور اگر کہیں باہر نماز کے امام سے آیت سجدہ کی سنی اور اوستا قنہ کی یا اور رکعت میں امام کے ساتھ بلا بعد نماز
 سجدہ کرے اور نماز کے اندر کرے اور اگر اوس کی کوتاہی میں قبل سجدہ کے ملا امام کے ساتھ سجدہ کرے اور اگر بعد سجدہ کے ملا سجدہ کرے اور جو
 سجدہ نماز میں واجب ہو یا نہ ہو اسکو قصداً کرے اور اگر کہیں آیت باہر نماز کے پڑھی اور قبل سجدہ کرنے کے نماز پڑھنے میں مشغول ہو او
 نماز میں پھر اوس آیت کو پڑھا ایک ہی سجدہ اور سکوا کافی ہو اور اگر آیت پڑھی اور سجدہ کر لیا اور پھر نماز میں اوس آیت کو پڑھا تو پھر سجدہ کرے
 اور اگر ایک مجلس میں آیت سجدہ کو کئی بار پڑھا ایک سجدہ کافی ہو خواہ سب بار پڑھے کے اخیر میں سجدہ کیا یا ایک آیت پڑھے کے سجدہ کیا او
 پھر پڑھا کیا اور اگر ایک رکعت میں کئی بار پڑھا ایک ہی سجدہ لازم ہو خواہ سب کے بعد ایک ہی سجدہ کرے یا ایک بار پڑھے کے سجدہ کرے اور پھر
 کئی بار پڑھے اور اگر ایک رکعت میں آیت سجدہ کو پڑھا اور پھر دوسری رکعت میں بھی پڑھا امام ابی یوسف کے نزدیک ایک سجدہ لازم آوے گا اور
 امام محمد کے نزدیک دو سجدہ اور اگر آیت سجدہ کو بدل یا یا مجلس کو تو ایک سجدہ کافی ہو گا مثلاً ایک مجلس میں دو آیتیں سجدہ کی پڑھیں یا دو
 مجلس میں ایک آیت اور جو لاہر جو نا آتا ہو تو کئے جانے میں مجلس اسکی بدل جاتی ہو اور مدحت پر ایک شاخ سے دوسری شاخ پر جلا ہوا تو مجلس
 بدل جاوے گی اور اگر ایک شخص نے ایک مجلس میں کئی بار آیت سجدہ کو پڑھا اور سنے والے کی مجلسیں لگتیں تو کسی سجدہ واجب نکلے اور اگر پڑھنا
 کی مجلسیں پڑھیں لیکن سنے والے کی ایک ہی مجلس ہی تو او سپرہو ایک سجدہ لازم آوے گا اور ایک کلام سے دوسرے کلام کے شروع کرنے میں مجلسیں لگتی
 اور سبط ایک کان دوسرے کان میں اور کوئے گھر یا سجدہ بنے ایک کان میں اور ایک درخت کی شاخیں کئی مکان میں ظاہر روایتیں
 اور نواد کی روایت میں ایک کان اور اگر بیٹھے سے اوٹھ کھڑا ہو مجلس بدلے گی اور اگر کسی عورت کو طلاق کا استیقرار دیا اور وہ سے کھڑی ہو گئی تو
 مجلس بدل جاوے گی اور اگر کہیں ساری عورت پڑھی اور آیت سجدہ کی پڑھی تو کو وہ ہو اور اگر آیت سجدہ کو پڑھا اور باقی عورت سجدہ کو نہ کرے یا نہ پڑھیں
 یا ایک آیت اس کے ساتھ لانا سجدہ اور آیت سجدہ بھی پڑھنا سجدہ تاکہ کوئی نہ سنے اور او کو سجدہ بھی لازم آوے گا اور شادیہ اور حق وقت ہے جو ہو

باب ساؤ کی نماز کے بیان میں

جو شخص تین دن یا تین رات کی راہ کا واسطہ چال سے ارادہ کرے اور شہر کے گھروں سے نکل جاوے تو وہ ساؤ ہو اور واسطہ چال خشکی میں
 اونٹ کی یا سیاؤ کی ہو اور دیا میں جب ہو موافق ہو اور چار میں جو کچھ پہاڑ لائی ہو وہ اور تین دن میں تین رات ہمارے

توفیق ہو سکا تمام ہو گا مگر گنہگار ہو اسلام کی تاخیر کرنے کے سبب اور اللہ تعالیٰ کا مقدر مقبول کرنے سے اور دو تہین میں زیادہ ہو
 پر عین میں وہ فعل ہو جاوے گی اور اگر یہ اقامت نہیں کیا تو نماز اس کی باطل ہو جاوے گی کیونکہ مسافر پر یہ اقامت فرض ہے اور اگر تقیم
 اقامت کی مسافر کی نماز ہر گاہ کی کوئی وقت میں تو مسافر چار رکعت کا اور وقت کے بعد تقیم سفر کی اقامت نہ کرے کیونکہ وقت میں تقیم
 تا بعد از مسافر پر بھی چار رکعت فرض ہو جائیں ہیں اور وقت کے بعد مسافر کا فرض ہو کر نہیں بدلتا ہوا اور اگر مسافر امام ہو تو
 تقیم مقتدی تو مسافر قصر کرے اور تقیم پوری پڑھے اور سب ہو کہ مسافر کہ دیوے کہ تم لوگ اپنی نماز پوری پڑھاؤ اور میں تم مسافر ہوں
ف ایک بار حضرت امام ابی یوسف رحمہ کو مارون شہید بادشاہ کے ساتھ تشریف لیکے تو نماز پڑھی آپ نے رشید ساتھ تھے
 یعنی قصر کیا اور سلام پیر کے یہ کہہ کر تمام کر لو نماز میں اپنی ہی اہل مکہ ہم مسافر ہیں تو کہا ایک شخص نے یونین کہ نہیں یاد ہوں تیسرے
 اور حکم زیادہ ہوں تیسرے کہ امام صاحب نے کہ اگر توفیق ہو تو ان کا حکم کرنا نماز میں ایسا ہی ہے معراج میں **ص** اور اگر ایک شخص نے
 اپنے وطن اصلی کو چھوڑ کے دوسری جگہ وطن اصلی بنایا تو پہلا وطن پہلی باطل ہو جاوے گا اور دونوں وطن کے درمیان میں سفر کی ہو کہ
 خواہ ہو کہ وہاں تک کہ اگر وہ اس پہلے وطن پہلی میں داخل ہوا تو بغیر اقامت کی نیت کے تقیم ہو گا مگر وطن اصلی سفر کرنے سے نہیں باطل
 ہوتا ہی رہاں تک کہ اگر مسافر وطن اصلی میں داخل ہوا تو فی الفور داخل ہو ہی تقیم ہو جاوے گا اور لیکن وطن اقامت کا یعنی جس مقام میں
 پندرہ روز رہنے کی نیت کی ہو وہ باطل ہوتا ہی دوسری جگہ کے وطن اقامت مثلاً ایک شخص کا وطن اقامت کسی جگہ پر تھا پھر اس نے
 دوسری جگہ کو وطن اقامت کیا اگر وہ اونے دونوں کے درمیان میں سفر کی نہیں ہو تو اس وقت میں پہلی جگہ وطن اقامت نہ رہے گی تا کہ
 کہ اگر وطن اقامت میں پھر داخل ہوا تو بغیر نیت اقامت کے تقیم ہو گا اور اسی طرح سے اگر وطن اقامت اپنے وطن اصلی کی طرف ہوا تو
 وطن اقامت باقی رہے گا اور وطن اصلی اس کو کہنے میں جو اس کا اصل سکون ہو کہ اور سفر اور ضرورتوں قضا نمازوں کو نہیں بدلتے ہیں
 تو اگر سفر کی قضا نمازوں کو ضرورت قضا کرے تو قصر کرے اور اگر حضر کی نمازوں کو سفر میں پڑھے تو قصر کرے اور ضرورت میں اقامت

باب جمعہ کی نماز کے بیان میں

جمعہ کے فرض ہونے کی واسطے کئی شرطیں ہیں پہلے شہر میں تقیم ہونا مسافر پر جمعہ واجب نہیں دو سرے سند است ہونا یا ہر
 جمعہ واجب نہیں تیسرے آزاد ہونا غلام پر جمعہ واجب نہیں چوتھے مرد ہونا عورت پر واجب نہیں پانچویں بالغ ہونا اگر کے پروا نہیں
 چھٹے عاقل ہونا دیوانے پر واجب نہیں ساتویں آنکھ کا سلامت ہونا اندھے پر واجب نہیں آٹھویں پانچوں سلامت ہونا اگر کسی پر
 جمعہ واجب نہیں اور اگر وہ شخص جس پر جمعہ واجب نہیں حاضر ہو کہ اور جمعہ ادا کرے تو درست ہے مگر کا فرض اس کا ادا ہو جاوے گا اور
 جمعہ کے ادا کی واسطے بھی شرطیں ہیں پہلی یہ کہ شہر ہو کہ خواہ شہر کا کنارہ **ف** جانا یا جیسے کہ جمعہ فرض ہو مگر اس کا کافر
 ساتھ کتاب و سنت اور اجماع کے فرمایا اللہ تعالیٰ سَخَّاءُ الْوَدِيِّ وَالْمُتْلُوَةِ مِنْ تَحْتِ الْجَمْعَةِ فَاَسْعَىٰ اِلَىٰ حَرْبِ اللَّهِ
 یعنی جب ہر ایک نماز کی واسطے دن میں جمعہ کے تو دوڑ دو واسطے ذکر خدا تعالیٰ کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لَمَّا جَمَعَ
 حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَىٰ كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ اَوْ اَنْ يَّكُونَ عِدْلًا لِّاَوَّلِهَا اَوْ صِدْقًا اَوْ حَرَمًا اَوْ مَعْرُوفًا اَوْ مَعْرُوفًا اَوْ مَعْرُوفًا اَوْ مَعْرُوفًا
 ہر مسلمان پر جماعت سے مگر چار شخص پر غلام اور عورت اور لڑکا اور بیار پر روایت کیا اس کو ابو داؤد نے طارق بن شہاب کو کہا
 میں نے طارق بن شہاب نے فقط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہوا روایت نہیں کی اور یہ قول کچھ اسکی حدیث کا قاضی نہیں

کیونکہ مسابلی ہونے میں فقط دیکھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شرط ہی اور نہ حدیث میں کیونکہ غایت یہ ہے کہ حدیث میں اس کی روایت ہو اور
 اس میں خصوصاً جب مسابلی کی ہو تو حجت ہو کہ انور و بی حدیث اور بشرط شیخین کے ہر اور انراج کیا یہ بھی ہے طریق ہمارے کی تیسویں درجے
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جمعہ واجب ہے مگر اور پر اس کے اور غلام اور سافر کا اور روایت کیا او سکوط پرانی سے حکم میں
 اور او میں زیادہ کیا عورت اور مردیض کو اور مردیض کو اور ایچہ نہیں ہے اور یہی او کو حجت کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے چھوڑ
 تین جیسے سستی مگر دیکھا اللہ اسکے دل پر روایت کیا او سکوا صحابہ اور ابو داود اور ترمذی اور نسائی نے اور صحیح کیا او سکوا
 ابن خزیمہ اور ابن حبان نے بھی صحیح میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسے چھوڑے تین جیسے برابر لکھا جادو گیا تھا تین
 روایت کیا او سکوط پرانی نے جو کچھ میں حدیث جابر جعفری سے اور وہ ضعیف ہے لیکن اسکے واسطے بہت ثواب ہیں نیز کر رکھی
 ضعیف جابر کی اور غسل بھی دن جسے کے سنت ہے اور گداریاں او سکوا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے کہ چھ گئے حضرت علی
 رضی اللہ عنہ غسل دن جسے سے کہ اسکے غسل دن جسے اور عیدین اور دن عرفے کے سنت ہے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے جو کچھ
 قرطبی سے کہ اس کا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص ایسا لانا ہی اللہ پر اور کچھ دن پر تو او سپہ نماز جمعہ پر دن جسے کے
 مگر عورت اور لڑکے اور غلام اور مردیض پر اور فرمایا حضرت علی نے کہ نہیں جمعہ پر اور تشریق اور عید فطر اور انہی مگر سب جوامع
 یا بڑے شہرین اور مثل او سکوا مردیض و ضعیف سے انراج کیا اسکا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور صحیح کیا او سکوا ابن خزیمہ نے
 اور اسناد او سکوا یہ ہے **حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَقْصُودٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَرَنِ** انہی پورے
 اسناد صحیح ہے اور وہ جہر روایت کیا او سکوا ابن عباس نے کہ اول جمعہ چڑھا لید جسے کے مسجد رسول اللہ میں تھا ایک قرآن میں یعنی
 گانوں میں کچھ اسکے مخالف نہیں کیونکہ قرآن کا اطلاق عرب کے عرف میں شہر پر ہوتا ہے اور شاہد ہی اسکا کلام اللہ تعالیٰ کا لکھا ہے
هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَآئِينَ عَظِيمٍ اور اس جگہ قرآنین سے مراد کو اور طائف ہے اور زمین شک ہے
 اس بات میں کہ شہر ہو اور پہلے میں اس حدیث کو دفع کیا ہے لیکن مرفوع نہیں ہائی واللہ اعلم **ص** اور شہر کی تفسیر میں
 اختلاف ہے بعضوں کے نزدیک شہر وہ جگہ ہے کہ جس میں اسیر اور قاضی ہو کہ شرع کا حکم جاری کرے اور حد کو قائم کرے اور بعضوں کے
 نزدیک شہر وہ جگہ ہے کہ جس وقت وہاں لوگ جمع ہو رہے ہوں تو اس جگہ کی بڑی مسجد میں ساوین اور صاحب قرآن فی اسی کو اختیار کیا
 اور شہر کا کنارہ وہ ہے جو مقام شہر کے متصل ہو کہ اور شہر کے فائدے کی واسطے مقرر ہو مثلاً گھوڑا دوڑنے کے واسطے یا لشکر اور
 کی واسطے یا مردہ دفن کرنے کے لیے یا جنازہ پڑھنے کے واسطے یا اسی طرح اور کاموں کے لیے مقرر ہو اور جسے کا پڑھنا جمع کے ہر
 بنیامین خلفہ کی واسطے اور امیر حجاز کی واسطے درست ہے اور امیر مومنین کی واسطے اور عرفات میں درست نہیں دوسری شرط یہ ہے کہ شہر
 ہو یا وہ سکانتب تیسری شرط یہ ہے کہ شہر کا وقت ہو **و** یعنی قبل وقت ظہر کے اور زوال آفتاب کے جمعہ درست نہیں کیونکہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نابل ہو جاوے آفتاب پڑے ساتھ آدھون کے جسے کو ایسا ہی ہے کہ میں اور یہ حدیث مروی ہوئی ہے کہ
 معصوب بن عمر کو جب یہاں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ وہ پڑھتے کو جب نابل ہو جاوے آفتاب اور جمعہ جاری میں
 حضرت انس سے مروی ہے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے جسے کو جب نابل ہو جاتا تھا آفتاب اور روایت کیا اسلام نے
 سلم بن اکوع سے کہ تھے ہم جمعہ پڑھتے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جب نابل ہو جاتا تھا آفتاب کا اور لیکن یہ ایت کیا دار قرطبی نے

۱۵۵
 کتاب الصلوة
 باب جمع کی نماز کے بیان میں
 کیونکہ مسابلی ہونے میں فقط دیکھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شرط ہی اور نہ حدیث میں کیونکہ غایت یہ ہے کہ حدیث میں اس کی روایت ہو اور اس میں خصوصاً جب مسابلی کی ہو تو حجت ہو کہ انور و بی حدیث اور بشرط شیخین کے ہر اور انراج کیا یہ بھی ہے طریق ہمارے کی تیسویں درجے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جمعہ واجب ہے مگر اور پر اس کے اور غلام اور سافر کا اور روایت کیا او سکوط پرانی سے حکم میں اور او میں زیادہ کیا عورت اور مردیض کو اور مردیض کو اور ایچہ نہیں ہے اور یہی او کو حجت کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے چھوڑ تین جیسے سستی مگر دیکھا اللہ اسکے دل پر روایت کیا او سکوا صحابہ اور ابو داود اور ترمذی اور نسائی نے اور صحیح کیا او سکوا ابن خزیمہ اور ابن حبان نے بھی صحیح میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسے چھوڑے تین جیسے برابر لکھا جادو گیا تھا تین روایت کیا او سکوط پرانی نے جو کچھ میں حدیث جابر جعفری سے اور وہ ضعیف ہے لیکن اسکے واسطے بہت ثواب ہیں نیز کر رکھی ضعیف جابر کی اور غسل بھی دن جسے کے سنت ہے اور گداریاں او سکوا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے کہ چھ گئے حضرت علی رضی اللہ عنہ غسل دن جسے سے کہ اسکے غسل دن جسے اور عیدین اور دن عرفے کے سنت ہے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے جو کچھ قرطبی سے کہ اس کا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص ایسا لانا ہی اللہ پر اور کچھ دن پر تو او سپہ نماز جمعہ پر دن جسے کے مگر عورت اور لڑکے اور غلام اور مردیض پر اور فرمایا حضرت علی نے کہ نہیں جمعہ پر اور تشریق اور عید فطر اور انہی مگر سب جوامع یا بڑے شہرین اور مثل او سکوا مردیض و ضعیف سے انراج کیا اسکا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور صحیح کیا او سکوا ابن خزیمہ نے اور اسناد او سکوا یہ ہے حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَقْصُودٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَرَنِ انہی پورے اسناد صحیح ہے اور وہ جہر روایت کیا او سکوا ابن عباس نے کہ اول جمعہ چڑھا لید جسے کے مسجد رسول اللہ میں تھا ایک قرآن میں یعنی گانوں میں کچھ اسکے مخالف نہیں کیونکہ قرآن کا اطلاق عرب کے عرف میں شہر پر ہوتا ہے اور شاہد ہی اسکا کلام اللہ تعالیٰ کا لکھا ہے هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَآئِينَ عَظِيمٍ اور اس جگہ قرآنین سے مراد کو اور طائف ہے اور زمین شک ہے اس بات میں کہ شہر ہو اور پہلے میں اس حدیث کو دفع کیا ہے لیکن مرفوع نہیں ہائی واللہ اعلم ص اور شہر کی تفسیر میں اختلاف ہے بعضوں کے نزدیک شہر وہ جگہ ہے کہ جس میں اسیر اور قاضی ہو کہ شرع کا حکم جاری کرے اور حد کو قائم کرے اور بعضوں کے نزدیک شہر وہ جگہ ہے کہ جس وقت وہاں لوگ جمع ہو رہے ہوں تو اس جگہ کی بڑی مسجد میں ساوین اور صاحب قرآن فی اسی کو اختیار کیا اور شہر کا کنارہ وہ ہے جو مقام شہر کے متصل ہو کہ اور شہر کے فائدے کی واسطے مقرر ہو مثلاً گھوڑا دوڑنے کے واسطے یا لشکر اور کی واسطے یا مردہ دفن کرنے کے لیے یا جنازہ پڑھنے کے واسطے یا اسی طرح اور کاموں کے لیے مقرر ہو اور جسے کا پڑھنا جمع کے ہر بنیامین خلفہ کی واسطے اور امیر حجاز کی واسطے درست ہے اور امیر مومنین کی واسطے اور عرفات میں درست نہیں دوسری شرط یہ ہے کہ شہر ہو یا وہ سکانتب تیسری شرط یہ ہے کہ شہر کا وقت ہو و یعنی قبل وقت ظہر کے اور زوال آفتاب کے جمعہ درست نہیں کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نابل ہو جاوے آفتاب پڑے ساتھ آدھون کے جسے کو ایسا ہی ہے کہ میں اور یہ حدیث مروی ہوئی ہے کہ معصوب بن عمر کو جب یہاں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ وہ پڑھتے کو جب نابل ہو جاوے آفتاب اور جمعہ جاری میں حضرت انس سے مروی ہے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے جسے کو جب نابل ہو جاتا تھا آفتاب اور روایت کیا اسلام نے سلم بن اکوع سے کہ تھے ہم جمعہ پڑھتے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جب نابل ہو جاتا تھا آفتاب کا اور لیکن یہ ایت کیا دار قرطبی نے

عبدالمویدین سے کہا کہ میں حاضر ہوا ساتھ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے جسے میں ہوتا تھا خطبہ کا قبلہ وال کے اور ذکر کیا
ایسا ہی عمرو بن عثمان رضی اللہ عنہما سے اور نہیں دیکھا میں نے کسی کو عیب نہ پایا اسکو اور یہ دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ خطبہ قبلہ وال
کے تھا لیکن یہ کچھ قانع نہیں ہوا اسلئے کہ اتفاق کیا محمد بن ابی ہریرہ نے اور حضرت عبدالمویدین سے بیان کیا کہ **ص** چوتھی شرط یہ ہے کہ نماز کے پہلے
خطبہ موافق ایک تسبیح کے وقت ظہر میں ہو اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور صاحبین کے نزدیک ایک ذکر طویل یعنی ایک خطبہ دراز
پڑھا جاوے اور امام شافعی کے نزدیک دو خطبے ضرور ہیں کہ ہر خطبے میں حمد اور دعا اور حکم تقویٰ کا ہو اور پہلا خطبہ قرآن کے طور پر ہو
اور دوسرا دعا کے طور پر پانچویں شرط یہ ہے کہ جماعت ہو اور جماعت کی حد یہ ہے کہ امام کے سوا تین مرد ہوں اور اگر امام کے سوا دو کر کے
پہلے مقتدی بھاگ جاوے تو اس صورت میں امام ظہر شروع کرے اور اگر مقتدی چلے جاوے اور تین مرد بچاویں یا امام کے سوا
کرنے کے بعد سب بھاگ جاوے تو ان دنوں میں امام جمعہ تمام کرے چوتھی شرط یہ ہے کہ اذن عام ہو یعنی تمام لوگوں کو
مسجد میں بلانے کا حکم ہو اور جو شخص کہ جسے کے سوا سب نمازوں میں امامت لائق ہو وہ جسے میں بھی امامت لائق ہو تو اگر
مسافر یا بیمار یا غلام جسے میں امام ہو تو درست ہو جاوے گا اور امام زفر کے نزدیک ست نہ ہو گا اور معذور اور قیدی کی غلطی سے نماز
دن جسے کے شہر میں ہو وہ امام الی یوسف کے نزدیک وہ جگہ شہر میں جمود درست نہیں مگر جہاں ایسا شہر ہو کہ اس کے دو جانب ہوں تو شہر کا
حکم رکھیں جیسے بغداد اور امام محمد کے نزدیک وہ جگہ یا تین جگہ یا زیادہ جمعہ ایک شہر میں جائز ہے برابر ہے کہ شہر کے دو جانب ہوں یا نہ ہوں
اور اسی پر فتویٰ ہے اور جسکو عذر نہیں ہو سکی بھی نماز الگ نہ کرے کہ وہ ہوگی اور جس شخص کو عذر نہیں اس نے ظہر پڑھی اور جسکو عذر
دوڑا جس وقت کہ امام جسے نماز میں غول ہو تو ظہر اسکی باطل ہو جاوے گی جسے کی نماز پڑھے یا نہ پڑھے یہ امام صاحب مذہب ہی اور حدیث کے
نزدیک ظہر باطل ہوگی مگر جب کہ نماز جسے کی پالیو اور جو شخص کہ جسے کی نماز میں شہد میں یا سکو مسجد میں ہو تو وہ شخص جسے کی نماز پوری
اور ظہر نہ پڑھے اور اس نے جمعہ پایا **ف** یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا ہے اور امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ اگر مقتدی امام
کے ساتھ دوسری رکعت لگا کر تکرار یا یوسے جسے کو اوپر بنا کرے اور اگر دوسری رکعت کا اکثر نہ پاوے اور شامل ہو تو اوپر ظہر پڑھنا
لازم ہے اور جسکو اس نے نہیں پایا کیونکہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے مَا آذَرَ لَكُمْ فُصْلًا وَمَا فَانَكُمْ فَاقْضُوا یعنی
جو بات تم پر ہو اور جو جاتا ہے تو اسکو ادا کر لو اور پوری حدیث یوں ہے کہ جب قائم کی جاوے نماز تو نہ اؤتم دو رکعت ہو بلکہ اپنی جہاں سے
اور لازم ہے تیسرے الحینان اور سکون ہو جاوے او اسکو پڑھو اور جو فوت ہو جاوے تمام کر و روایت کیا اسکو احمد اور ابن جابر اور اس میں بکا
فاقضوا کے اقضوا ہے اور بھی اخراج کیا اس حدیث کو بخاری سلم ابو داؤد ترمذی نسائی ابن ماجہ وغیرہم نے ابو ہریرہ سے اور ایک روایت
میں صحیح ابن جابر نے یہ لفظ بھی واقع ہے یعنی فاقضوا اور اسی طرح سے بیان کیا اسکو صاحب ہدایہ نے کہا مسلم نے خطا کی سفیان بن
نے اس لفظ میں اور نہیں جانتا ہوں کیونکہ روایت کیا ہے اس لفظ کو زہری سے اسو سفیان لکھا ابو داؤد نے نہیں لکھا اسو سفیان کے
کیسے یہ لفظ اور جوابا سکا یہ ہے کہ روایت کیا امام احمد سند میں عبدالرزاق سے انھوں نے زہری سے انھوں نے زہری سے اور اس میں فاقضوا
کا لفظ ہے اور روایت کیا بخاری سے اور اس میں حدیث ہے اس سے زہری سے اور کہا فاقضوا اور سفیان کی روایت ہے زہری سے مانند اس کے
اور بھی کہا بخاری سے حدیث ہے ثناء یونس عن الزہری عن ابی سہل عن ابی ہریرہ عن عائشہ عن عائشہ عن عائشہ اور بھی
روایت کیا ابو نعیم نے مستخرج میں ابو داؤد و طحاوی سے انھوں نے ابن ابی حنیفہ سے انھوں نے زہری سے مانند اس کے تو باطل ہو گیا اس

صورت میں قول البوداد کا اور تفصیل اسکی فتح القدر میں ہے **صل** اور جب پہلی اذان ہو تو تہجد کی غریباً بیجا چھوڑ دیں اور جسے کی طرف توجہ ہوں اس کے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فاسمعوا للی ذکر اللہ و ذکر الیہ یعنی وہ لوگوں کو یاد اللہ اور چھوڑ دو یعنی نیچے کے **صل** اور جب خطبہ پڑھے کہ امام اور ائمہ نماز اور بات حرام ہوں **ف** کیونکر فرمایا حضرت علیؓ علیہ وسلم نے جب خطبہ امام تو نہ نماز ہی نہ کلام اور نہ رفع اسکا غریب ہی اور معروف یہ ہے کہ یہ کلام نہری کا ہی روایت اسکو مالک نے موطا میں کہا کہ خطبہ امام کا منع کرنا ہی نماز کو اور کلام اسکا منع کرنا ہی کلام کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت عطاء بن عبد اللہ بن عباس اور ابن عمرؓ کو کہتے تھے نماز اور کلام کو بعد خطبہ امام کے اور کہا ابن ابی شیبہ نے شاکل عطاء بن الحوام عن یحییٰ بن سعید عن یزید بن عبد اللہ عن ثعلبہ بن ابی مالک القرظی قال اذا ترک عمر وعثمان فکان الامام اذا خرج یوم الجمعة ترک الصلوة والکلام یعنی پایا سینے عمر و عثمان کو کہ جب خطبہ امام دن جمعہ کے ترک کرتے تھے ہم نماز اور کلام کو اور مروی ہے حضرت علیؓ سے ماندا اسکے اور بھی روایت کی عروہ کہ جب خطبہ امام منبر پر نہ ہوں میں ہی نماز اور کماز سیری کہ جو شخص آئے دن جمعہ کے اور امام خطبہ پڑھتا ہو خطبہ اور نماز نہ پڑھے اور اخراج کیا علیؓ نے ابو ہریرہؓ کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ وسلم نے جب خطبہ کلام کیا اپنے صاحب سے اور امام خطبہ پڑھتا ہی سولو کیا تو اور جو خطبہ کیا اسکا بعض لوگوں نے کہ آیا ایک شخص اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے تو فرمایا کہ پڑھی تو نماز ہی طاعت لے کر نہیں کہا کہ پڑھ دو رکعتیں لغوی کیونکہ دوسری روایت میں ہی انس رضی اللہ عنہ سے کہ آیا ایک شخص مسجد میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کھڑا ہو اور پڑھ دو رکعتیں اور باز سے ہے آپ خطبہ سے یہاں تک کہ فارغ ہو وہ شخص نماز اخراج کیا اسکا دارقطنی نے اور کہا کہ اسنا وکیا اسکا عبید بن محمد عبد بنی اور وہم کہا اوہم بنجر کا لا دارقطنی نے احمد بن حنبل سے یہی حدیث مرسل اور اوہم بنی کہ استطار کیا آپ نے اسکا اور کہا کہ یہ معلول مہواب ہے اور ہم کہتے ہیں کہ مرسل حدیث تو اسکے مقتضی پر عمل ضروری ہے میرا سنادا و سکا زیادت ہے جبکہ ماقبل کے معارض نہ ہو کیونکہ اور حدیث میں اسکا ذکر نہیں ہے کہ اسکا مخالف مذکور ہے اور زیادت ثعلبی نے مقبول ہے اور فقط زیادت اسکی موجب غلط نہیں ورنہ مقبول کیجا و زیادت سلم کی ہے حدیث میں واللہ اعلم **صل** جب تک کہ تمام کے خطبہ کو اور جب امام منبر پر بیٹھے تب اذان کو ہی چھوڑ دوسری بار امام کے آگے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں فقط یہی اذان تھی روایت کیا جامع نے سو سلم کے سائب بن یزید کہ امام تھی اذان دن جمعہ کے اول اسکے جب امام بیٹھا تھا منبر پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور ابو بکرؓ اور عمرؓ کے سوجب خلافت ہوئی عثمانؓ کی زیادہ کیا دوسری اذان کو اور ابن ماجہ میں ہے کہ زیادہ کیا دوسری اذان کو ایک گھر میں کہ امام و سکا و زنا تھا بازار میں اور بعض مسلمانوں میں ہے کہ زیادہ کی حضرت عثمانؓ نے تیسری اذان اور تیسری اذان اس سے ہے کہ ایک قاضی کو بھی اذان شمار کیا ہے جیسا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہین کل اذا نکت الصلوة یعنی دو بیان و نون اذان کے نماز ہی سنی ایک اذان اور ایک قاضی کے نوحہ ہو گیا اس سے وہ معارض جو وار کیا اسکو بعض لوگوں نے کہ اذان کے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے اور اسکے بعد نماز تو سنتیں کہ وقت ہو نہیں کہ یا اذان حضرت کے وقت میں تھی اور وہ جو چاہے یا اسکا بعض لوگوں نے کہ سنتیں پڑھتے تھے بعد اذان کہ تو وہ جہالت ہے کیونکہ اذان متصل ہوتی ہے خطبہ کے پانچوں کے اور جائز ہے بات

اور دن قربانی تک یعنی عید کے بعد عصر تک نماز کا بڑا اور دلیل اور نکی یہ ہے جو روایت کیا ابن ابی نسیہ ثنا ابو اسود عن
 ابی اسحق عن ابی اسود قال کان عبد اللہ بن مسعود یصلیٰ الفجر فی صلوٰۃ العصر من یوم النحر
 یقول اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر
 تکبیر کہتے تھے نماز فجر سے دن عرفہ کے قربانی کے دن نماز عصر تک اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ اکبر لا الہ الا اللہ اکبر
 علی اور عارضی اللہ نماز سے کہا دونوں نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر کرتے تھے سبحان اللہ سبحان اللہ سبحان اللہ
 اور تھے قنوت پڑھتے نماز فجر میں اور تھے تکبیر کہتے دن عرفہ کے نماز صبح سے اور ختم کرتے تھے اوسکو نماز عصر تک اخیر یا م شریق میں
 اور صبح کیا اوسکو حاکم نماز کا نہ تھی کہ یہ حدیث وہی ہو گویا موضوع ہی کیونکہ عبد الرحمن بن ہشام اور ابی ہشام نے اوسکی حدیث میں اور
 سعید اوسکی ہناد میں اگر سعید کر رہی ہو تو وہ ضعیف ہے اور اگر دوسری ہو تو مجہول ہے اور اخرج کیا اوسکا بیہقی نے او ضعیف کیا اوسکو
 ص اور اوس عرت پر جس نے مرنے کے ساتھ اقتدائی اور اوس مسافر پر جو قیم کا مقتدی ہی یا م شریق کے آخر روز کی عصر تک
 اور مقتدی تکبیر شریق کی ترک کرے اگر امام ترک کرے ف کیونکہ متابعت امام کی اندر نماز واجب ہے اور باہر نماز کے واجب نہیں

باب خوف کی نماز کے بیان میں

جس وقت کہ دشمن کا خوف زیادہ ہو تو اس وقت امام دُگروہ کرے ایک گروہ کو دشمن کی طرف کرے اور دوسرے گروہ کے ساتھ
 ایک کھت بڑھے اگر مسافر ہو اور دو کھتیں اگر مقیم ہیں تب اگر وہ دشمن کی طرف چلے جاویں اور دوسرے گروہ دشمن کی طرف تھا تو
 اور چلے آئے کے ساتھ امام جو باقی ہی نماز میں اور سلام پیر دیکھ امام اکیلا اور چلے جاویں یہ طرف دشمن کے اور پہلا گروہ آئے اور
 تمام کرے نماز کو بغیر قرائت کے پھر دوسرے آئے اور وہ ساتھ قرائت کے نماز تمام کریں اور فجر کا حکم بھی ایسا ہی ہے ف
 اور دلیل ہماری حدیث ابن مسعود کی ہے اخرج کیا اوسکا ابو داؤد اور او میں یہی مذکور ہے او ضعیف کیا اس حدیث کے لوگوں نے
 بسبب ابو سعید کے کہ نہیں سنا انھوں نے اپنے باب ابن مسعود او ضعیف روی قوی نہیں ہا وہ تفصیل سے بیان کیا اسکو شیخ ابی ہاشم
 نے فتح القدیر میں ص اور مغرب کی نماز میں پہلے گروہ کے ساتھ دو کھتیں پڑھے اور دوسرے کے ساتھ ایک کھت اور
 اگر زیادہ ہو تو خوف کے گھوڑے سے اتر نہ سکیں تو اکیلے اکیلے سوار نماز پڑھیں اور رکوع اور سجدہ اٹھائے سے کریں اور اگر
 قبلہ کی طرف ہونہ نہ کر سکیں تو جس طرف چاہیں ہونہ کریں اور باطل کر تباہی نماز کو لڑائی کرنا اور چلنا اور سوار ہونا ف
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چار نمازیں چنگ خندق میں پڑھیں چھین اور اگر لڑائی میں نماز پڑھنا درست ہوتا تو کیوں نہ کرتے آپ

باب جنازہ کے احکام کے بیان میں

جو شخص کہ فریضہ کے ہو اوسکے واسطے ہے کہ ہونہ قبلہ کی طرف کیا جائے واہنی کروٹ سے اور کلمہ شہادت کا کھلا لیا
 اور چپ لٹا اختیار ہے ف اور اول موافق سنت ہے اور چپ لیٹنے میں آسانی ہو اور دلیل اوسکی یہ ہے کہ روایت کیا حاکم نے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب بقیع میں لٹے مینے میں تو پوجھا حال برابر بن معمر کا سوکھا سمجھنے وفات کی اور میں صحت
 ایک کہ میں جب قریب ہوں موت کے تو گردنیا ہونہ میرا طرف قبلہ کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پوجھا ہوا کھانا بقیع
 اور لیکن یہ بات گدھا کی کروٹ پر لیٹے تو ممکن ہے استدلال اس پر صحیح میں ہے براہین عارضیہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

فقہ حنفی کے مابین ۹
زیب و حسن کے ہونے سے
اور ان کے ہونے سے
غافل ہونے سے
سنہ مطلق

کہ فرمایا آپ جب آؤ خواجگاہ اپنی کو تو وضو کر مثل وضو نماز کے پھر لیٹ دہنی کروٹ پر اور کہ **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ نَفْسِیْ**
اَللّٰہِکَ آخر تک یہاں تک کہ کہا اگر مرد یا عورت کا مٹاؤں شہر کے اور لیکن دہنی کروٹ پر لیٹنا اور بونہ قبیلے کی طرف بھی کرنا
سو بعض لوگ حجت پکڑتے ہیں اوس سے جو روایت کیا او سکوا امام احمد نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو حضرت عائشہ نے وقت موت کے
موت قبیلے کی طرف کیا تھا اور بہت طویل حدیث بیان کی ذکر کیا او سکوا شیخ ابن الہمام نے لیکن یہ حجت ضعیف ہے اور اس واسطے نہیں کیا
او سکوا ابن ابی نعیم کے محقق کے باب میں کتاب الجنائز سے سوا ایک اثر کے ابراہیم غمی سے کہ موندہ کرے میت طرف قبیلے کے اور حکم سے بھی
ایسا ہی لیکن زیادہ کیا اونسے کہ اوپر دہنی کروٹ کے اور میں نہیں جانتا ہوں کیونکہ ترک کیا ہوا او سکوا مرد کے سے اور کون شہادت کیا گیا
اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھاؤ تم مردوں کو شہادت اس بات کی کہ نہیں ہی کوئی معبود سوا اللہ کے روایت کیا او سکوا
جامع نے سوا بخاری کی اور ایسا ہی مروی ہے حدیث ابو ہریرہ اور روایت کیا مسلم نے مانند او سکے **ص** اور جب مرد کا تباہی کی
داڑھی باندھ دیا وکی تاکہ کو بند کرے اور خوشبو لگا کر رکھے اور او سکوا تخت اور کفن بلبے اور بلبے کا شہا طاق ہووے
ف اس واسطے کہ حدیث میں آیا ہو اللہ تر ہی یعنی طاق ہو اور دوست رکھتا ہی طاق کو **ص** اور تخت پر رکھا جاوے
اور نگا کیا جاوے اور عورت او سکوا چھپالی جاوے اور وضو کر لیا جاوے بغیر کٹی اور ناک میں پانی ڈالنے کے اور اوس مرد کے اوپر وہ
پانی جاری کرے جسکو میر کی پتی یا ایشنان گھانس ڈال کے جوش کیا ہو ورنہ خالص پانی کے ساتھ دھو **ف**
اور وارد ہوئی ہے انصحن میں حدیث روایت کیا او سکوا حاکم نے مستدرک میں اور ایک روایت میں ہے کہ غسلا ہو گیا ہو ورنہ
یعنی غسل دے او سکوا ساتھ پانی اور میر کی پتی کے **ص** اور او سکوا سارے داڑھی گل خیر سے دھو و بعد او سکے مرد کو بایں
کروٹ لٹکے غسل دیکو اس قدر کہ جو بدن تخت ملا ہو و او سکوا پانی پونچھے پھر دہنی کروٹ لٹکاو اور اسی طرح غسل دیکو
ف اس واسطے کہ شروع کرنا دہنی سے مستحب ہے **ص** اور پہلے بائیں کروٹ لٹکانا اس واسطے کہ کما کہ حسین ابنی نے
سے غسل شروع ہو و پھر او سکوا لیکن بچے کے بچھاو اور او سکے پیٹ کو نرم نرم سے اور جو کچھ نکلا او سکوا دھو و غسل کو نہ دھو
تباہ او سکے ایک کپڑے سے پانی پونچھے اور او سکے ناخون تر لٹکاو اور مال میں لگھی نہ کرے اور امام شافعی کے نزدیک کرے
ف کیونکہ کہ حضرت عائشہ نے جب بچھا لیا عورت کو کہ کھینچ جاتے ہیں بال او سکوا پیشانی کے یعنی لگھی کی جاتی ہے کہ کیوں
کھینچتے تو ہم پیشانی او سکوا کو یعنی لگھی کرنا تو واسطے زینت کے ہوا و مرد کو حاجت زینت کی نہیں اخراج کیا اسکا عبد الرزاق نے
سفیان نے اسے انھوں نے کہا و انھوں نے ابراہیم انھوں نے حضرت عائشہ سے اور روایت کیا اسکو امام ابو حنیفہ نے حاد سے انھوں نے
ابراہیم سے اور روایت کیا ابراہیم غمی نے اپنی کتاب غریب الحدیث میں **شَاہِدُکُمْ شَاہِدُکُمْ** عَنْ ابْنِ اَبِیْہِمْ عَنْ
عَائِشَۃَ اَنَّہَا سَأَلَتْ عَنِ الْمَيِّتِ یُسْرَہُ رَأْسُہُ فَقَالَ لَہُ یعنی پونچھی گئیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مرد سے
کہ لگھی کیا جاوے کہ انھوں نے وہ قول **ص** اور او سکوا داڑھی اور سر نہ جو خبوتے اور سجدہ کے اعضا پر کافور سے یعنی پیشانی
اور ناک اور دونوں ہاتھ اور دونوں زانو اور دونوں قدم پر **ف** اور کافور لگانا ساجد حدیث سے ثابت ہے **ص**
سنت کفن کی مرد کو واسطے ازار اور کرتہ اور لفافہ ہے اور لفافہ کہتے ہیں اوس ہلور کو جو سب کپڑوں کے اوپر لپیٹی جاتی ہے اور
میتا خیرینے علم سے باندھنا سنت رکھا ہے اور او سکے واسطے ازار اور لفافہ بھی کما میت ہے **ف** اور کفن سنت کی حجت

یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کفن فرمائیے گئے تین کپڑوں میں پسینہ تھے سحر کے اور سحر کے نام ایک تمام کا ہی ایک تین کپڑے
 اس کے بہت اچھے ہوتے ہیں اور روایت کیا اسکو اصحاب صحابہ نے حضرت عائشہؓ سے لیکن اس میں بھی یہی مذکور ہے
 کہ تھا اور کپڑوں میں تھوڑا سا عطر لگا کر لے کر اس سے خارج ہو کر وہ بھی کفن میں لازم ہو جیسا کہ امام مالک نے تو جہاں
 کپڑوں میں کفن ہو گیا اور وہ غلط ہو کر بخاری میں ہے عن ابی بکر قال لعائشۃ فی کہ یکن رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فقال فی ثلثۃ ائاف قمیص قلذا اذ وفافاۃ یعنی پوچھا حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عائشہؓ
 رضی اللہ عنہا کہ کتنے کپڑوں میں کفن دیے گئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کہ تین کپڑوں میں کرتا اور ازار اور لفافہ اور
 یہ ضعیف ہے سببناصح بن عبد اللہ کوئی کے اور ضعیف کیا اسکو نسائی نے اور اگر ہو کہ اون لوگوں میں سے جسکی حدیث صحیح ہو
 قوی حدیث حضرت عائشہؓ کی معارض ہوگی اور جو روایت کیا امام محمد نے امام شہار ابو حنیفہ سے عن حماد بن ابی شیمان
 عن ابراہیم التیمی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کفن فی خلۃ یمانیۃ و قمیص یعنی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کفن دیے گئے ایک جو کہ یعنی میں اور کرتے میں مرسل ہو اور مرسل اگر چہ ہمار نزدیک حجت ہے لیکن تقدیم اسکی حدیث حضرت
 برکس طرح سے ہوگی ہاں اگر یہ کہا جاوے کہ حدیث قمیص کی ہر وہی ہے چند طریقوں سے تو معارض ہوگی حدیث حضرت عائشہؓ کے اور ان
 طریقوں میں سے جو طریقہ بیان کیا ہے اور تیسرے طریقہ وہ ہے جو روایت کیا عبد اللہ الزناق نے حسن جہری مرسل اور جو تھا طریقہ وہ ہے جو روایت
 کیا ابو داؤد و ترمذی عباس رضی اللہ عنہ کے کفن دیے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین کپڑوں میں اس کرتے میں جس میں انتقال کیا
 اور ایک جو کہ عمرانی میں اور عمرانی ایک شہر کا نام ہے اور یہ ضعیف ہے سببناصح بن ابی بلح راوی کے لیکن تہرچ شایر طبرستان
 ہو کہ کفن کو مرد و عورت سے زیادہ جانتے ہیں نہ اس مقام میں شک ہے کہ کون کون موی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل دیے گئے اس
 قمیص میں جس میں انتقال کیا پھر اوپر کس طرح سے کفن پہنا یا جاوے گا واللہ اعلم اور تہرچ یعنی جوڑا عرب کے عرف میں وہ کپڑوں کا نام ہے
 ازار اور جوار اور ہمار نزدیک عامہ نہیں لیکن اچھا بانا اسکو بعض لوگوں نے کیونکہ موی ہوا میں عمر سے کہ وہ عامہ باندھتے تھے
 مٹ کا اور سب کفن میں یہ کہ سفید ہو کہ مر دیکھ اسطے اور جوڑ کے لیے اور جائز ہے عورت کو زعفرانی اور زرد رنگ وغیرہ جیسا کہ
 حالت حیات میں اسکو درست تھا اور جوڑ کا کہ قریب بلوغ کے ہو کہ اور اسی طرح لڑکی بھی حکم بالغہ اور اللہ میں ہے اور دیکھ
 کفایت ہیں کہ کون کون کما حضرت ابو بکرؓ نے نظر کر دیکھ کر وہ کپڑوں میں سود مہلو کو اور کفن ہو چکا وہ سین کیونکہ زندہ کو زیادہ محتاج ہے
 نئے کپڑے کی طرف مڑنے سے یعنی کچھ حاجت نئے کپڑے کی نہیں اس میں کفایت ہے کہ کون کون زینت لباس اور صیغہ اللہ و نیلوی کی
 آجیات ہو جو جب حیات نے قصد انکال کیا تھا و سوف زینت وغیرہ بیادہ ہے اور روایت کیا عبد اللہ الزناق نے حضرت عائشہؓ سے
 سے کما ابو بکرؓ نے اپنے دونوں کپڑوں میں جن میں سے کپڑے تھے کہ وہ مہلو کو اور کفن ہو چکا وہ سین کیونکہ زندہ کو زیادہ محتاج ہے
 نہ خرمین ہم تمہارے واسطے نیا کپڑا لایا کہ ہمیں زندہ زیادہ محتاج ہے طرف نئے کپڑے کے کہ مر د سے اور صیغہ اللہ و نیلوی کی
 ابو بکرؓ سے خلاف اس کے معارض ہوا کہ جوڑ کیا ہے صنف عبد اللہ الزناق سے اور سند عبد اللہ الزناق کی کہ ہم نہیں ہند بخاری سے
 بلکہ اس سے بھی زیادہ صحیح ہے اور سند اسکی بھی پانچ مقررین عن ابراہیم بن عمر عن عائشۃ قالت الخرص اور
 عمدت کی واسطے میں اور لانا اور دہانی اور لفافہ اور سینہ بند جس سے اس کے پستان باغیہ جاوین سنت ہے اور اس کے واسطے

بعض حدیثوں میں

بعض حدیثوں میں اور بعض حدیثوں میں

وَسَلَامًا وَغَاثِيًا وَصَغِيرًا وَكَبِيرًا وَذَكَرًا وَأُنْثَىٰ ۖ اَللّٰهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَ مَوْتًا فَأَحْيِهِ عَلَىٰ سَلَامٍ ۖ
 وَمَنْ تَوَكَّلْتَهُ مِمَّا أَفْعَىٰ عَلَىٰ الْإِيْمَانِ أَوْ رَاكَ بَوْتًا أَلْهَمَهُ أَجْلَهُ لَنَا قَدْ طَلَا اللَّهُ أَجْلَهُ لَنَا قَدْ طَلَا
 اللَّهُمَّ أَجْلَهُ لَنَا شَافِعًا وَمُسْتَفْعًا أَوْ رَاكَ بَوْتًا أَلْهَمَهُ أَجْلَهُ لَنَا قَدْ طَلَا اللَّهُ أَجْلَهُ لَنَا قَدْ طَلَا
 اللَّهُمَّ أَجْلَهُ لَنَا شَافِعًا وَمُسْتَفْعًا أَوْ رَاكَ بَوْتًا أَلْهَمَهُ أَجْلَهُ لَنَا قَدْ طَلَا اللَّهُ أَجْلَهُ لَنَا قَدْ طَلَا
 نہیں ہوا ورنہ کسی کے نزدیک قرأت بھی ہوتی اور ہر جو حق کی تکبیر کے اور سلام پیر سے قرأت اس میں
 نسخ ہوا اور اس کے جو روایت کیا امام جو نے ابو حنیفہ سے انھوں نے حماد سے انھوں نے ابو ہریرہ سے کہ تھے لوگ تکبیر کہتے تھے
 بائیں یا چھ یا چار یہاں تک کہ انتقال کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر تکبیر کہتے تھے ایسی ہی نہ حضرت ابو ہریرہ سے یہ روایت
 والی جو حضرت عمرؓ تو انھوں نے واسطے اُنکے کہ تم کہہ رہے ہو احباب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اگر تم اختلاف کرو گے اختلاف کرینگے
 لوگ بعد نماز اور ابھی لوگوں کو تھوڑا سا نگہ رہا جو حدیث سے تو اجماع کرو ایسی چیز کا اجماع کریں اور پھر لوگ بعد نماز سے توسع
 لوگوں کی اس متفق ہوئی اس بات پر کہ اخیر نماز پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متقی تکبیر میں کہیں تھیں اوتنی ہی کہیں لو
 اوسکے ساتھ تسکیر میں اور جو بڑے میں اوسکے ماسوا کو تو تھوڑا تھا انھوں نے اور پایا اخیر چنانچہ کہ لوگ تکبیر میں کہیں تھیں اور پھر
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چار تکبیر میں اور یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ نہیں پایا ابو ہریرہ نے حضرت عمرؓ کو لیکن انقطاع ارسال میں داخل ہے
 اور وہ ہمارے نزدیک حجت ہے اور باوجود اسکے کہ ہوسل کیا اوسکو امام احمد نے روایت ملے شریعت میں سے انھوں نے ابو داؤد سے
 اور روایت کیا حاکم نے مستدرک میں ابن عباس سے کہ آخر جو تکبیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چنانچہ پر چار تکبیر میں تھیں اور پھر
 کہیں حضرت عمرؓ نے چار اور ابن عمرؓ نے چار چار اور حسن بن علیؓ نے علیؓ پر چار اور حسین بن علیؓ نے حسنؓ پر چار راضی ہوا بعد ان
 بزرگواروں اور تکبیر کی تلاوت کے حضرت آدم علیہ السلام پر چار اور سکوت کیا اوس سے حاکم نے اور ضعیف کیا اوسکو دارقطنی نے سبب
 قرآن میں اسباب کا متروک ہے اور روایت کیا اوسکو بیہقی نے سنن میں اور طبرانی نے نصر بن عبد الرحمن سے اور ضعیف کیا اوسکو
 بیہقی نے اور کما کہ وہی ہے ہیست و چونکہ اور بے ضعیف ہیں مگر یہ کہ اجتماع صحابہ کا چار پر دلیل ہے اس بات پر کہ یہ حدیث ثابت
 اور روایت کیا اوسکو ابو نعیم اسماعیلی نے تاریخ اصحاب میں حاکم ثناء ابو بکر محمد بن اسحاق بن عثمان ثناء
 ابن اھلبیون محمد بن الحارث ثناء شیبان بن القزحہ ثناء نافع بن مزین ثناء عطاء بن ابی حنظل
 اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكُونُ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ تَكْبِيرًا كَاتِبًا وَعَلَى بَنِي هَاشِمٍ خَسْفًا
 ثُمَّ كَانَ آخِرَ صَلَاتِهِ أَنْ يَتَكَبَّرَ ثَلَاثًا أَنْ خَافَ مِنْ الدُّنْيَا يَمْنِي تَعْبِيرًا عَنْ حُجْرَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَالْبُحْرِ
 سات ورنہ ہاشم پر بائیں چار نہیں آخر نماز میں چار تکبیر میں یہاں تک کہ کھنڈ دینا سے اور مرفوع ہو طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ تھی اخیر نماز میں تکبیر کہیں تھیں آپ نے اس میں چار تکبیر میں شریعت سے روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور ضعیف کیا اوسکو اور
 روایت کیا ابو عمر نے اسد کا سنن سلیمان بن ابی شیبہ سے کہ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے تھے چنانچہ پر چار اور بائیں
 اور سات اور آخر یہاں تک کہ انی خیر نے نماز کی طرف سے آپ کے اوس منکر لوگوں نے بھیجے آپ کے اور تکبیر کی بار
 پھر ثابت ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم چار یہاں تک کہ اوٹھ لیا اوتلو اللہ تعالیٰ نے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے اس سے

قرآن میں اسباب

قرآن میں اسباب

مسند میں ابن عباس سے منقول روایت ابن عباس کے مورث یا دیگر کچھ اور کھلا حازمی نے کتاب النسخ والنسخہ میں انس بن مالک سے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبیر کہتے تھے اہل بدر پر سات کبیرین اور بنی ہاشم پر بھی سات اور اخیر نماز کے پھر بھی اوسکو اپنے
 کبیرین کبیر تھیں اوسین چار یہاں تک کہ سطلے دنیا سے اضعیف کی گئی یہ حدیث بالحد ثابت ہوا کہ صحیح بار کبیرین ہیں اور
 ایسا ہی بیان کیا اوسکو مشائخ عظام نے واللہ سبحانہ اعلم وعلیہ السلام آخر شروع کرنا ساتھ درود اوشا کے سنت
 وعلی ہی روایت کیا ابو داؤد اور نسائی نے اور ترمذی نے دعوات میں فضالہ بن عبیدہ کہہ کر سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ایک شخص کو کہہ دیا کہ تیرا ہی اور نہیں ہر دو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور نہ ثنائی اللہ تعالیٰ پر ہو کہ ایک جلد ہی کی اس شخص نے
 تو بلایا اوسکو اور کہا کہ جب تک اسے کوئی تم میں سے تو چاہیے کہ شروع کرے ساتھ محمد اور ثنائی کے پھر درود بھیجے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 پھر دعا کرے بعد اوسکے جو چاہے صحیح کیا اوسکو ترمذی نے اور یہ دعائیں بھی حدیث میں وارد ہوئیں ہیں **ص** اور جو شخص
 کہ نماز پڑھے وہ مرد کے سینے کے برابر کھڑا ہو **ف** اس واسطے کہ یہ مقام قلب کا ہی اور اوسین نور ایمان ہی تو کھڑا ہونا
 سینے کے پاس اشارہ ہر طرف شفاعت کے واسطے ایمان اوسکے کے اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ کھڑا ہوتا
 اوسکے سر کے اور ایسا ہی مروی ہے حضرت انس سے کہ اوسکا کہ یہی سنت ہے لیکن اوسکی اسناد میں کلام ہی **ص** اور تیسری روایت
 کیواسطے بادشاہ پھر قاضی پھر امام محل کا پھر ولی میت کا عصبیات کی ترتیب اور ولی سے مرد کے اجازت لیکے غیر کو لانا
 درست ہے اور اگر ولی کے سوا دوسروں نے نماز پڑھ لی ولی کو اختیار ہے کہ نماز کو دو بہرہ اور اگر ولی نے پڑھ لی تو دوسرا لوگ نہ دو ہر اور جو
 مرد یا غیر نماز پڑھے ہوئے دفن کیا گیا تو اوسکی قبر پر نماز پڑھی جاوے جب تک شہرہ ٹرنے کا نہ ہو یعنی تین روز تک **ف** اس واسطے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھی ایک عورت پر انصار سے اور وہ دفن ہو چکی تھی اوسکی قبر پر روایت کیا اوسکو ابن جہل اور حاکم نے
 اور سکوت کیا اوس سے اور اخراج کیا ملائکہ نے موطا میں بھی انھوں **ص** اور سواری پر نماز جنازہ درست نہیں **ف** اور تو کیا
 اسکو مقفص ہے کہ جائز ہو کیونکہ نماز جنازہ حقیقۃً نماز نہیں ہو جہنم نے ارکان نماز کے اور استحسان نہیں جائز ہے کیونکہ اوسین تکبیر
 تحریر ہو جو ہی **ص** اور جس مسجد میں جماعت ہوتی ہو اوسکے اندر مرد کو رکھے نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اگر مردہ اوسکے باہر ہو
 تو اوسین اختلاف ہے بعض کے نزدیک مکروہ نہیں اور بعض کے نزدیک مکروہ ہے **ف** روایت کیا ابو داؤد اور ابن ماجہ
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ کافر یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نماز پڑھے مرد پر مسجد میں تو نہیں اجز و واسطے اوسکے
 اور ایک روایت میں فلا تکتبی لہ ہی اور صالح مولیٰ نوا اسکا اوسکی اسناد میں ثقہ ہے لیکن اختلاف ہو گیا تھا اوسکو آخر عمر میں نقل کیا
 نشانے نے ابن مسیر سے کہ وہ ثقہ ہے اور جس نے قبل اختلاف کے اوس سے سنا تو وہ روایت اوسکی صحیح ہے اور ابن ابی ذئب نے سنا اوس سے
 قبل اختلاف کے تو تفصیل کی اسکی شیخ ابن ہمام نے اور وہ جو مسلمین ہیں کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسجد
 جہاد کی ایک فتوہ ہے کہ اوس سے معلوم ثابت نہیں ہوتا اور جائز ہے کہ بعد ہوا اور وہ جو بعضی نے روایت کیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
 نماز مسجد میں اوسکی اسناد میں صحیح عقیقی شریک ہو واللہ اعلم **ص** اور جو لڑکا پیدا ہوا اور مر گیا تو اگر وہ باپ ہی تو نام نہ لگا
 رکھا جائے اور غسل دیا جاوے اور نماز پڑھی جاوے **ف** روایت کیا انسانی نے جلد سے کہ جب مرد کو نماز پڑھی جاوے اور پڑ
 وارث ہوگا کہ انسانی نے اور واسطے غیورین مسلم کے حدیث منکر ہے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے سفیان اصمونی ابو یوسف

صحیح مولیٰ الزہری

صحیح عقیقی

صحیح مسلم

اونہی دونوں نے عبداللہ بن مسعود سے کہا کہ جو جنازہ کے توپکڑے جلدوں کو نہ تھکے کیونکہ یہی سنت ہے اور سنا
 کیا امام محمد نے اونہی سے کہا انھوں نے سنت ہے یہ بات کہ اوٹھا دے جنازے کو جلدوں کو نہ تھکے اور اخراج کیا اوٹھا
 ابن ماجہ اور نفاذ اسکایہ کہ جو اوٹھا و جہاز کو توپکڑے چاروں کو نہ تھکے اور امام شافعی کے نزدیک اس کے گناہ گزر گزر
 کی طرف سے اور پیچھے کا شخص سینے سے اونچا اور ایسا ہی روایت کیا سعد بن حنفیہ کے جنازہ اوٹھنے کو ابن سعد نے بقائتین
 اور امام شافعی نے ساتھ سند ضعیف اور مروی ہے یہ بھی بہت صحیح ہے لیکن جواب اوٹھنا یہ کہ اس وقت ہجوم تھا مالک کا اس وقت
 جنازہ اس طرح پراوٹھا گیا اور مروی ہے حدیث میں کہ ستر ستر از فرشتے جنازہ میں حاضر ہوئے تھے یا کوئی اور سب ہوگا اور علی بن
 حدیث میں وارد ہے روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی نے عبداللہ بن مسعود سے کہا کہ پوچھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کس طرح
 ساتھ جنازہ کے فرمایا کہ گنہ گنہ سے اور جنب ایک قسم ہے و دو کی اور یہ حدیث ضعیف ہے اور کمال اصحاب ستہ حاکم نے کہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جلدی کرو ساتھ جنازے کے تو اگر مردہ نیک ہو تو تم جلدی لیے جاتے ہو اس کو طرف نیک کے اور اگر کبر
 تو جلدی رکھتے ہو تم اس کو کندھوں پر اپنے **ص** قیل جنازہ رکھے جانے کے بیٹھا کر وہ **ہو** کیونکہ بیٹھ جانے سے معلوم ہوتا
 کہ اس سے اعراض اور تغافل ہے اور جو شخص بیٹھا ہو اور جنازہ اس کے سامنے سے گزرے تو کھڑا ہو اور بعضوں نے کہا کہ اگر
 ہو اور صحیح اول ہے کیونکہ روایت کیا حضرت علی نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم کرتے ہو کہ کھڑے ہونے کا ساتھ جنازہ کے
 پھر بیٹھنے لگے بعد اس کے اور حکم کیا کہ بیٹھتے رہنے کا اور روایت کیا اس کو امام احمد وغیرہ نے **ص** اور جنازے کے پیچھے چلنا
 مستحب ہے **ف** اور اس باب میں دونوں طرح کے آثار وارد ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ پیچھے جنازے کے
 چلتے تھے اور حضرت عمر اور ابو بکر وغیرہ سے آگے چلنا ثابت ہے اور حق یہ ہے کہ جس طرح چاہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سوار چلے پیچھے جنازہ کے اور پیدل جس طرف چاہے اور لڑکا ناز بڑھی جاوے اور سپر روایت کیا اس کو اصحاب سنن اور ترمذی
 نے صحیح کیا اس کو اور ایک روایت میں ہے کہ پہلو آگے اس کے اور پیچھے اس کے اور اپنے اس کے اور بائیں اس کے اور روایت کیا
 ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ وغیرہم نے کہ چلتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر اور عمر آگے جنازے کے **ص** قبو کو
 اور کھڑے بناؤ **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہمارا واسطے ہے اور شوق واسطے غیر ہمارے کے ہے روایت کیا
 اس کو ترمذی ابن عباس اور اسناد میں اس کی عبداللہ بن عامر نے کہا اس نے کہ اس میں گفتگو ہے اور ابن ماجہ میں ہے اس میں
 بن مالک سے کہ جب انتقال کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو تھے میں نے شخص ایک کھڑے ہوا اور ایک نہیں بنایا
 تو کہا ہنسنے کہ جو پہلے آویگا اس سے قبور انہیں کے تو پہلے آیا بنانے والا کھڑا اور کھڑے بنائی گئی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 اور کھڑکی وصیت کی سعد واسطے اپنے مرض موت میں **ص** اور مروی کہ کھڑے ہو قبر سے قبل کی طرف قریب ہر کے
ف اور ایسا ہی روایت کیا ابن ابی شیبہ ابراہیم نخعی سے اور ابو داؤد و ترمذی میں کہ اس کے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قبر میں قبل کی طرف اور نہیں کھنچے گئے کھنچنے کے یعنی مثل نہیں کیے گئے اور امام شافعی کے نزدیک مثل چاہیے اور یہ ہے
 کہ کھڑا جو تخت پیچھے قبر کے کہ ہو و سر مرد کا مقابل میں دونوں قد حون قبر سے پھر داخل کیا جاوے سر مرد کا قبر میں اور نہ کہ کھڑا
 اور مروی ہے ہر ایک کے مقام اس کے سر کے پھر داخل کیے جاوے ہر ایک کے اور نہ کہ کھڑا و سر مرد کی ہر ایک کے

کہ اسی طرح رکھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبر میں اخراج کیا اوسکا امام شافعی نے اور تفصیل فتح القدير میں
اور کہنے والا کہ یرحمہ اللہ و علیہ صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ اور اس مقام پر جو صاحب ہادیہ لکھا ہے کہ ایسا ہی کیا تھا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دفن کیا تھا ابوہریرہ کو قبر میں سوہاؤنے اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ غلط ہے ابوہریرہ نے انتقال کیا
بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیکن ہدایت کیا ابن ماجہ صحیح بن اسلم سے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ تھوڑی
صلی اللہ علیہ وسلم نے اٹھ کر قعر کو قبر میں گئے تھوڑے عرصہ بعد ﷺ و علیہ صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ زیادہ کیا ترمذی نے بعد
و باللہ اور کہا کہ حسن غریب ہے اور روایت کیا اسکا ابوہریرہ و او طریقے سے اور حاکم نے اور او میں ہے کہ جب کہ تم مودون ہو
قبر میں سو کہو یرحمہ اللہ و علیہ صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ کیا اوسکو اور بہت طرہ دو سر ہیں اس حدیث کے ص اور مرد کا
موند قبیلہ کی طرف کر دے و اور یہی ثابت ہے حدیثوں سے اور اتفاق کیا ابوہریرہ اس نے ص اور جو کفن کے
کھنڈے کے خوف گروہ مذہبی تھی کھول دے اور کچی اینٹ اور بانس قبر پر رکھے و اس واسطے کہ بھائی گنہگار بنیں وہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روایت کیا مسلم نے سعد بن ابی وقاص سے کہ کما انھوں نے اوس مرض میں کہ مگر اوس میں بناؤ و اس
میرے بعد رو کر کھوا و سپر بنیں جیسا کہ کیا گیا تھا ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور گذر حدیث ابن عباس کہ رکھوا و
سیر اینٹیں جیسا کہ رکھی گئیں قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی قبر پر کی گئی قصبہ دریمہ مسل ہے اور روایت کیا ابن سعد نے طبقات میں کہ وصیت کی ابوہریرہ عمرو بن عبسہ
نے یہ کہی جاوین اوسکی حد پر کچھ قصبہ اور کہا کہ دیکھا میں نے مہاجرین کے دوست رکھتے تھے اوسکو اور قصبہ کل کو کہتے ہیں فقط
ص اور دفن کے وقت عورت کی قبر پر پردہ کرے اور مرد کی قبر پر کرے و اس واسطے کہ پردہ خاص واسطے عورت کے
ص اور پختہ اینٹ اور لکڑی قبر میں بچا نا کر وہ ہے عورتی ڈالے اور قبر کو ابی ایشٹ کرے اور مرد بکرے و او جسے
دیکھا قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سو بیان کیا کہ وہ مثل اونٹ کی کولان کے ہو کہا امام ابو حنیفہ نے حدیث بیان کی جیسا کہ شیخ
مرفوعاً کہ منع کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد کے دفن سے قبر کے اور برابر کرنے سے اوسکو اور روایت کیا امام محمد ابراہیم بخاری سے
کہ کما انھوں نے خبر دی ہو کہ اوسے جس نے دیکھا قبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ابوہریرہ و عمر رضی اللہ عنہما کو کہ تھیں وہ اوٹھی ہو
زینچے اور او سپر بنچ میں شگاف تھا پتھر سفید سے اور صیج بخاری میں ہے ابوہریرہ بن جیاش سے کہ سفین شام نے حدیث بیان کی
اوسے کہ دیکھا انھوں نے قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ تھی مثل کولان شتر کے اور ایسا ہی روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے
اور بہت سے آثار اس باب میں وارد ہوئے ہیں اور روایت کیا ابوہریرہ بن شاہین نے کتاب الجنازہ میں مسلم سے کہ پوچھا میں نے
ابو جعفر محمد بن علی او قاسم بن محمد بن ابی بکر اور سالم بن عبد اللہ کہ کس طرح تھیں قبر آپ کے بزرگوں کی کہا کہ تھیں یہ کچھ ناٹن کے اور وہ
نے روایت کیا ایسا ہی کہ کما انھوں نے خبر دی ہو کہ اوسے جس نے دیکھا قبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ابوہریرہ و عمر رضی اللہ عنہما کو کہ تھیں وہ اوٹھی ہو
زینچے اور او سپر بنچ میں شگاف تھا پتھر سفید سے اور صیج بخاری میں ہے ابوہریرہ بن جیاش سے کہ سفین شام نے حدیث بیان کی
اوسے کہ دیکھا انھوں نے قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ تھی مثل کولان شتر کے اور ایسا ہی روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے
اور بہت سے آثار اس باب میں وارد ہوئے ہیں اور روایت کیا ابوہریرہ بن شاہین نے کتاب الجنازہ میں مسلم سے کہ پوچھا میں نے
ابو جعفر محمد بن علی او قاسم بن محمد بن ابی بکر اور سالم بن عبد اللہ کہ کس طرح تھیں قبر آپ کے بزرگوں کی کہا کہ تھیں یہ کچھ ناٹن کے اور وہ
نے روایت کیا ایسا ہی کہ کما انھوں نے خبر دی ہو کہ اوسے جس نے دیکھا قبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ابوہریرہ و عمر رضی اللہ عنہما کو کہ تھیں وہ اوٹھی ہو

باب شہید کے بیان میں

جو شخص کھانا پھرنا لے ہوگا اور تیر خیر سے مارا جائے گا غلام کی راہ اور اس بارنے کے لئے زمین مال دینا واجب خواہ وہ یا مسلمان یا کافر

زخمی پایا جاوے تو جہر غسل واجب ہے جیسے جنب اور راض اور نفسا یا الرکاب ہو تو وہ شہید نہیں اور جسکو تیز خیز سے قتل نہیں کیا بلکہ
 بجاری خیز سے تو وہ بھی شہید نہیں مگر اگر باغیوں نے مارا ہو تو یا مشرکین یا لٹنے والوں نے گناہ مقتول جس جہر سے چاہیں
 ماریں شہید ہو **ف** اور جنب اگر شہید ہو تو امام صاحب کے نزدیک غسل او سکولہ یا باوٹیکا اور صاحبین کے نزدیک نہین دلیل امام صاحب
 کی یہ کہ روایت کیا ابن حبان اور حاکم نے عبد اللہ بن میر سے کہا کہ سنائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے اور
 تحقیق کہ قتل کیا گیا خطلہ بن عامر ثقفی صاحب تمھارا غسل دیتے ہیں او سکولہ لاگو تو پوچھا صحابیوں نے او کی بیوی کا کہا کہ کھلے تھے
 وہ اور جنب تھے اخیر حدیث تک اور فرمایا آپ نے کہ یہ واسطے غسل دیتے ہیں او سکولہ لاگو اور کہا حاکم نے صحیح ہے اور شرط مسلم
 اور بیوی کا ذکر نہیں کیا اور نام او کی بیوی کا جمیلہ بنت ابی سلول ہیں تھیں عبد اللہ بن سلول منافق کی اور باغیوں کے
 یا مشرکوں کے ماتھ سے جو مارا جاوے تو وہ شہید ہو اور دلیل اسکی صاحب ہر نے یہ بیان کی ہے کہ شہدا اُحد کے سب تمھارے
 نہیں ہر گئے تھے اور کچھ کسیکو غسل نہیں دیا گیا **و** اور جو غلام سے مارا جاوے بلکہ حد یا قصاص سے مرے تو بھی شہید نہیں اور
 جسکے مرنے سے دیت واجب ہو وہ بھی شہید نہیں مگر آپ اگر اپنے بیٹے کو مار ڈالے تو وہ شہید ہو اور اگر کسی شخص کو میدان میں جی
 نپایا بلکہ اسکی ناک چھوٹی ہوئی یا بائی تو وہ شہید نہیں جو اگر کسی سلمان کو ایک سلمان نے کہ وہ باغی اور ڈکیت نہیں مار ڈالا تو اگر لوہے
 مارا ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک شہید ہو اور جو لوہے سے نہیں مارا تو شہید نہیں اور صاحبین کے نزدیک کچھ لوہے کی شرط نہیں اور
 جو چیز کی مرے سے خاص نہیں جیسے پوستین اور قبا اور ٹوپی اور تمھارے روزہ وہ شہید ہے اور تار لیا ونگی اور اگر کفن میں سے
 کوئی چیز کم ہو تو زیادہ کرین اور جو زیادہ ہو تو کم کرین اور او سکولہ غسل نہ دیں اور ناز پڑھیں اور خون بھرا ہوا فخن دیا جاوے
ف کیونکہ روایت کیا امام احمد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سامنے آئے اُحد کے شہیدوں پر سو فرمایا کہ میں گواہ ہوں
 ان لوگوں پر دفن کرو اور انکو ساتھ زخموں اور ٹکے کے اور خون کے اور سپتلمزم ہے عدم غسل کو کیونکہ جب غسل ہوگا تو خون کہاں پڑے گا
 اور غسل کے ترک میں چند حدیثیں آئیں ہیں اخراج کیا بخاری اور صحابہ بن لیث بن سعد انھوں نے زہری سے انھوں نے عبد الرحمن
 بن کعب سے انھوں نے جابر بن عبد اللہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جمع کرتے تھے دو شخصوں کو شہیدوں اُحد اور فرماتے تھے کہ کون سا
 زیادہ ہے حافظ قرآن کا تو جب بتلا تو کوئی کسیکو او سکولہ کرتے بعد میں اور کہتے میں گواہ ہوں ان پر دن قیامت کے سو حکم کیا آپ نے
 انکے دفن کا خوف نہین اور نہین غسل دیا او سکولہ زیادہ کیا بخاری اور ترمذی اور نہیں ناز پڑھی او نہر کہا انسانی نے نہیں جانتا نہین
 کہ متابعت کی پولیش کی کہیں صحابہ زہری سے اس سناد پر اور بخاری نے نہیں اختیار کیا او سکولہ روایت کیا ابو داؤد و جابر سے
 کہ گنا ایک شخص کو تیرہ سینے میں یا حلق میں سو مر گیا اور کھا گیا اسی طرح اپنے کپڑوں میں اور ہم تھے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور سند اسکی صحیح ہے اور روایت کیا انسانی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ لپیٹ دو او کو انکے خوفوں میں کیونکہ نہیں ہو کوئی
 زخم کہ لگا ہو اسکی راہ میں مگر او گناہ قیامت کے کہ رنگ او سکارنگ خون کا ہوگا اور خوشبو جیسے مشک کی اور امام شافعی کے نزدیک ہر
 ناز بھی نہ پڑھی جاوے اور کہتے ہیں کہ تلوار چھو کرنے والی ہو واسطے گناہوں کے اور بعض فقہانے اسکو کلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر
 اور ایسا ہی ہو صحیح ابن حبان میں اور صحیح بخاری میں جابر سے کہ نہیں پڑھی ناز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے او پر قتلوں اُحد
 اور جواب ہاری طرف سے یہ کہ روایت کیا ابو داؤد و مراسیل میں عطاء بن ابی رباح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ناز پڑھی ابو

شہداء اہل حق کے تو اب عارض ہو گئی حدیث جابر کی یہاں نزدیک لیکن اگر کوئی کہے کہ یہ اسل فقیر جواب دے کہ یہ عطا علیہ السلام سے ہیں اور مسلمات انکے مانند مرفوع کے ہیں اور اگر مسلم ہو تو جب قوت دیکھو اور مسکو دوسری حدیث مرفوع تو قوت ہو گئی اور وہ یہی جو روایت کیا عاکم نے جابر سے کہا کہ تم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حمزہ رضی اللہ عنہ کو یعنی اونکی نقش نہیں مٹی تھی بسبب کثرت شہداء کے پھر کھڑے ہوئے لوگ قتال سے سوکھا ایک شخص نے کہ دیکھا میں نے اونکو فلاں درخت کے نیچے تباہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس درخت کے پاس اور دیکھا اونکو اور اونکا حال اور روئے پکار کے سوکھا ہوا ایک شخص انصاریؓ اور ڈالا اونپر ایک کبڑا پھر لائے گئے حمزہ علیہ السلام اور نماز پڑھی آپ نے اونپر پھر باقی شہید پڑھتے جاتے تھے اونپر نماز پہلو میں حضرت حمزہؓ اور اوٹھتے جاتے تھے اور حمزہ رضی اللہ عنہ وہیں رکھے گئے یہاں تک کہ پڑھی نماز سب شہید وہیں پڑا اور فرمایا آپ نے کہ حمزہؓ شہید وہیں ہیں اللہ کے نزدیک دن قیامت کے اور کہا کہ صحیح ہوا سنا دو سکا اور زمین نکالا او سکوشخین نے لیکن ہنادین اسکی مفصل بن صدقہ ہو اور او سکوا اگر ضعیف کیا بھی اور نسائی نے لیکن کہا ابوازی نے کہ تھے عطا بن مسلم تو شہید کرتے تھے اونکی اور احمد بن حنبل نے شہداء کی اونپر پوری شہادت اور کہا ابن عدی نے نہیں دیکھتا ہوں میں ساتھ اس کے کچھ حرج تو نہ کم ہو گئی حدیث دوسری اور وہ جت ہو اور شہدائے حسینؓ کہ قوت کر گئی حدیث ابو داؤد کو اور کہا احمد نے ثنا عطاء بن مسلم ثنا حماد بن مسلم ثنا عطاء بن الشائب عن الشعبي عن ابن مسعود قال قال كان النساء يوم اُخذ خلفاء المسلمين يمان تكركما فوضع حمزة لالمثني صلى الله عليه وسلم وتجي رجل من الانصار فوضع الى جنبه فصل عليه فرفع الا نصاري وتروا حمزة فثو سجى باخر فوضع الى جنبه فصل عليه فثو فتم وتروا حمزة فصل عليه يوم ميث سبعة صلوات يعني تحين جو زمین ان اہل حق کے پیچھے مسلمانوں کے یہاں تک کہ کہا میں رکھے گئے حمزہ واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور لائے گئے دوسرے شخص انصاریؓ اور کہا ان کے پہلو میں سو نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر اوپر چڑھ دیے گئے حمزہ رضی اللہ عنہ اور اٹھایا گیا وہ شخص پھر لائے گئے دوسرے شخص اور کہا پہلو میں حمزہؓ کے اور نماز پڑھی آپ نے اوپر اوپر اٹھایا گیا اور رکھے ہے حمزہ رضی اللہ عنہ یہاں تک کہ پڑھی اونپر نماز مشربا اور یہ بھی درجہ حسن کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ آخر عمر میں حفظ اونکا کر لیا تھا لیکن جن لوگوں نے اونسے اہل عمر میں روایت کیا تو وہ صحیح ہو اور میں جانتا ہوں کہ حماد بن سلمہ نے اونسے قبل تغیر کے سنا کیونکہ حماد بن زید نے تو ثابت ہوا کہ قبل تغیر کے سنا اور وفات اونکی عطل کے بعد پچاس برس کے ہوئی اور حماد بن سلمہ نے انتقال کیا قبل حماد بن زید کے بارہ برس پہلے تو روایت اونکی صحیح ہو گئی اور بشرط عدم تسلیم کے حسن تکم نہو گئی اور روایت کیا دارقطنی نے ابن عباسؓ کے جب پھرے مشرک لوگ شہید وہاں سے یہاں تک کہ کہا پھر لائے کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمزہؓ کو اور نکیر کی اونپر دس باروں ذکر کیا مانند اور روایتوں کے اور یہ بھی درجہ حسن تکم نہیں درجہ حسن تکم سب ضعیف ہوتے تب بھی حامل اون حدیثوں کا حسن ہوتا تھا کہ ہر حدیث حسن ہو کہ علاوہ اسکے کہ اوقادی نے نمازی میں حلتی عبد اللہ بن مسعودؓ کے عی عن عطاء عن ابن عباسؓ اور ذکر کیا اس حدیث کو تو رفع ہو گیا او سکا اور روایت کیا مولیٰ بن رجب بن قیش کمری سے کہا کہ تحامین اس لشکر میں کہ بھیجا تھا او سکوا جو کہ صدیقؓ نے ساتھ عمرو بن العاصؓ کے ایک اور فلسطین کی طرف اور ذکر کیا حدیث اور کہا کہ قتل کیے گئے انہیں مسلمانوں میں سے ایک ہوتے آدھی اور نماز پڑھی اونپر عمرو بن العاصؓ اور اون لوگوں نے جو ان کے ساتھ تھے

نقل ابن سعد

عطاء بن الشائب

اور تھے اس وقت ساتھ عرف کے قریب مسلمان اور دوسرے کہ نماز واسطے ظاہر کر کے کراست کے ہی اور وہ شہید بنیں اور ہر
 اور ایک اور عائش اور جناب اور نسا کو غسل دیا جاوے اور دلیل اسکی گذری کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 غسل دیتے ہیں جنہ کو ملا لگا اور ایک کو اس واسطے غسل دیا جاوے کہ سب کافی ہوئی شہداء اس کے حق میں غسل کے لئے کیونکہ وہ
 معصوم تھے بخلاف ایک کے کہ اس کا گناہ نہیں ہو تو اس کے حکم میں نہ ہوگا اور اگر ایک شخص کو شہر میں مقتول پایا او قاتل
 اس کا معلوم نہیں برابر ہر قاتل اس کا لہو ہے یا بڑی لاٹھی یا چھوٹی لاٹھی سے ہوا ہو غسل اس کو دویسے اگر ایسے موضع میں
 جہاں دیت اور قسامت لازم آتی ہو جیسے محلہ اور گھر وغیرہ میں پڑا ہو تو اگر شرک یا سحر یا جاس میں پڑا ہو تو اگر معلوم
 کہ لہو سے قتل ہوا ہی غسل نہ دیا جاوے گا کیونکہ وہ شہید ہی اور اگر لہو سے نہیں قتل کیا گیا ہی بلکہ بڑی لاٹھی سے امام صاحب کے
 نزدیک غسل دیا جاوے گا اور صاحبین کے نزدیک نہیں دیا جاوے گا اور اگر چھوٹی لاٹھی سے قتل ہوا ہی سب کے نزدیک غسل دیا جاوے گا اور اگر چھوٹی
 کہ قتل ہو ہی تو غسل دیا جاوے گا اور اگر کوئی شخص معرکہ میں خمی ہوا بعد اسکے سویا یا کچھ کھایا یا پیایا اس کا علاج کیا یا نہ کیا
 یا لیکر قتل کیا یا کچھ صدمت کی غسل دیا جاوے گا اور نماز پڑھی جاوے گی ان صعبہ رتوں میں امام محمد نزدیک فقط وصیت سے غسل دینگے اور اگر با
 یا ڈانگہ والا مارا گیا ہو تو غسل دینگے اور نماز نہیں پڑھینگے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نہیں نماز پڑھی باغیوں پر ایسا ہی ہوتا ہے

باب کعبہ میں نماز پڑھنے کے بیان میں

کعبہ میں فرس اور نفل پڑھنا درست ہے اور امام شافعی کے نزدیک یہ کہ میں کہا ہے کہ درست نہیں اور اونکی کتابوں میں لکھا ہے
 کہ درست ہے جب متوجہ ہو طرف دیوار کعبہ کے یہاں تک کہ اگر مومنہ کی طرف دروازے کا اور وہ کھلا ہو اور چوکت بھی برابر اس کی
 پلان کی کوئی نہیں تو نہیں جائز ہوگا اور یہی ہوا اونکی کتابوں میں کہ اگر معاذ اللہ کعبہ گرایا جاوے تو نماز اسکے باہر اس طرف
 مومنہ کر کے درست ہے اور اسکے اندر جائز نہیں مگر جب اسکے سامنے سترہ ہو یا بقیہ ہو دیوار کا اور اعتراض کیا اور پھر جب چھوٹا
 ف اور ہمارے نزدیک اس واسطے درست ہے کہ روایت جو صحیحین میں ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے کعبہ میں
 اور اسامہ اور بلال اور عثمان بن ملکہ اور بندہ کر لیا اس کو پھر ہے تھوڑی دیر اور سین کہا ابن عمر نے کہ پوچھا سینے بلال سے جس وقت
 نکلے کہ کیا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ کیسے دو ستون بائیں طرف اور ایک اہنی طرف اور تین پیچھے اپنے پھر نماز پڑھی
 تو تھا خانہ کعبہ کا اوس ان چھ ستون پر انتہی اور یہ دن فتح کے کا تھا جیسا کہ تصریح کی انھوں نے ساتھ اس کے نافع سے انھوں نے
 ابن عمر سے تو حدیث اور سوا اسکے معارض ہوا اسکے جو نکالا اون دن و نون نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 داخل ہوئے کعبہ میں اور اوس میں چھ ستون تھے سو کھڑے ہوئے نزدیک اپنے رب کے اور دعا کی اور نماز پڑھی تو ترجیح ہوگی حدیث ابن عمر
 کیہ کہ اثبات مقدم ہے نفی پر اور بعضوں نے جو تاویل کی حدیث بلال کی کہ صلوٰۃ سے اوس جگہ مراد دعا ہی غلط ہے کیونکہ خود بخاری میں ہے
 ابن عمر سے کہ پوچھا سینے حضرت بلال سے کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں کہا کہ ہاں دو رکعتیں آخر تک لیکن
 معارض ہوا اسکے جو صحیحین میں ہوا قول ابن عمر سے کہ بھول گیا میں پوچھنا اون سے کہ کتنی رکعتیں پڑھیں تمہیں تو اس صورت میں
 جمع اس طور پر ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار داخل ہوئے کعبہ میں دن نحر کے مومنین نماز پڑھی اور داخل ہوئے پھر
 دوسرے روز نماز پڑھی اور یہ حج و اعاب میں تھا اور یہی ہوا حضرت ابن عمر سے اسناد حسن کے اخراج کیا اس کا واقعہ غلطی سے تو محمد بن

حدیث ابن عباس کو اول روز پر واللہ اعلم ص کعبہ کے اندر نماز پڑھنا جائز ہو اگرچہ مقتدی کی پیٹ امام کی بیٹ کی طرف
مگر جسکی پیٹ امام کے مونہ کی طرف ہوگی اوسکی نماز درست نہوگی کیونکہ وہ امام سے آگے ہو گیا اور کعبہ کے اوپر نماز پڑھنا مکروہ
تعمیم کے واسطے اور ہر ایسے میں ہر کس شافعی کے نزدیک جائز نہیں ف اسواسطے کہ کعبہ اور مکہ نزدیک اوس بیٹا کا نام ہو اور
ہمارے نزدیک کعبہ ایک احاطہ ہو اور ہوا ہی آسمان تک نہ بنا کیونکہ نقل اوسکا ہو سکتا ہو اور دلیل اس پر یہ ہے کہ اگر ہمارے کوئی شخص
نماز پڑھے تو وہ کعبہ سے اونچا ہو تو اس صحت میں جب عمارت کا نام ہو تو نماز نہ جائز ہو اور مکروہ ہو اسواسطے کہ اوس میں تک
تعمیم ہو اور وارد ہوئی ہو اوس میں نہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ابن ماجہ سنن میں حضرت عمرؓ سے کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سات جگہ ہیں کہ نہیں جائز ہو نماز ان میں پیٹ خاٹہ کعبہ کی اور مقبرہ آخر حدیث تک اور ضعیف کی گئی
یہ حدیث ساتھ ابوصالح کتاب اللیث کے لیکن توشیح کی اوسکی جماعت نے اور کلام کیا بعضوں نے اور نہ جائز ہونے سے مراد یہ ہے
مکروہ ہو اور نماز کامل نہیں ہوتی ص اور اونکی کتابوں میں لکھا ہے کہ جب کوئی سترہ آگے کھڑا کر لیوے تو درست ہو اور نبیلہ کے
جائز نہیں اور اگر ایک امام کے ساتھ لوگوں نے اقد کیا کعبہ کے گرد حلقہ باندھ کے تو درست ہو مگر کوئی ان میں سے اگر اپنے امام
زیادہ کعبہ کی طرف نزدیک ہو مثلاً امام دو گز کے فرق پر ہو اور مقتدی ایک گز کے تو اس صحت میں اگر وہ شخص اوس طرف ہو چلا
امام ہو تو نماز اوسکی درست نہوگی اور اگر او طرف میں ہو تو درست ہوگی جانا چاہیے کہ کعبہ کی چار جانب ہیں چار دیواری کے حساب سے
تو چھوٹے شخص کہ اوس طرف کھڑا ہو جس طرف امام ہو تو وہ شخص جبوقت کہ کعبہ کی طرف امام سے زیادہ نزدیک ہو تو امام پر آگے ہو جاوے گا چنانچہ
دوسرے میں طرف کھڑے ہو والوں کیونکہ وہ جو شخص کہ ان میں امام سے زیادہ کعبہ کے نزدیک ہو وہ امام کے آگے نہیں ہو
فقط

ابوصالح کتاب اللیث

کتاب الزکوۃ

زکوۃ چاندی اور سونا اور سواخم اور تجارت کے مالوں میں اگر حاجت صلی سے زائد ہوں اور نصاب کے موافق ہوں اور تیرہ
میں مالک آزاد اور عاقل بالغ مسلمان کے ہو وین بعد ایک سال گزرنے کے ان چیزوں پر واجب ہوتی ہے زکوۃ فرض ہے
کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاَقْوَامُ الزَّكَاةِ یعنی ادا کرو زکوۃ مالوں اپنے کی اور اس پر جماع ہے صحت کا اور واجب ہونے سے مراد اس
مقام میں فرض ہونا ہو اور شرط آزاد ہونے کی اسواسطے ہر کمال مالک کا ساتھ حریت کے ہونا ہو اور غلام کی کچھ ملک نہیں ہو اور
بلوغ اور عقل کو بیان کیے اور اسلام شرط ہے اسواسطے کہ زکوۃ عبادت ہو اور عبادت کا فرض نہیں ہوتی اور نصاب بھی ضروری ہے اسواسطے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط کیا نصاب کو اور روایت کیا بخاری مسلم نے ابوسعید خدری سے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہو کہ میں
پانچ وسق سے کم جو کہ زکوۃ اور وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہو اور صاع چار مد کا اور مد ایک رطل اور تہائی رطل ہوتا ہو اور فرمایا کہ نہیں
ہو کہ میں پانچ اوقیہ سے چاندی کے صدقہ یعنی زکوۃ اور اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہو پانچ اوقیہ کے دوسو درہم ہو اور اس ملک میں
قرب پالیس روپے کے ہوتے ہیں اور فرمایا کہ نہیں ہے پانچ اونٹوں کے کم میں زکوۃ اور ایک سال گزرنے کی اسواسطے قید ہے کہ روایت کیا
مالک اور نسائی نے نافع سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حاصل کرے مال تو نہیں ہو زکوۃ اس پر بیان کیا کہ گزراوے
اس پر ایک سال اور روایت کیا ابو داؤد عاصم بن خمر رضی اللہ عنہما و حارث اعور سے انھوں نے حضرت علیؓ سے کہ فرمایا حضرت نے
جب ہوں تیرے واسطے دوسو درہم اور اوس گزراوے ایک سال تو اوس میں پانچ درہم ہیں اور پھر جا کے بیان کیا کہ نہیں ہو کسی

حارث الاعور

عاصم بن خمر

مال میں کچھ یہاں تک کہ گزر جائے ایک سال اور حادث اگر ضعیف ہو لیکن ماحکم فقہی اور روایت کیا ملک کے گھر کا سامنے
 نہیں لیتے تھے حضرت ابو بکرؓ کی مال سے زکوٰۃ یہاں تک کہ گزرے اور پہلے ایک سال **ص** اور جو مال بھاری یا زائد حاجت کی
 سے ہو جو جیسے غلام واسطے خدمت کے اور غلو واسطے کھانے کے اور کپڑے پہننے کے اور اسباب خانگی اور جانور ساری کے
 اور ہتھیار کا تو کوئی محتاج نہ رہا اور ضروری کے ہتھیار اور کتابیں پڑھنے کی زکوٰۃ واجب نہیں **ف** کیونکہ قرآن یا حضرت علیؓ
 علیہ السلام کے نہیں جو سلمان چھوٹے اس کے غلام میں اور اس کے گھوڑے میں اور ایک روایت میں ہے کہ نہیں ہوا اس کے غلام
 صدقہ مگر صدقہ فطر روایت کیا اس کو بخاری سلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے **ص** اور نیت تجارت کی بھی ضرور ہر مثلاً غلام کو کیا
 حاجت سے فاضل یا گھر بھی رہنے کے واسطے نمونہ اگر نیت تجارت کی ہوگی زکوٰۃ واجب ہوگی اور کتاب پر زکوٰۃ واجب نہیں
ف اور کتاب اس غلام کو کہتے ہیں کیا اس سے مالک کہے کہ اگر لڑتے رہے تو تو آواز دے اور زکوٰۃ اس واسطے
 اور سپہ واجب نہیں کہ حریت عرف اور سین نہیں ہر ملک ایک طرح کی حدیث یعنی غلام ہونا متحقق ہو جب تک اپنی قیمت ادا کر لے
ص اور جو شخص کہ قرضدار ہو یا قرض اس کے زکوٰۃ اور سپہ واجب ہوگی جب تک کہ قرض کسی شخص کا آتا ہو اور
 اگر قرض خدا کا ہو جیسے نذر یا کفارہ تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور مال شمار یعنی اس مال میں کہ مالک سے غائب ہو اور ہمسار کے
 ملنے کی نہیں ہو جیسے مال گیا ہو یا دیار یا مین ڈوبا ہو یا غصب کیا ہو اور او سپہ کوئی گواہ نہیں یا چھل میں مثلاً گاڑا اور چھوٹا
 اس کی بھول گیا یا قرض کہ لینے والے نے اس کا انکار کیا برسوں پہلے قرار کیا کو کو کچھ سانسے بعد برسوں کا یا جو مال نے مال
 لے لیا اور پھر بعد برسوں کے مل گیا تو ان سب صورتوں میں کو تو ان برسوں کی لازم نہ آوے گی اور امام شافعی کے نزدیک لازم نہیں
 اور جو قرض کہ منسلک یا غنی پر ہو کہ اور وہ اقرار کرتا ہو یا قرضدار انکار کرتا ہو لیکن گواہ اس کے لینے پر موجود ہوں یا قاضی اس سے
 واقع ہو تو یہ مال اگر اس کو مل جائے زکوٰۃ اؤن گزرتے دنوں کی واجب ہوگی اور اگر کسی چیز کو تجارت کی نیت سے خریدا بعد اس کے
 نیت خدمت کی کی زکوٰۃ اس میں واجب ہوگی اگر چہ پھر نیت تجارت کی کرے جس تک اس سے بچ نہ دے
 اور جو شخص کسی مال کا سوا چاندی اور سونے اور سونے کے ہبہ یا وصیت یا تحا یا صلح یا دیت سے مالک
 ہو جاوے اور وقت ملک کے نیت تجارت کی ہو دے تو امام ابو یوسف کے نزدیک واسطے تجارت کے ہوگا
 اور زکوٰۃ واجب ہوگی اور نزدیک امام محمد کے واجب ہوگی اور بعضوں نے کہا کہ ابو یوسف کے نزدیک واجب ہوگی اور محمد کے نزدیک
 واجب ہوگی اور اگر ملک کے وقت نیت تجارت کی نہ ہو اگرچہ پھر نیت تجارت کی ہو جاوے زکوٰۃ واجب ہوگی جب تک اس کو سوچ نہ ہو
 بچ بچ کر جب تک کہ ختم تیار ہو اور اگر اختیار سی ہو جیسے ورثہ وغیرہ زکوٰۃ واجب ہوگی اور زکوٰۃ میں نہیں کے وقت
 نیت زکوٰۃ کی چاہیے یا مال زکوٰۃ کو جدا کرے تو اگر کوئی شخص ہزاروں کا مال یا شاخہ زکوٰۃ کی نیت یا جدا کرنے کے قیود مال
 زکوٰۃ سے محسوب ہوگا اور اگر سال کوئی شخص اس کی زمین دیدیکو تو زکوٰۃ ساقط ہوگی اور اگر تصور مال دیکو تو بقیہ مال
 دیا جو اس کی زکوٰۃ امام محمد کے نزدیک ساقط ہوگی اور ابو یوسف کے نزدیک نہیں ہوگی مثلاً اگر اس کے پاس دوسو درم تھے آٹھ
 سو ان میں سے صد دینے امام محمد کے نزدیک زکوٰۃ ان سو کی ادا ہو جاوے گی اور ابو یوسف کے نزدیک ادا ہوگی

باب مالوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

۱۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۲۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۳۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۴۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۵۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۶۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۷۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۸۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۹۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۱۰۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۱۱۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۱۲۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۱۳۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۱۴۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۱۵۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۱۶۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۱۷۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۱۸۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۱۹۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۲۰۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۲۱۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۲۲۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۲۳۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۲۴۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۲۵۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۲۶۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۲۷۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۲۸۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۲۹۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۳۰۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۳۱۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۳۲۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۳۳۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۳۴۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۳۵۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۳۶۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۳۷۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۳۸۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۳۹۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۴۰۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۴۱۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۴۲۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۴۳۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۴۴۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۴۵۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۴۶۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۴۷۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۴۸۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۴۹۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۵۰۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۵۱۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۵۲۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۵۳۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۵۴۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۵۵۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۵۶۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۵۷۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۵۸۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۵۹۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۶۰۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۶۱۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۶۲۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۶۳۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۶۴۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۶۵۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۶۶۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۶۷۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۶۸۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۶۹۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۷۰۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۷۱۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۷۲۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۷۳۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۷۴۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۷۵۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۷۶۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۷۷۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۷۸۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۷۹۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۸۰۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۸۱۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۸۲۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۸۳۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۸۴۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۸۵۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۸۶۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۸۷۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۸۸۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۸۹۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۹۰۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۹۱۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۹۲۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۹۳۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۹۴۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۹۵۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۹۶۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۹۷۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۹۸۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۹۹۔ زکوٰۃ کے بیان میں
 ۱۰۰۔ زکوٰۃ کے بیان میں

نصاب اونٹ کی پانچ مین اور گائے کی تیس اور بکری کی چالیس توجہ اونٹ پانچ سے یا گائے تیس سے یا بکریاں چالیس
کم ہون کو وہ واجب ہوگی **ف** کیونکہ فرمایا حضرت علیؓ اور جسکے منوں مگر چار اونٹ تو نہیں ہوں میں صدقہ مگر یہ کہ چاہے
مالک و سکا یعنی فرس نہیں کو وہ او میں اور جب ہو جاوین پانچ تو او میں ایک بکری ہو اور فرمایا کہ جب ہوں کم چالیس مگر کوئی
اوی کے پاس تو نہیں ہوں میں صدقہ مگر یہ کہ چاہے مالک و سکا اور فرمایا **و** فی البقر فی کل ثلثین تیبع یعنی گائے میں
تیس مین ایک گائے ہو ایک برس کی اور دوسرے برس میں لگی ہو **ص** ہر پنجے مین اونٹ کے بختی ہوں یا عربی و بختی
اونٹ او سکو کہتے ہیں کہ عربی اونٹ اور عجمی سے مل کے پیدا ہوا ہو اور عربی جسکے ما پاپے و نون عربی ہوں **ض** ایک بکری
واجب ہو تو دس مین و بکریاں اور پندرہ مین تین اور بیس مین چار واجب ہوگی اور چھ پچیس اونٹ ہو جاوین ایک بنت مخاض
یعنی ایک برس کی اونٹنی کہ دوسرے مین لگی ہو چھتیس تک اور جب ہو جاوین تو ایک بنت لبون یعنی دو برس کی اونٹنی کہ تیس برس
لگی ہو اور جب چھتیس مین تو ایک حقہ یعنی تین برس کی کہ چوتھے مین لگی ہو اور جب اکسٹھ مین تو ایک جذعہ کہ چار برس کی پانچ مین
میں ہو اور جب چھتر مین تو دو بنت لبون اور جب اٹانوے مین تو ایک سو بیس تک دو حقہ پھر اسی طرح ہر پنجے مین ایک بکری
پھر ایک سو بیس تالیس مین ایک بنت مخاض اور دو حقہ اور ڈیڑھ سو مین تین حقہ واجب ہونگے پھر ہر پنجے مین ایک بکری پھر
پچیس مین ایک بنت مخاض اور چھتیس مین ایک بنت لبون پھر ایک سو چھتیس تو مین دو سو تک چار حقہ واجب ہونگے پھر بعد
دو سو کے پنجے سے شروع کیا جاوے گا جیسا کہ بعد ڈیڑھ سو کے شروع کیا گیا تھا **ف** اور ایسا ہی وارد ہوا حدیث میں اور
اس میں خلاف امام شافعی کا ہی **و** اللہ اعلم **ص** اور جب تیس گائے ہوں یا پچیس تو ایک تیبع یعنی ایک سال کا دیکھ اور جب
چالیس مین تو ایک سستہ یعنی دو برس کا پڑ یا پڑوا اور پھر ساٹھ تک حساب لگا کرے توجہ ساٹھ ہو تو تیبع دے اور تیر تک پھر ستر
ایک سستہ اور ایک تیبع دے پھر چھتیس ہوں تو دو سستے اور جب نوے ہوں تو تین تیبع اور جب سو ہوں تو دو تیبع اور ایک سستہ اور
ایک سو دس مین تو ایک تیبع اور دو سستے پھر سو اور بیس مین چار تیبع یا تین سستے دیکھ اسی طور سے ہر ایک تیس مین تیبع اور ہر
چالیس مین سستہ دیکر لگایا اور چالیس مین یا پچیس مین تو ایک بکری ہو پھر ایک سو اکیس مین دو بکریاں پھر جب دو سو اور ایک بکری
تین بکریاں دے پھر جب چار سو ہوں تو چار بکریاں دے پھر اسی طرح ہر سیکڑے مین ایک بکری دیا کرے **ف** اور ایسا ہی شد
میں آیا ہی روایت کیا او سکا بوداؤ نے حضرت علیؓ سے اور اسناد او سکا ضعیف ہی اور مروی ہی کہتا حضرت ابو بکر مین آنحضرت صلی
علیہ وسلم سے ایسا ہی ذکر کیا او سکو بھاری **ص** اور جو چتر یا گدے تجارت کے نہیں ہیں اونھیں زکوۃ واجب نہیں مگر یہ کہ تجارت
کے لیے ہوں **ف** اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں نازل ہوا حجیاؤ میں کچھ اور جب تجارت کے لیے
ہوں تو زکوۃ واجب ہوگی کیونکہ حال اونکا مثل حال اور اسوال کے ہو **ص** اور اونٹ گائے بکری اگر گھر میں ہو انکو کھلایا جاوے
اور چارہ دیا جاتا ہو تو اونھیں زکوۃ واجب نہیں اور یہ جو کھانین گذرین جب ہوں کہ وہ جانور سوائے غنیمت کے چرائے جاتے ہوں
اکثر مین سال کی اور جو جانور کہ کام کے لیے ہوں جیسے بیل جو تنے کے یا دھڑ لانے کے لیے تو اونھیں بھی زکوۃ واجب نہیں
بکری کے اور اونٹ کے اور گائے کے بچوں مین جتنے چاہے ہوں زکوۃ نہیں مگر بڑے کی تعینت مین مثلا چالیس مین
بکریوں کو اور پانچ مین اونٹوں کے اور تیس مین گایوں کے اگر ایک بھی بڑا ہوگا تو زکوۃ واجب ہوگی اور بڑے اگر نہ ہو تو بڑے
میں سے چارہ

تو زکوۃ واجب نہیں اور نری مادہ ہون تو بھی ایک روایت میں واجب نہیں اور اگر زیادہ ملے چھ ہون ہر گھوڑے میں ایک دینا لازم آوے گا یا دو کی قیمت لگا کے اگر نصاب ہو تو چالیس دان حصہ لازم آوے گا **ف** اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور قول امام شافعی یہ ہے اور کہا صاحبین نے نہیں کہو ہر گھوڑے میں کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ زمین ہر صدقہ مسلمان پر اس کے غلام اور گھوڑے میں روایت کیا اور کو بخاری سلم وغیرہ نے اور جواب اسکا یہ ہے کہ مراد اسکا وہ گھوڑا ہے جو واسطے جاہی کے ہو اور ایسا ہی منقول ہے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے یا وہ جو گھر میں کھاتا ہو اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر گھوڑے پر دینا میں ایک دینا ہی یا دس دم ذکر کیا اس حدیث کو شیخ تقی الدین نے امام میں دارقطنی سے روایت جابر رضی اللہ عنہ اور بعضوں نے کہا کہ پہلے واجب تھی زکوۃ گھوڑوں میں پھر منسوخ ہو گئی جیسا کہ روایت کیا ترمذی اور نسائی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا حضرت نے تحقیق کہ سینے سان کی تیسے زکوۃ گھوڑے اور غلام کی تو کمالو صدقہ درہم میں اور یہ صحیح نہیں کیونکہ جائز ہے کہ غلام چارہن سے ہو اور حدیث دارقطنی نا صحیح اس حدیث کی ہے اور دلالت کرتا ہے اس پر جو روایت کیا دارقطنی نے زہری سے کہ سائب بن زید خبر دی او کو کہا کہ دیکھا سینے باپ اپنے کو کہ کھڑا کرتے تھے گھوڑوں کو پھر دیتے تھے صدقہ اسکا حضرت عمر کو اور حکم کیا حضرت عمر نے ایسا ہی روایت کیا اسکو عبدالرزاق نے اور روایت کیا عبدالرزاق ابن جریر سے انھوں نے ابن شہاب کہ عثمان رضی اللہ عنہ لیتے تھے گھوڑوں کا اور سائب بن زید نے خبر دی اسکو کہ عمر بن خطاب لیتے تھے صدقہ گھوڑوں کا کماز ہر سنی نہیں جانتا ہوں میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت رکھا ہو صدقہ گھوڑوں کا اور روایت کیا امام محمد نے انہا میں ثنا ابو حنیفۃ عن حماد بن ابی سلیمان عن ابن ابراہیم التیمی انہ قال فی الخیل الشاکسۃ الّتی یطلب نسکھا ان شئت فی کل فرس دینار او عشرۃ درہم وان شئت فالغیمۃ فیکون فی کل ما فی دیرکم خمسۃ درہم فی کل فرس ذکر او انتی انتی یعنی جو گھوڑے چرنے والے کہ طلب کی جاوے اولاد کی اگر چاہے ہر گھوڑے میں ایک دینار یا دس درہم اور اگر چاہے تو قیمت کے حساب سے ہر دس درہم میں پانچ درہم ہر گھوڑے میں نہ کر ہو یا مونث اور روایت کیا دارقطنی نے کہ مشہور کیا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو یہ شہر کہ ہر گھوڑے سے دس درہم لیے جاوے **ص** زکوۃ اور کفارہ اور نذر اور عشر میں قیمت کا بھی دیدینا درست ہے اور جو صدق یعنی صدق لیتا ہو حاکم کی طرف سے اسکو چاہیے کہ اوسط مال کیو تو اگر اوسط ملے ادنیٰ لیوے اور کی کیو یا اعلیٰ کیو اور جو بڑھے دیوے اور اوسط مال اسواسطے لیوے کہ فرمایا حضرت سے واسطے معاذ کے نہ تو اچھے مال انکے اور ایسا ہی مروی ہے سنن ابوداؤد اور نسائی میں **ص** اور جو مال کہ بیچ سال میں چھ بار اصل نصاب اپنی قسم میں مل جاوے گا مثلاً اس کے پاس اوس سال میں دس درہم تھے اور بیچ سال میں سو اور بڑھ گئے تو یہ سو بھی اربعہ دس کے ساتھ ملے جاویں گے تو تین سو کی زکوۃ لازم آوے گی اگر چہ اس سو پر پور سال نہیں گذرا ہے اور زکوۃ نصاب سے متعلق ہوتی ہے اور جو کچھ غریب اسکا حساب نہیں ملتا جو کوئی چھتیس اونٹ کا مالک ہو تو واجب ایک بنت مخاض ہے چھتیس میں اور جو زیادہ ہیں وہ معاف ہیں یہاں تک کہ اگر اس سال میں دس ہلاک ہو جاوے زکوۃ ویسی ہی واجب ہے کی اور اگر بعد ایک سال کے تمام نصاب ہلاک ہو جاوے زکوۃ ساقط ہوگی اور اگر بعض ہلاک ہو تو جتنا ہلاک ہو اسکی زکوۃ ساقط ہوگی اور اپنے جو کچھ نصاب سے ہلاک ہو کر اسکو غنیمت کہ نہ بڑھ سکے اور اس نصاب میں جو غنیمت سے متصل ہے بعد اس کے اس نصاب میں کہ اس سے متصل ہو مثلاً اگر ساٹھ

بکریوں میں سے جس کریان ہلاک ہو جاوین یا چھ اونٹ سے ایک اونٹ بعد سال کے تو چالیس کریوں پر اور پانچ اونٹ پر
ایک کبری باقی رہیگی اسی طرح اگر چالیس اونٹ سے پندرہ ہلاک ہو جاوین چار کو حضور میں صرف کریں اور گیارہ کو چھتیس میں لکھیں
متصل ہو تو چھتیس اونٹ رہ جائینگے اور ان میں ایک بنت خاص لازم آوے گی اور اگر چالیس اونٹ سے بیس ہلاک ہو تو چار و تین
صرف کیے جائینگے اور گیارہ اونٹ نصاب میں جو عنق کے قریب ہی اور پانچ اونٹ نصاب میں جو اونٹ نصاب سے قریب ہی میان تک
بیس اونٹ میں چار کریان باقی رہ جائینگے اور چھتیس ہلاک ہوں پندرہ رہ جائینگے تو تین کریان لازم آوے گی اور چھتیس ہلاک ہوں
دس رہ جائینگے تو دو کریان لازم آوے گی اور چھتیس ہلاک ہو جاوین پانچ رہ جائینگے تو ایک کبری لازم آوے گی میان تک نصاب
نہ رہے گا اور جائیگا کہ لینا خرچ کا امام کو پہنچتا ہی اور اسی طرح دسواں حصہ خارج کا اور زکوۃ سواٹم اور زکوۃ مالون
تجارت کی سب امام لے لیا تو اگر باغیوں نے خرچ لے لیا تو مالکوں سے دوسری بار لیا جاوے گا کیونکہ خرچ حق لڑنے والوں کا ہی
اور وہ کافروں سے لڑنے میں اور اگر زکوۃ مال تجارت کی لے لی اور زکوۃ کے مصارف میں صرف کیا تو بھی مالکوں سے دوبارہ لیا جاوے گا اور
اگر انھوں نے اس کے مصروف میں صرف نہیں کیا تو ان لوگوں کو چاہیے کہ چھپکے سے دوبارہ زکوۃ دیوں اور اسی پر فتویٰ ہے ابو یوسف
کے نزدیک ان کو بھی دینا لازم نہیں اور بعضوں کے نزدیک اگر ان کو دینے کے وقت نیت تصدق کی کرینگے تو زکوۃ ان سے ساقط ہو جائے گی
اور شیخ ابو منصور رازی نے بھی اس کو قبول نہیں کیا **ف** اور باقی تفصیل اس کی اصل میں لکھی ہے بنیاس عجیبہ نظر اس بات کے کہ
عوام فہم تجارت کی کیا **ص** اور جو مال تغلبی ہو تو اس کے مال سے جزیہ لیا جاوے گا اور عورت تغلبی کے مال سے مثل ان کے مردوں کے
لیا جاوے گا جاتا ہے کہ تغلبی منسوب بہ طون بنو تغلب کہ ایک قوم تھی مشرکین سے حضرت عمرؓ نے اس سے جزیہ طلب کیا انھوں نے
انکار کیا اور کہا کہ ہم صدقہ دینا چاہتے تھے تو اس بات پر صلح ہوئی اور حضرت عمرؓ نے کہا کہ یہی جزیہ ہے تیرے چوتھے چوتھے چوتھے چوتھے
اس کا تو جہاں سے زکوۃ کے دوئے پر صلح ہو گئی ہے ان کے زکوۃ سے نہیں لیا جاوے گا اور عورتوں سے لیا جاوے گا اور جو صاحب کیا ہے
اس کو ایک سال کے پہلے یا زیادہ زکوۃ کا دیدینا اور بھی اس کو کئی نصابوں کی زکوۃ کا دیدینا درست ہے مثلاً اس کے پاس صدقہ
اور اس سے کئی نصابوں کی زکوۃ اوس میں سے ادا کی اور بعد اس کے وہ نصاب و سکول ملی پہلی زکوۃ اس سے بھی کافی ہوگی اور چوتھی
ایک نصاب مالک نہیں اور وہ پیشینہ نصابوں کی زکوۃ دے تو درست نہیں **ف** پہلے سال سے زکوۃ دیدینا اس واسطے
درست ہے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی عبد اللہ بن عمر بن العاصؓ کہ پوچھا عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زکوۃ
جلدی دینے میں قبل گزرنے سال کے واسطے مسارعت کے طرف نیکی کے تو لذن دیا آپ نے ان کو **ص** نصاب ہونے کا
بیشقال جو اور چاندیکادوسی درم کہ ہر دوسرے سال شقال کے ہوں اور اس قدر وزن سجدہ کتے میں تو ایک ماہ آھا اور
پانچاں حصہ شقال کا ہو دیکھا تو دس مہ سات شقال کے ہوں اور شقال میں قیرا کا ہوتا ہے اور درم چودہ قیرا کا اور قیرا
پانچ جو کا ہوتا ہے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت نے نہیں کہ پانچ اوقیہ سے چاندی میں زکوۃ اور ذکر کیا اور پہنے اس سے شکوہ
اوقیہ چالیس درم کا ہوتا ہے تو پانچ اوقیہ کے دوسرے درم ہوگا اور روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی حضرت علیؓ سے اور اوس میں ہے
کہ نکالو صدقہ چاندیکادوسی درم میں سے ایک درہم اور نہیں ہے ایک سونوے میں کچھ اور جب دوسرے ہوں تو اوس میں پانچ درہم
اور روایت کیا دارقطنی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ساتوں میں چالیس کو جب بھیجا تو کوہین کی طرف یکہ لیوے

ابن ابی نعیم

ہرچالیس دینار میں سے ایک دینار اور ہر دس درہم سے بائیس درہم اخیر تک اور وہ ضعیف ہو ساتھ عبد اللہ بن شیبہ کے اور روایت کیا دارقطنی نے حضرت عائشہ اور ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لیتے تھے ہر مئیں دینار سے آدھا دینار اور چالیس دینار سے ایک دینار اور ضعیف ہو ساتھ ابراہیم بن اسماعیل بن مجمع کے اور دینار ایک مثقال کا ہوتا ہی اور روایت کیا ابو احمد بن زنجویہ نے کتاب الاموال میں عمرو بن شعیب سے انھوں نے اپنے باپ سے انھوں نے اپنے دادا سے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہو وہ سودیہ کم میں کچھ اور مئیں مثقال سے کم سونے میں کچھ اور وہی مئیں پانچ درہم ہیں اور مئیں مثقال میں آدھا مثقال ہی اور اسناد او کا ضعیف ہی اور روایت کیا ابو داؤد و ترمذی میں اور انسائی نے دیات میں عمرو بن حزم سے اور اوسمیں کہ فرمایا آپ نے ہجرت میں ایک دینار ہی اور یہ حدیث ثابت ہے اور کہا ابن المہم نے وھو حدیث لا شک فی ثبوتہ علی ما قد متناہ فیہ یعنی یہ وہ حدیث ہے کہ نہیں شک ہے اوسمیں جیسا اوپر پہنچے اوسکو بیکار **ص** سونا یا چاندی میں سکے دار اور معمول ہو یا طلا ہو چالیس دینار حصہ زکوۃ میں واجب ہوتا ہے **ف** تو اگر زیور چاندی یا سونے کا ہو گا زکوۃ واجب ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک نہیں واجب ہی اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے حد روایت کیا ابو داؤد اور انسائی نے کہ ایک عورت آنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور اس کے ساتھ اوسکی بیٹی تھی اور اس کے ماتھے میں دو انگلیں تھے موٹے سونے کے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکی بیٹی سے کیا ادا کرتی ہو زکوۃ اوسکی کہا نہیں کہا کہ آسان ہے جگو کہ پنچا اوسکو دو انگلیں دن قیاس کے ال کے کہا اور کہا کہ اتوار اوسکو اٹھ سنے اور پچھنک یا حضرت کے سامنے اور کہا کہ یہ دو خون واسطے اٹھ اور رسول کے مین کہا ابو الحسن قطبان نے سنو لو کا صحیح ہی اور کہا منذری نے مختصر میں کہ نہیں ہر گنگو اوسکی اسناد میں اور سن ترمذی میں ہی ابن ہشیم کہ اٹھ آئیں دو عورتیں جنت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور ذکر کیا اوس حدیث کو اور اوسمیں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا کر زکوۃ اوسکی پورچہ ضعیف کیا اوسکو ترمذی نے اور کہا کہ نہیں صحیح ہے اس باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ ملو یہ ہے کہ اس طریقہ سے کوئی حدیث صحیح نہیں ہے فی در خطا ہی کہا منذری نے شاید قصد کیا اوسے اوں دو طریقوں کو جو ذکر کیا اوسکو اور طریقہ ابو داؤد کا نہیں ہے اوسمیں اور کہا ابن القطان نے بعد صحیح کے حدیث ابی داؤد کو کہ ضعیف کیا ترمذی نے اس حدیث کو اس واسطے کہ نزدیک اوس کے اوسمیں دو ضعیف ہیں ابن ابی نعیم اور ثنی بن الصباح اور روایت کیا ابو داؤد نے بعد عبد بن شداد سے کہا کہ داخل ہوئے ہم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے کہ داخل ہوئے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو رکھیں پھر ہاتھ میں بڑی بڑی انگوٹھیاں چاندی کی سو فرمایا کیا ہی یا عائشہ سو کہا میں نے بنایا سینے اوں کو کہ زکوۃ کون میں واسطے تمہارے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ ادا کرتی ہو زکوۃ اوسکی کہنا نہیں فرمایا کہ وہ کافی ہے جگو آگ کے لیے اور روایت کیا ابو سکوما کہ نے اور صحیح کیا اوسکو اور ضعیف کیا اوسکو دارقطنی نے اس طرح کہ محمد بن علی جہول ہی ہو چکا کیا اوسکا بیوی اور ابن القطان نے کہ محمد بن عمرو بن عطاء اللہ لوگوں میں سے ہیں اور لیکن وہ اوں کی اسناد میں اپنے دادا کی طرف منسوب ہے اس واسطے دارقطنی نے اوسکو مجہول جانا اور متابعت کی اوسکی جہا بحق نے اور بیان کیا ابو داؤد میں اور بیان کیا اوسکو شیخ نے اوس کے محمد بن ادریس اسدی نے اور ماہر ہاتھ بازی میں امام حرج جو قدیل کے اور روایت کیا ابو داؤد امام طحاوی سے کہا کہ میں پہنچے تھی اوضاح سونے سے اور اوضاح ایک قسم زیور کی ہے سو کہا میں نے کہ ای رسول اللہ کیا کنیزی فرمایا کہ جو پہنچے یہاں تک کہ ادا کی جاو زکوۃ اوسکی اور زکوۃ اوسکی ہی جاو تو وہ کنز نہیں ہے اور اگر کنز سے

ابن ابی نعیم

ابن ابی نعیم

ابن ابی نعیم

عن ابن عمر
عن ابن عباس
عن ابن عمر
عن ابن عمر

مراویہ ہو کہ روکنا چاندی اور سونے کا اور زکوٰۃ نہ دینا اس کی گناہ ہے اور آخر حج کیا اس کا حکم نے مستدرک میں محمد بن ماجہ سے
انھوں نے تابع سے اسی سنا ہے اور کہا کہ صحیح ہے اور بشرط بخاری اور لفظ اس کا یہ ہے کہ جب داک کی جاو زکوٰۃ اس کی تو وہ
کمز نہیں ہو لیکن کہا بیہقی نے نہ متفرق ہو اساتھ اس کے ثابت بن جہلان اور کہا صاحب تنقیح نے یہ کچھ ضرر نہیں کرتا لیکن ثابت بن
روایت کیا اس سے بخاری اور توشیح کی ماوسکی ابن عیین نے اور وہ جو کہا عبد الحق نے کہ نہیں حجت پکڑی جاو گی ساتھ اس کے
قول ہی ضعیف نہیں کہا کیسے پنا اور انکار کیا اس پر شیخ تقی الدین ابن دقیق اچھا ہے اور وہ جو کہا ابن الجوزی نے کہ محمد بن جہلان
اسناد میں کہا ابن جہلان کہ بتا تا ہی احادیث کو اور نسبت کرتا ہی اس کی طرف نقائص کے کہا صاحب تنقیح نے یہ وہم ابن الجوزی
قیح ہے اس واسطے کہ محمد بن جہلان کذاب وہ اور ہے اور یہ جو روایت کرتا ہی ثابت بن جہلان سے فقیہ ہشامی ہے روایت کیا اس سے
مسلم نے اور توشیح کی اس کی احمد اور ابن عیین اور ابو زرہ اور دحیم اور ابو داؤد وغیرہم نے اور عتاب بن بشیر روایت ابو داؤد
میں توشیح کی اس کی ابن عیین نے اور روایت کیا اس سے بخاری نے ساتھ متابعت کے اور وہ جو مروی ہے جابر انھوں نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے کہ نہیں ہے زبور میں کو کہ کہا بیہقی نے باطل ہے نہیں ہے اصل اس کی ماور ذکر کیا اس کو شوکانی نے موضوعات میں
اور یہ مروی ہے جابر کا قول اور جو آثار کہ مروی ہیں ابن عمر اور حضرت عائشہ اور اسکا سو وہ موقوف ہیں اور معارض میں ان کے
اور آثار روایت ہے حضرت عمر سے کہ انھوں نے لکھا ابو موسیٰ اشعری کو کہ زکوٰۃ دیوین عورتیں اپنے زیورون کی روایت کیا اس کو
ابن ابی شیبہ نے اور ابن سعد و شمس کے کہ زیور میں زکوٰۃ ہے روایت کیا اس کو عبد الرزاق نے اور لکھا عبد اللہ بن عمر نے طرف
بیوی سالم کے کہ کھالے زکوٰۃ اپنی بیٹیوں کے زیورون کی روایت کیا اس کو دارقطنی نے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ عطار
اور ابراہیم اور سعید بن جبیر اور طاؤس اور عبد اللہ بن شداد کہ کہا انھوں نے وَفِي الْحِكْلِ زَكَاةٌ يَعْنِي زِيُورِ مِزْنِ كَوْتِهِ هُوَ
بھی روایت کیا عطار اور ابراہیم نخعی سے کہ کہا انھوں نے جاری ہوئی سنت کہ زیور میں زکوٰۃ ہے اور بہت سے آئے اس بات میں
اور وہ جو روایت کیا مالک نے ابن عمر اور حضرت عائشہ سے کہ نہیں ان کی انھوں نے زیور میں زکوٰۃ معارض ہے اس کے جو اوپر گذرا تو صحیح
مذہب امام صاحب ہے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ وَ عَلَيَّ اَتَمُّ صَوَادُ رِیَاسِی اسباب تجارت میں بھی چالیسواں حصہ دیا جاو گا
اور چالیسواں حصہ درہم سے کریگے اگر او سمین فقیرون کو نفع ہو کہ یادینا سے کریگے اگر او سمین زیادہ نفع ہو اور جب نصاب
پانچواں حصہ بڑھباو لگا تو او سمین بھی حساب سے زکوٰۃ واجب کی جیسے دوسرے درہم میں چالیس بڑھباوین تو ایک دم اور زکوٰۃ
میں دس پانچواں اور جو اتنی بڑھیں دو بڑھباوینگے اور اگر پانچویں حصہ سے نصاب کم بڑھیں تو کچھ لازم نہیں آتا وَ
صاحبین کے نزدیک جو دوسو پر زیادہ ہو تو زکوٰۃ اس کی اس کے حساب سے واجب کی جاوے پانچواں حصہ یعنی چالیس درہم پور ہو
یا نہون اور یہی قول ہے امام شافعی کا اور دلیل افکی یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور جو زائد ہو دوسو پر تو زکوٰۃ اس کی
اس کے حساب سے ہے اور دلیل امام ابو حنیفہ کی یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے مسافروں کے اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمَرَ اَنْ لَا يَأْخُذَ فِي الْكُسُودِ شَيْئًا يَعْنِي حَكْمَ كَيْفَاؤُنْ كُنُوْنِي صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نے کہ دیوے کے کسور سے
کچھ یعنی چالیس تک جو چھین کسرت واقع ہیں ان میں زکوٰۃ نہ دی جاو گی مثلاً دوسو پر بیس تین تو پانچ درہم اور آٹھاد درہم کو
اور دس تین تو پانچ درہم او تیس بڑھیں تو تین حصے درہم کا اور روایت کیا ابن عمر سے کہ دارقطنی نے معاذ سے اور

مسائل میں

ضعیف ہے ساتھ سنہال بن خرم کے اور کہا عبدالمحق نے احکام میں کہ روایت کیا ابو اویس نے عبد اللہ اور محمد بن اسحق نے اپنے اپنے داوا انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ لکھی آپ نے کتاب اسطے عمرو بن خرم کے کہ نہیں ہے چنانچہ صدقہ یہاں تک کہ پہنچے دوسرے کو تو اوس میں پانچ ہیں اور ہر چالیس میں ایک ہی اور زمین ہر چالیس سے کم میں صدقہ اور وہ کتاب بن خرم میں بروایت نسائی اور ابن حبان اور حاکم کے کہ ہر پانچ اوقیہ میں چاندی پانچ درہم ہیں اور جو زیادہ ہو تو ہر چالیس سے ایک درہم ہو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حدیثنا عبد اللہ بن محمد بن سلیمان عن عائشہ عن الحسن قال کتب عمر بن ابی موسیٰ اشعریٰ فما زاد على المائتين فبقي كل اربعين درهما فدرهم یعنی لکھا حضرت عمرؓ نے طرفہ ابی موسیٰ اشعریٰ کے اور لیکن جو زیادہ ہو دو سو پرتو ہر چالیس درہم میں ایک درہم ہو اور ایک روایت میں ہے کہ اڑچو تھما حدیث میں ہے کہ کابنی چالیسوں حصہ ہر چالیس میں سے ایک حصہ اور اگر درم میں کچھ غل ہو تو اگر چاندی زیادہ ہو اوی کا اعتبار ہو گا اور اگر غش یعنی تانبہ وغیرہ زائد ہو تو انکی قیمت لگائی جاوے گی اور اگر نصاب کا بیچ سال میں نقصان ہو جائے اور پھر آخر سال میں پورا ہو جاوے رکوع واجب ہوگی مثلاً اگر اس کے پاس اوس سال میں نصاب یعنی بیس دینار موجود تھے پھر سال کے درمیان میں کم ہو گیا اور پھر آخر سال میں بیس دینار ہو گئے زکوٰۃ ویسی ہی واجب ہوگی اور سونا چاندی کی طرف سے ملا یا جاوے گا اور اسباب و نون کی طرف ملا یا جاوے گا مثلاً اگر اس کے پاس دس دینار اور نوے درہم تھے قیمت اوسکی دس دینار میں زکوٰۃ امام صاحب کے نزدیک واجب ہوگی اچھا جب تک نزدیک نہیں ہوگی اور جب اس کے پاس دس دینار اور سو درہم تھے سیکڑے کی زکوٰۃ واجب ہوگی

باب عاشر کے بیان میں

عاشر اوس شخص کو کہتے ہیں جسکو بادشاہ نے راہزیر تاجروں کے صدقہ لینے کے لیے مقرر کیا ہو اور اگر کسی تاجر نے عاشر سے کہا کہ تمام سال میرے اوپر زمین گندہی یا قرض سے میں فارغ نہیں ہوں یا سوا سوا تم کے اور مال میں کہا کہ شہر میں فقیروں کو دیکھا ہے تو عاشر اس کے قول کو بغیر قسم کے قبول کرے اور اگر کہے سوا تم میں کہ فقیروں سے چکا ہوں تو اس کا قول سچ نہ لے کیونکہ سوا تم فقیروں کو دینا درست نہیں بلکہ بادشاہ کو دینا چاہیے کہ وہ اس کو صرف میں اس کے صرف کرے اور اگر دعویٰ کیا کہ زکوٰۃ اس سال کی میں جو کہ عاشر کو دے چکا ہوں اگر وہ عاشر اوس سال کا عاشر تھا تو قول اس کا ساتھ قسم کے مان لینا اور اوس عاشر سے نہ پوچھا اور میں قبل سلطان کا اعتبار کیا جاتا ہو ذمی کا بھی اعتبار کیا جاوے گا نہ حربی کا اگر حربی اگر اپنی لونڈی میں کہے کہ یہ میری ام ولد ہے تو سچ جانا جاوے گا اور اس کے کچھ نہ لیا جاوے گا اور مسلمان سے عاشر چالیسوں حصہ لیوے اور ذمی سے بیسوں اور حربی سے چوائے اگر مال اس کا نصاب کو پہنچ جاوے اور ایسا ہی کیا تھا حضرت عمرؓ نے روایت کیا امام محمد نے حضرت عمرؓ سے کہ چکا ہو تو ان ایک شخص کو اور حکم کیا کہ اسے مسلمانوں کے مال سے جب تجارت کے لیے ہوں چوتھا حصہ دس حصوں میں اور ذمی کے مال سے آدھا حصہ دس حصوں میں اور حربی کے مال سے دسواں حصہ اور ایسا ہی روایت کیا ابو سکوعہ الزرقانی نے اور ابو یوسف نے قالہ اعلم ص لا یجوز ان یکافر یارے تہجد سے لیتے ہیں معلوم نہ ہو کہ اور اگر معلوم ہو جاوے تو یوتنا ہی ہم بھی اون سے لیوے اگر کل مال نہ لیتے ہوں تو اگر اہل حرب ہمارے مال میں ہیں تو ہمارا عاشر حربی سے کل مال لیوے گا اور اگر نصاب کم ہو تو اوسے نہ لیا جاوے گا اگرچہ اوسے تو لیا گیا باقی نصاب کا کہ گھر میں ہو اور اگر اہل حرب ہم کو لے لیتے تھے تو ہم بھی اوسے لیتے

ذمی اوس کا ذکر
کتنے میں جہت
اسلام میں لایا
ذمی کی ہود
اوس کے چالیسوں
لہو حربی سے
مال میں لگائی ہو
منہ غرض کہ
۱۸۴
وہ ذمی کی ہود
لکھی ہو لایا
منہ غرض کہ

کہ ابن عباس کہ نہیں ہر غنیمت ہر پانچواں حصہ کا حصہ تھا مگر وہ ان میں متساویۃ عن ابراہیم السدوسی
عن ابی الزبیر عن جابر بن عبد اللہ اور جابر بن عبد اللہ ہی وہی ہے جو خزانہ کہ سکہ اور سکا اسلام کا ہی اگر پائے تو اسکو لو
سے پہنچوانے جیسے نقطہ یعنی پڑی چیز کا حکم ہو اور اگر سکہ کفر کا ہو تو پانچواں حصہ لازم آوے گا اور باقی پانچواں حصہ کا اگر وہ زمین
اوسکی ملک نہیں ہو تو زمین جو مالک اسلام کی فتح کا ہو اسکو لے گا اور اگر تاجر ہمارا امن لیکے دارالحرب میں گیا اور وہاں کا پانی پانی ہو گیا
اور اگر کسی جہلی کے گھر میں پانی تو گھر کے مالک کی ہو اور اگر زمین میں دارالحرب کے جو کسی ملک نہیں ہو پانی پانچواں حصہ کا نہیں پانی پانی ہو گیا

باب زکوۃ خارج کے بیان میں

زمین عشر کی شہد میں اور پھاڑ کے شہد میں اور سیو میں اور زمین میں نکلنے والی چیزوں میں برابر ہو کہ اسکو پانی جاری
یا مینہ نہیں پانی ہو اگر پانچ وسق نہوں یا برس بھرتی نہ رہتا ہو امام ابو حنیفہ کے نزدیک سوان حصہ لازم آوے گا اور زمین
اور امام شافعی کے نزدیک پانچ وسق سے کم میں کچھ لازم نہ آوے گا اور وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اور صاع آٹھ رطل یعنی
چار سیر کا ہوتا ہے لیکن فقہ سے سوان حصہ اگر پانچ وسق کے برابر نہ ہو سو اسواسطے کہ روایت کیا بخاری نے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جسکو ترکے آسمان یا چشمہ اور زمین عشری ہو تو اس میں سوان حصہ ہو اور جو دول وغیرہ
پانی دیا جاوے تو اس میں سوان حصہ ہو اور حدیث میں مطلق ہے اور ذکر پانچ وسق کا نہیں ہے تو محمول ہوگی اطلاق پر اور اس
باب میں بہت آثار ہیں نکالا عبدالرزاق نے عمر بن عبدالعزیز سے کہ کہا جو لوگ کم بابت اس میں سوان حصہ ہو اور نکالا
مانند اسکے مجاہد اور ابراہیم نخعی سے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مانند اسکے عمر بن عبدالعزیز اور مجاہد اور نخعی سے اور زیادہ
حدیث نخعی میں یہاں تک کہ ہر چیز میں سوان حصہ ہو اور امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے لیسہ فینما کو فوج حاکم
او شقی صدقہ نہیں ہے پانچ وسق سے کم میں صدقہ اور اوپر یہ حدیث گزری کہ روایت کیا عبدالرزاق نے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے کہ انھوں نے کہا طرفین کے یکے لیا جاوے شہد والوں سے سوان حصہ اور روایت کی عبداللہ بن عمرو بن العاص نے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لیا شہد سے سوان حصہ نقل کیا یا بن جابر نے اور روایت کیا شافعی نے سعد بن ابی ذباب سے
کہ یا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا میں نے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو واسطے قوم مہری کے وہ چیز کہ اسلام لائے
او سپر ہو گیا اور عامل کیا جسکو ابو بکر نے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوجب آئے وہ اپنی قوم پر کہا ان قوم او اگر زکوۃ شہد گئے
نہیں بہتری جو اس بل میں کہ ندی جاوے زکوۃ اسکی کہا انھوں نے کیا جانتے ہو تم یعنی کتنی زکوۃ دیوین کہا کہ سوان حصہ
لیا میں نے سوان حصہ اور لایا میں اسکو حضرت عمر کے پاس سوچ ڈالا انھوں نے اسکو او کر دیا اسکو مسلمانوں کے
صدقوں میں اور ایسا ہی روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے مسعود بن عیسیٰ سے کہا انھوں نے حدیث کی جیسے اسکی مارنے
اور روایت کیا اسکو مسلم بن محمد نے انس بن عیاض نے انھوں نے حارث بن ابی ذباب نے انھوں نے سعید بن عبداللہ انھوں نے
اپنے ہاتھ انھوں نے سعد بن زید بن ابی اسلم نے مالک بن زید کو اور پوچھا میں نے ابو حاتم نے کیا صحیح ہے حدیث اسکی فرمایا
کہ مان اور نکالا ابو حاتم نے قاسم بن سلام نے ثناء الاسمال میں عمرو بن شیبہ نے انھوں نے اپنے ہاتھ انھوں نے اپنے ہاتھ لیتے تھے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھ میں شہد سوان حصہ ہر دس شکون ایک شک اور اسلامین اسکی ابن ابیہ ضعیف ہے

عبداللہ بن عباس کہ نہیں ہر غنیمت ہر پانچواں حصہ کا حصہ تھا مگر وہ ان میں متساویۃ عن ابراہیم السدوسی
عن ابی الزبیر عن جابر بن عبد اللہ اور جابر بن عبد اللہ ہی وہی ہے جو خزانہ کہ سکہ اور سکا اسلام کا ہی اگر پائے تو اسکو لو
سے پہنچوانے جیسے نقطہ یعنی پڑی چیز کا حکم ہو اور اگر سکہ کفر کا ہو تو پانچواں حصہ لازم آوے گا اور باقی پانچواں حصہ کا اگر وہ زمین
اوسکی ملک نہیں ہو تو زمین جو مالک اسلام کی فتح کا ہو اسکو لے گا اور اگر تاجر ہمارا امن لیکے دارالحرب میں گیا اور وہاں کا پانی پانی ہو گیا
اور اگر کسی جہلی کے گھر میں پانی تو گھر کے مالک کی ہو اور اگر زمین میں دارالحرب کے جو کسی ملک نہیں ہو پانی پانچواں حصہ کا نہیں پانی پانی ہو گیا

ابن عباس

ابن عباس

اور ایسا ہی روایت کیا ترمذی نے اور ضعیف کیا اسکو اور روایت کیا ابن ماجہ نے اس حدیث کو بسند صحیح کہا اور اسے
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَىٰ شَيْخُنَا نَعِيمُ بْنُ الْحَكَّامِ ثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ ثَنَا اسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَخَذَ مِنَ الْعَسَلِ الْقُسْرَ
 یعنی ایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شہد سے دھواں حصہ اور یہ حدیث صحیح ہے اس باب میں اور اسی لازم ہے تیسکا کرنا
 اور اسناد اسکا صحیح ہے اور روایت کیا ابن ماجہ ابو سید جوسی سے کہ کہا میں نے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ شہد کو
 فرمایا کہ ادا کر عشر کو یعنی دسویں حصے کو سو کہا پس نے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ تو میرے واسطے سو کی آپ نے اور ایسا ہی روایت کیا
 اسکو امام احمد اور ابو داؤد و طحاہی نے اور ابو یعلیٰ موصلی نے اپنے مسند میں کہا یہ حدیث صحیح ہے جو روایت کیا گیا
 واجب ہے عشر میں اور وہ قطع ہے کہ ترمذی نے پوچھا میں نے محمد بن اسماعیل سے اس حدیث کو سو کہا کہ منقطع ہے سلیمان بن موسیٰ نے
 نہیں پایا کسیکو صاحب سے اور زمین ہے صحیح شہد کی زکوٰۃ میں کچھ اور روایت کیا شل اسکے طبرانی نے معجم میں اور تفسیر کی
 اسکی شیخ ابن الہمامی واللہ اعلم بالصواب لیکن حق یہ ہے کہ ان سب احادیث سے زکوٰۃ شہد کی ثابت ہو گئی اگرچہ ایک ایک
 حدیث سے ثابت نہ ہو اور دوسرے کہ حدیث عمر بن شعیب کی جسکو روایت کیا ابن ماجہ صحیح ہے اسناد اسکا اور زمین پایا گیا آٹھویں
 کوئی قدح **ص** اور سنہ ۱۰۴۰ میں یا جو چیزیں کہ برس بھر زمین میں ہیں صاحبین اور شافعی کے نزدیک صدقہ نہیں اور امام صاحب
 نزدیک واجب ہے کہ مالک بن زید وغیرہ کا فقیر کو صدقہ دینا کہ بادشاہ اسکو لے لے ایسا ہی لکھا ہے اسرار میں قاضی امام ابو زید جوسی
ف اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے جو اوپر گزری کہ جو اگلا دے آسمان یا چشمہ اور زمین عشری ہو تو اس میں دھواں حصہ ہوا
 اطلاق حدیث کا افیکہ نزدیک حجت ہے اور صاحبین کی دلیل یہ ہے جو جامع ترمذی میں ہے حدیث معاذ سے کہ نہیں ہے سنہ ۱۰۴۰ میں
 صدقہ اور کہا کہ نہیں ہے اسناد اسکا صحیح اور زمین ہے صحیح ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ اس باب میں اور روایت کیا عالم
 نے یہ مضمون اور صحیح کیا اسکو اور غلطی کی اسے اسناد میں اسکی اسحق بن یحییٰ متروک ہے ترک کیا اسکو احمد اور نسائی وغیرہ نے
 اور اچھی اس باب میں ایک حدیث ہے روایت کیا جسکو دارقطنی نے موسیٰ بن طلحہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا کہ
 لیا جاوے سنہ ۱۰۴۰ میں صدقہ اور مرسل ہے کہ نزدیک حجت ہے **ص** اور لکڑی وغیرہ جیسے نکل یا گھانسن میں صدقہ واجب نہیں اور
 جو کہ زمین سے نکلے لہر ڈول یا دولا ہے پانی یا جاوے تو اس میں بیسواں حصہ یا جاوے گا تو پہلے صدقہ دے لین اور بعد اس کے کلشنے
 وغیرہ کی ضروری نکالیں **ف** اور دلیل اسکی اوپر گزری **ص** اور جو زمین عشری قطعی کی ہے اس میں سے جو نکلے تو پانچواں
 حصہ لازم آوے گا اور مرد اور عورت سب لے کر برابر ہیں اگرچہ وہ مسلمان ہو یا اسکو مسلمان یا ذمی خریدے کیونکہ وہ مسلمان
 حصہ لازم آتا ہے ہر کوں پر تو ان کے ہر کوں پر اسکا دونا لازم آوے گا اگرچہ مسلمان ہو یا ذمی طرفین کے نزدیک اور ابو یوسف کے
 نزدیک اگر مسلمان ہو جاوے تو دھواں حصہ لازم آوے گا اور عشری زمین کو ذمی نے خریدا تو وہ خراجی ہو جاوے گی اور اگرچہ اسکو مسلمان
 نے لیا تو ہر عشری ہو جاوے گی **ف** زمین عرب کی اور جو زمین کہ اہل اس کے اسلام لائے اور وہ زمین پایا اسکو بعد فتح کے
 ساتھ غلبہ کے لشکر فتح کیا عشری ہو اور وہ زمین پایا اسکو بعد غلبہ کے انصاف کے ہونے دیا اور وہ زمین کہ ان کے ساکنوں سے
 صلح پر خراجی ہے **ص** اگر ایسی زمین کو ذمی نے باغ بنایا خراجی ہو جاوے گا اور اگر اسکو مسلمان نے بنایا تو اگر اسکو خراج کے

ابو زید جوسی

پانی سے سینچتا ہے تو خراجی ہے اور اگر عشر کے پانی سے تو عشری ہے اور پانی آسمان کا اور کنوئین کا اور چشمے کا عشری ہے اور پانی اون نہروں کا جنکو عجیون نے کھودا ہے جیسے نہریں درجہ کی خراجی ہے اور سیحون اور جیون اور دجلہ اور فرات امام ابو یوسف کے نزدیک ان نہروں کا پانی عشری ہے اور امام محمد کے نزدیک خراجی ہے اور قیر اور نضط کے چشمے میں اگر زمین عشری میں ہے تو کچھ نہیں اور اگر زمین خراجی میں ہے تو اگر گرد چشمے کے کھیتی ہو سکتی ہے تو خراج اور زمین لازم ہو گا اور جو نہیں ہو سکتی تو لازم نہیں

باب مصارف زکوٰۃ کے بیان میں

[illegible]

کر دے اور مال زکوٰۃ کا دوسرے شہر میں بھیجا کر دے مگر اپنے عزیز و کمویاؤں کو جو اپنے شہر سے زیادہ محتاج ہیں

باب صدقۃ فطر کے بیان میں

صدقۃ فطر کا گھون یا او سکے آٹے یا او سکے سنو سے یا سوکے انگوڑے سے یا جو صاع اور خرما یا جو سے ایک صاع اور وہ صاع بہین
 اٹھہر مل یا سو سے سو صاع صدقۃ فطر واجب ہے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ زکوٰۃ معید فطر کی یعنی مقبوض
 او سکا پاکی پر واسطے مسلمانوں کے لغو اور رفعت اور کھانا پر واسطے مسکین کے سوچنے والا کیا او سکوں قبل نماز کے سو وہ زکوٰۃ
 مقبول ہو اور جس نے ادا کیا او سکوں بعد نماز کے تو وہ ایک صدقہ ہے صدقہ تو سن روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور ابو داؤد اور ترمذی نے
 اور کما دارقطنی نے کہ نہیں ہے اور ہمیں کوئی معروضہ ضعیف اور وہ جو حدیث صاحب ہدایہ بیان کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اپنے خطبہ میں کہ ادا کرو ہر آزاد اور غلام چھوٹے بڑے سے آدھا صاع گھون یا ایک صاع گھور سے یا ایک صاع جو
 روایت کیا او سکوں ثعلبہ بن صغیر حدیثی یا صغیر حدیثی یعنی اختلاف ہے اس میں کہ عدی دال سے ہے یا عدی ذال اور کہ سے
 تو وہ حدیث موسیٰ بن سنان ابو داؤد اور دارقطنی اور سند عبد الرزاق میں اور اختلاف ہے اس کی نسبت ابن نام اور مز حدیث میں
 لیکن اختلاف نسبت میں سو یہ کہ عدی یا عدی ذال کے پیش اور کہ سے تو بعضوں نے کہا ہو کہ عدی پر نسبت ہے
 ساتھ اس کے بڑے دال کے اور کہا ہو کہ عدی اور یہی صحیح ہے اور ذکر کیا او سکوں مغرب غیر میں یا سو صاع گھون یا ابو علی غسانی نے
 عدی کو اور کنیت اس کی ابو محمد ہے اور اختلاف نام میں سو یہ کہ وہ ثعلبہ بن ابی صغیر ہے یعنی ثعلبہ بن عبد اللہ بن ابی صغیر ثعلبہ
 بن عبد اللہ بن صغیر اور اختلاف میں ہوا ایک روایت میں ہے صدقۃ الفطر صاع تین نمیاؤں فقیر عن کل رأس
 یعنی صدقۃ فطر کا ایک صاع ہے گھور سے یا گھور سے ہر آدمی کے پیچھے اور ایک میں ہے صدقۃ الفطر صاع تین نمیاؤں فقیر علی
 کل اثنین یعنی صدقۃ فطر کا ایک صاع ہے گھور سے دو آدمیوں میں کہ صاحب امام نے کہ ممکن ہے تخریف راس کی طرف اثنین کے تھی
 لیکن یہ احتمال ہے کیونکہ اکثر فقہان صحیحین نے اثنین کا وارد ہے کہ عبد الرزاق نے اثنین کا جرح عن ابن شہاب
 عن عبد اللہ بن ثعلبہ قال خطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الناس قبل یوم الفطر یوم
 او یومین فقال اذوا صاعا تین نمیاؤں فقیر بین اثنین او صاعا تین نمیاؤں فقیر بین اثنین او صاعا تین نمیاؤں فقیر بین اثنین
 او گھون کہ ثعلبہ پڑھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو قبل دن فطر کے ایک دن یا دو دن جو کہ ادا کرے ایک صاع گھور سے دریا
 دو آدمیوں کے یا ایک صاع گھور سے یا جو سے ہر آزاد اور غلام چھوٹے بڑے کی طرف سے اور یہ سند صحیح ہے اور روایت کیا بخاری سلم بن ماہ
 وغیرہم نے ابن عمر سے کہ فرض کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کو رمضان سے لوگوں پر ایک صاع گھور سے یا جو سے اور ہر
 آزاد اور غلام مرد اور عورت کے مسلمانوں میں اور ایک روایت میں ہے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کا اور لازم
 کہ محبت پڑی ہو اور میں سے جسکو روایت کیا حاکم نے مستدرک میں ابن عباس سے اَنَّهُ عَلَیْہِ السَّلَاحُ اَمَّا صَاعُ رِخَاءٍ
 یَطْلُقُ مَلَكًا یُنَادِیْ اَنَّ صَدَقَةَ الْفَطْرِ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلٰی كُلِّ مُسْلِمٍ صَوْنًا اَوْ کِبَرًا اَوْ مَلَأَ اِلَیْہِ الْحَدِیثُ
 یعنی صدقۃ فطر کا حق ہے واجب ہے ہر مسلمان چھوٹے بڑے پر آزاد ہو یا غلام آخر حدیث تک اور امام شافعی کے نزدیک ہے جنہوں
 میں سے ایک ہے صاع ہو اور دین لائے ہیں ساتھ حدیث ابو سعید خدری سے کہ ہم نکلتے تھے جب تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بنا

زکوۃ فطر کی ہر چھوٹے اور بڑے آزاد اور غلام سے ایک صاع طعام سے یا ایک صاع اقطہ سے یا ایک صاع حب سے یا کھجور سے یا گلوں خشک سے تو ہر ایسا ہی کاٹنے سے یہاں تک کہ کٹے مساویہ جمع کرنے کو یا عمرہ تو بیان کیا لوگوں سے منبر پر قیاد کیا کلام کہ جانتا ہوں کہ دو مدگیوں شام سے برابر ہوں ایک صاع کھجور کے تو لیا اوسکو لوگوں نے اور میں ایسا ہی نکالتا تھا جیساکہ کتاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں اور دلیل ہماری بہت حدیثیں مشہور ہیں ایک حدیث ثعلبکی جو اوپر گزری اور روایت کیا ابو داؤد اور نسائی نے حسن انھوں نے ابن عباس کے خطبہ پڑھا انھوں نے اخیر رمضان میں بصرہ میں ہو کہما کہ فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ صدقہ ایک صاع کھجور یا جو سے یا آدھا صاع گیہون سے آخر حدیث تک اور راوی اس حدیث کے بھی ثقبہ میں مگر حسن نے نہیں بیان عباس سے تو وہ مرسل ہے اور ہمارے نزدیک مرسل محبت ہے اور روایت کیا ابو داؤد نے مرسل میں سعید بن ابیہ سے کہ فرض کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوۃ فطر کی دو مدگیوں اور روایت کیا اوسکو طحاوی نے کہا تنقیح میں اسناد اوسکا صحیح ہو مانند کتاب کے اور ہونا اوسکا مرسل نہیں مگر کر تابی اور مرسل سعید کے محبت ہیں اور نہایت ملول کیا اس مقام میں شیخ ابن المہام نے اور ضعیف کیا امام شافعی کی سبیلوں کو اس باب میں جسکا جی چاہے دیکھ لیوے اور چمنے بوجہ خوف تطویل کے ترک کیا

ص اور لو صاع سے صاع عراقی ہے اور صاع عراقی چار من کا ہوتا ہے اور من چالیس تار کا ہوتا ہے اور ستار ساڑھے چار مثقال تو اس حساب سے من ایک سو اسی مثقال کا ٹھہرا اور امام شافعی کے نزدیک ہر صاع حجازی ہے **ف** اور دلیل اوکی یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے صاع ہمارا صاع حجازی ہے چھوٹا ہے اور اس حدیث کے ثبوت میں کلام ہر طعن وایت کیا ابن حبان نے اپنی سند سے حضرت ابو ہریرہ کے کہ لیا واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ای رسول اللہ صاع ہمارا چھوٹا ہے صاع حجازی ہے اور ہمارا بڑا ہے اور مدون سے سو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ای اللہ برکت دے ہمارے صاع میں اور برکت دے ہمارے قلیل میں اور کثیر میں اور ہر ایک کو ساتھ ایک برکت کے دو برکتیں اور ابو یوسف کا قول اور شافعی کا یہی ہے کہ صاع پانچ رطل اور تہائی رطل ہے ابو یوسف اوکی یہ ہے کہ وہ کٹے مدینہ میں اور دیکھا قریب پاس آدمیوں کے انصار اور مہاجرین کی اولاد میں کہ صاع اونکا پانچ رطل کا تھا اوکھے زیادہ اور کہا انھوں نے کہ یہی صاع ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سو کہا انھوں نے ترک کیا سینے قول ابو ضیفہ کو روایت کیا اوسکو بیہقی نے اور مروی ہے کہ مضافہ کیا اوسے امام مالک نے اور حجت پکڑی اون صاع حجازی کے لائے تھے اوسکو وہ لوگ سورج علی ابو یوسف نے طرف انکے قول کے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ مروی ہے ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرموا کرتے تھے ساتھ مکے پرانہ دو رطلوں کے اور رطل کرتے تھے صاع سے برابر آٹھ رطلوں کے اور ایسا ہی مفسر واقع ہوا روایت انس اور حضرت عائشہ میں تین رطلوں میں روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور ضعیف کیا اوسکو کو حجاز سے بھی روایت کیا اوسے ابن عدی نے اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ عمر بن موسیٰ اور یحییٰ صحیحین میں ہے اور وزن اوسین صاع اور مد کا مذکور نہیں اور اسی حدیث سے دلیل لائے صاحب ہدایا اور کہا کہ ایسا ہی تھا صاع عمرہ کا اور روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے بھی بن آدم سے کہا کہ سنائے حسن بن صالح سے یقول صاع عمرہ ثمانیۃ ارجل یعنی کہتے تھے صاع عمرہ کا آٹھ رطل کا تھا ہر ایک کو کہا شریک نے کہ اکثر تھا سات سے اور کم تھے آٹھ رطل سے اور روایت کیا مانند اسکے موسیٰ بن طلحہ نے عمر بن خطاب سے اور روایت کیا اوسکو طحاوی نے بھی ہر حال یہ روایت صحیح ہے **ص** اور اگر صدقہ فطر میں ہر گھوٹے پانچ رطل کے گیہون کو کیل سے ناپے درست ہے اور امام محمد کے نزدیک غیر کیل کے درست نہیں اور گیہون سے یا سمبہ

نیز ان کی روایت میں ہے کہ صاع حجازی چار من کا ہوتا ہے اور من چالیس تار کا ہوتا ہے اور ستار ساڑھے چار مثقال

ابن عدی

جہاں چیزوں کو گھیرنے سے خریدتے ہیں اور ابو یوسف کے نزدیک یہ ہوں کہ دینا ہر جگہ مستحب ہے اور صدقہ فطر کا واجب ہوگا
 شخص ہر چیز پر خریدنی آزاد ہوگا اور مسلمان ہو اور وہ شخص مالک ہو نصاب کو وہ کا کہ زیادہ ہو حاجت اصلی سے تو سونے اور چاندی
 مال تجارت میں صدقہ واجب ہے اگرچہ یہ مال ہر گز نہ لکھ کرے اور اگر سوا ان مالوں کے ہو جیسے گھریلوں پر رہنے کے لیے اور نہ تجارت کے لیے
 اور قیمت کو کی نصاب کے پہنچتی ہو قند فطر اس سے واجب ہوگا اور زکوۃ واجب ہوگی **ف** اور امام شافعی کے نزدیک اگرچہ مالک نصاب کا نہیں لیکن
 صدقہ پر قادر ہو اور صدقہ دینا واجب ہے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہے صدقہ مگر والد سے
 روایت کیا اسکو امام احمد سند میں اور ذکر کیا اسکو بخاری تعلیقاً اور وجہ دلیل ملے ہیں امام شافعی ساتھ قول آنحضرت صلی
 علیہ وسلم کے کہ ادا کرنا واجب ہے ہر شخص سے بڑے ہوں یا چھوٹے مرد ہو یا عورت آزاد ہو یا غلام امیر ہو یا فقیر لیکن ہر شخص ادا
 تو ہاں کہ تاہم اس کے مال کو اللہ تعالیٰ اور فقیر کو سپرد کیا ہے اور سپرد کیا اس سے جو دیتا ہے روایت کیا اسکو امام احمد نے اور ضعیف کیا
 اسکو ساتھ نعمان بن راسد اور جہالت ابن ابی صغیر کے اور بر تقدیر صحت کے ہماری روایت کے مقابل ہوگا مترجم کتاب کے دلیل
 امام شافعی کی وہ جو روایت کیا طحاوی ہاں اسکا صحیح اور ہے کہ کہا انھوں نے زکوۃ فطر کی اوپر ہزار ادا اور غلام اور مرد و عورت
 چھوٹے اور بڑے فقیر یا مالدار کے ہو اور کہا محمد نے کہ پڑھنا چھوٹے کو دفع کرتے تھے اسکو نہ ہری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لیکن
 صاحب امام نے کہا کہ یہ حدیث وقف اسکا صحیح ہے اور وقف اس مقام میں مانند دفع کے ہے **ص** صدقہ فطر واجب شد زکوۃ سے
 وہ محروم ہوگا اور زکوۃ اوپر حرام ہے **ف** ہمارے نزدیک اس واسطے کہ وہ مالک نصاب کا ہے بخلاف امام شافعی کے **ص**
 صدقہ فطر نے اپنی جان کو واسطے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ فرما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوۃ فطر کو
 مرد اور عورت ہر آدمی پر یہ حدیث اوپر **ص** اور اپنے چھوٹے لڑکے کی طرف سے اگر فقیر ہو اور اپنے غلام لونڈی کی طرف سے
 جو حد تک واسطے ہیں اگرچہ بدر یا کافر یا ام ولد ہو **ف** ہر آدمی اس غلام کو کہتے ہیں جسکو مولیٰ نے یہ کہا ہو کہ بعد سے
 مرنے کے تو آزاد ہو اور ام ولد اس لونڈی کو کہتے ہیں کہ جس سے اس کے مالک کی اولاد ہوگا اور کافر غلام کی طرف سے بھی صدقہ فطر
 واجب ہے اس واسطے کہ کافر غلام بھی مال ہے اور سبب وجوب صدقہ کا بھی مال ہے اور نہیں دخل ہے اور سبب کفر اور اسلام کو اور دوسرے
 یک حدیث مطلقہ وار ہے نہیں ہے قید او سبب مسلمان اور کافر کی اور تیسرے یہ کہ روایت کیا اور قطنی نے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقۃ الفطر علی کل صغیر وکبیر ذکر وَاُنْثٰی یَعُوْذِیْ اَوْ نَضَرَ اِیَّیْ حَتّٰی
 اَوْ قُلُوْا یَصْفُ صَاعٍ مِّنْ تَمْرٍ اَوْ صَاعٍ مِّنْ تَمْرٍ اَوْ شَعِیْرٍ یعنی صدقہ فطر کا ہر صغیر اور کبیر اور مرد اور عورت اور بوی
 اور نصرانی آزاد یا غلام پر نصف صاع ہے اگرچہ بویں اور ایک صاع ہے اگرچہ بویں سے لیکن یہ نہایت ضعیف ہے بلکہ شمار کیا ہے ہو
 موضوعات میں کہا شوکانی نے و زیادۃ یَعُوْذِیْ اَوْ نَضَرَ اِیَّیْ مَوْضُوْعَةٌ تَقْنَنُ دَیْهَا سَلَامُ الطَّوْبِیْلِ وَهُوَ
 مَدْرُوْدٌ یعنی زیادتی یہودی اور نصرانی کی موضوع ہے فقیر و کما ساتھ اس کے سلام طویل راوی نے اور وہ متروک ہے اور کہا
 ابن امام نے بک علی فی الموضوْعَاتِ مِنْ قَبْلِ سَلَامِ الطَّوْبِیْلِ فَإِنَّهُ مَدْرُوْدٌ رُوِیَ بِالْوَضْعِیْنِ شَارِکِیْنِ
 یہ حدیث موضوعات میں بسبب سلام طویل کے اس واسطے کہ وہ متروک ہے نسبت کہا گیا ہے طرف بنا حدیث کے اور حدیث ضعیف
 ہے نہ میں اور جو بھی روایت ہر آدمی میں ہے اور اسکا کمال نشان نہیں ملا **ص** اور اپنی جو رو کی طرف سے اور بویں کے کہ

ابن ابی شیبہ
 عثمان بن زید

سلام طویل

صدقہ ندیو سے اور اپنے چھوٹے لڑکے کی طرف سے بھی جو مالک بھٹا بھٹا یعنی غنی ہو بلکہ اوس کے مال سے دیکو اور سبب
کی طرف سے اور اوس غلام کی طرف سے جو تجارت کے واسطے ہو اور اوس غلام کی طرف سے جو بھگنے والا ہو نہ دیکو مگر جب بعد بھگنے
کے پھر آیا ہو تو اوس کی طرف سے دیکو اور جو ایک غلام یا دو غلام دو شرکاء کے بیچ میں ہو وہ بین تو اوس غلاموں کی طرف سے کسی شرکاء
صدقہ واجب نہ ہوگا نزدیک امام صاحب کے اور نزدیک صاحبین کے دونوں پر واجب ہو اور اگر ایک کے اعتبار سے بچا گیا تو جب کاہوا
عید الفطر کی جمع میں اس پر صدقہ لازم آویگا **ف** یہ اختلاف اوس صورت میں ہو کہ کئی غلام ہوں اور اگر ایک غلام ہو تو کسی
نزدیک کسی پر صدقہ واجب نہ ہوگا **ص** اور صدقہ واجب ہوتا ہی عید الفطر کی صبح ہونے سے تو پھر جو شخص سلمان ہو یا پیداہوا
عید الفطر کی صبح ہونے کے پہلے تو اس کے لیے واجب ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک آفتاب کے نکلنے سے واجب ہوتا ہی تو جو
اسلام لاویگا یا پیداہوگا رات کو عید کی اوپر واجب نہ ہوگا نزدیک ائمہ اور جو شخص کہ عید کی رات میں مر جاوے ہاں نزدیک صدقہ
اوس کی طرف سے واجب نہیں اور شافعی کے نزدیک واجب ہو اور اگر اسلام لایا یا پیداہوا بعد طلوع فجر کے تو صدقہ کیسے نزدیک واجب ہوگا
اور اگر صدقہ پہلے سے دیکو تو درست ہو **ف** اور اس باب میں حدیث بخاری کی یہ ابن عمر سے کہ فرض کیا رسول اللہ
علیہ وسلم نصہ فطر کا یہاں تک کہ ادا متھو دیتے قبل فطر کے ایک دن یا دو دن **ص** اور سبب یہ صدقہ فطر کا جمع ہونے
کے بعد جلدی دینا **ف** اور دلیل اسکی یہ ہو کہ روایت کیا حاکم نے کتاب علوم الحدیث میں اوس باب میں جسکی زیادت
ساتھ ایک راوی مفرد ہوتا تھا ابوالمبارک محمد بن یعقوب ثنا محمد بن ابی نعیم الشافعی ثنا انصار
بن حماد ثنا ابو معشر عن کثیر عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان يخرج صدقة الفطر
عن کل صنفین فکین حر او عبد صاعا من تمر او صاعا من زبيب او صاعا من شعیرا او صاعا من قمح
وکان یا من نا ان خرج بها قبل الصلوة وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقسمها قبل
ان یتصر فنادی النبی یقول اغنوا هم عن الطوائف فی هذا الیوم یعنی حکم کیا ہو حضرت علی اسد علیہ السلام
صدقہ فطر کا چھوٹے بچے سے آڑے سے غلام ایک صاع کجور سے یا خشک انور سے یا جو یا گیسوٹ اور حکم کرتے تھے ہر کوئی کا لین صدقہ کو قبل
نہا کہ اوتھے بول اعلیٰ اسد علیہ السلام کہ تقسیم کرنے تھے صدقہ کو قبل جانے کے طرین عید گاہ کے ادا کرتے تھے کہ بے پروا کرداؤں کو آج نہیں تقسیم
غنی کو دھالنے سے اور اگر انیکر نے میں تو اس کے حق سے بغیر ہونے ساتھ ساتھ اس واسطے کہ صدقہ فطر واجب ہو مگر ساتھ ساتھ نہیں دینا

کتاب الصوم

کھانا پینا جماع ترک کرنا غیرستہ آفتاب یعنی تک ساتھ نہیں ہے اسی کو روزہ کہتے ہیں اور روزہ رمضان کا فرض ہے جو مسلمان مقلد بالغ پراہر اور اکل نہ بھی اود کا فرض ہے اور اگر کسی عذر سے ترک ہو جائے تو قضاء بھی فرض ہے اور روزہ نذر اور کفارت کا واجب ہے اور اسکے ساتھ باقی سب نفل ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ روزہ نذر اور کفارت کا بھی فرض ہے اور واجب ہے اور اس پر فرض ہے اور ثابت کیا اود کو قصد الشریعہ نے **صل** اور بدلتہ میں لکھا ہے کہ روزہ رمضان کا فرض ہے کہ جو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کتاب علیکم التوہیات یعنی فرض کیا گیا تم پر روزہ اور اسکے فرض ہے جو پر اجماع ہے تو اس پر اسلئے انکار کرنے والا اس کا کافر ہے اور نذر کا بھی وجہ ایسا ہی واجب ہے کہ جو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اذکیو فیو فیکون ذر ستم یعنی پوری کریں غنیمتیں اپنی اور باقی تفصیل کی

اصل میں کہ روزہ رمضان کے روزے روزہ کی نیت کرنا اس سے پہلے کہ قبل تک درست ہو اور وہ ہو کہ وہ نہیں
 اور قدری میں کہ نیت کرنا درست ہے اور صحیح اور اول عرف اور امام شافعی کے نزدیک نیت رات سے درست ہو اور دن
 جائز نہیں اور دلیل لائے ہیں ساتھ اس حدیث کے روایت کیا جسکو صحابہ بن اربعہ نے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 نہیں روزہ ہوا شخص کا جس نے نیت کی روزہ کی رات سے اور اختلاف کیا ہوا انھوں نے لفظ حدیث میں روایت ابن ماجہ میں ہے کہ
 نہیں صیام ہوا اسکا جس نے فرض کیا اسکو رات سے اور نسی ایک ہیں اور اختلاف ہوا اسکے رفع اور وقت میں اور نیت کی رات سے
 اسکو مالک نے موطا میں مگر کلام ابن عمر اور حضرت عایشہ اور حفصہ سے اور اکثر اسکے وقت پر ہیں اور یہ تحقیق رفع کیا اسکو عبد اللہ
 بن ابی بکر نے زہری سے پہنچاتے ہیں اسکو حفصہ تک کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ نیت کرے روزہ کو قبل فجر
 تو تہین نہ ہو واسطے اور تھک گیا اسکو نہ ہر سچی حصہ پر عمر اور زہری اور ابن عیینہ اور یونس آملی نے اور عبد اللہ بن ابی کثیر
 اور رفع زیادت ہو اور زیادتی بغیر کی مقبول ہو اور روایت کیا داؤد قطنی نے حضرت عایشہ سے اور اس میں تغیر بیت کا ہے میں تم جیسو
 القسم قبل ان یفرغ من صیامہ کہ یعنی جو شخص کہ رات سے نہ سکے روزہ قبل فجر کے تو نہیں روزہ ہو واسطے اسکے کہ داؤد
 نے تفر کیا ساتھ اسکے عبد اللہ بن عباس نے بفضل سے ساتھ اس ہناد کے اور سب فقہ ہیں اور کہا بیہقی نے کہ اسناد میں ابی عبد
 بن عبد اللہ بن شہرہ سے اور محمد بن ابی بکر قوی نہیں اور وہ اسکے رجال میں ہے اور کہا ابن حبان نے عبد اللہ بن عبد جہری بدل تیار
 حدیث کو اور اولث دینا ہوا و کو اور روایت کیا اس نے روح بن الفرخ سے ایک نہ موضوع اور دلیل ہادی یہ کہ روایت کیا صحیحین
 سلم بن ابی کوع سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ایک شخص کو اسلم سے یہ کہ خبر کو گون کو تو جس نے کھالیا تو چاہیے کہ روزہ رکھے
 باقی دن تک اور جس شخص نے نہیں کھالیا تو روزہ رکھ لے اس واسطے کہ یہ دن عاشور کا ہے اور عاشور افرض تھا رمضان کے فرض ہے کہ
 پہلے اور وہ جو منع کیا اسکو ابن ابی جریج نے کہ عاشور افرض تھا بلکہ سنت تھا کیونکہ روایت ہے صحیحین میں معاویہ سے کہ سنائے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے یہ دن عاشور کا ہے نہیں فرض کیا گیا ہم پر روزہ اسکا سو جسکا ہی چاہا روزہ رکھو اور میں روزہ
 سے ہوں تو روزہ رکھا لو گون کے ساتھ آپ کے اور ایک راوی دلیل سنت ہے ہوا اسکے یہ کہ نہیں حکم کیا حضرت نے قضا کا اسکو جس نے کھالیا
 اور جواب یہ کہ معاویہ اسلام کا ہیں فتح مکہ میں تو اگر کسی انھوں نے یہ حدیث بعد اسلام کے تو سننا اور انھوں میں ہر سچی یا دوسری
 ہجری میں ہو گا اور یہ بدعت عاشور کے تھا ساتھ رمضان کے اور اگر قبل اسلام کے سناتو قیہ قبل وجوب عاشور کے ہو گا اور روزہ عاشور
 کا فرض تھا اور پھر یہ رمضان کے منسوخ ہوا اور ثابت ہے صحیحین میں حضرت عایشہ سے کہ تھے قریش جاہلیت میں روزہ رکھتے تھے عاشور کا
 اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی روزہ رکھتے تھے اسدن تو جب آئے مینے میں روزہ رکھا اسکا اور حکم کیا لو گون کو روزہ رکھو کا
 اسدن اور جب فرض ہوا رمضان کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اب جسکا ہی چاہا اسکے روزہ لوں و زیانہ کے قواعد حدیث
 سلم بن ابی کوع کی حجت ہوگی اور وہ قوی ہوا اس سے ایک سب سے استدلال لائے امام شافعی کیونکہ ذکر کیا جیسے اختلاف کو دوسری حدیث
 اور وہ صاحب ہادی معاویہ مذہب پر دلیل لائے ہیں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یا اہل مکہ پاس اعرابی اور کہا آؤ
 کہ دیکھا میں نے چاند کو کہ جس شخص نے نہیں کھالیا وہ روزہ رکھے اور جس نے کھالیا تو نہ کھا و باقی دن تو یہ حدیث کہ میں بانی نہیں گئی
 شہور روایت میں کہ کیا اعرابی ان کے پاس اور کہا کہ دیکھا میں نے چاند کو سو حکم کیا آپ نے نہیں کہ روزہ رکھیں کل کے روزہ اسکا

فرض ہے کہ رمضان کے روزے روزہ کی نیت کرنا اس سے پہلے کہ قبل تک درست ہو اور وہ ہو کہ وہ نہیں اور قدری میں کہ نیت کرنا درست ہے اور صحیح اور اول عرف اور امام شافعی کے نزدیک نیت رات سے درست ہو اور دن جائز نہیں اور دلیل لائے ہیں ساتھ اس حدیث کے روایت کیا جسکو صحابہ بن اربعہ نے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں روزہ ہوا شخص کا جس نے نیت کی روزہ کی رات سے اور اختلاف کیا ہوا انھوں نے لفظ حدیث میں روایت ابن ماجہ میں ہے کہ نہیں صیام ہوا اسکا جس نے فرض کیا اسکو رات سے اور نسی ایک ہیں اور اختلاف ہوا اسکے رفع اور وقت میں اور نیت کی رات سے اسکو مالک نے موطا میں مگر کلام ابن عمر اور حضرت عایشہ اور حفصہ سے اور اکثر اسکے وقت پر ہیں اور یہ تحقیق رفع کیا اسکو عبد اللہ بن ابی بکر نے زہری سے پہنچاتے ہیں اسکو حفصہ تک کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ نیت کرے روزہ کو قبل فجر تو تہین نہ ہو واسطے اور تھک گیا اسکو نہ ہر سچی حصہ پر عمر اور زہری اور ابن عیینہ اور یونس آملی نے اور عبد اللہ بن ابی کثیر اور رفع زیادت ہو اور زیادتی بغیر کی مقبول ہو اور روایت کیا داؤد قطنی نے حضرت عایشہ سے اور اس میں تغیر بیت کا ہے میں تم جیسو القسم قبل ان یفرغ من صیامہ کہ یعنی جو شخص کہ رات سے نہ سکے روزہ قبل فجر کے تو نہیں روزہ ہو واسطے اسکے کہ داؤد نے تفر کیا ساتھ اسکے عبد اللہ بن عباس نے بفضل سے ساتھ اس ہناد کے اور سب فقہ ہیں اور کہا بیہقی نے کہ اسناد میں ابی عبد بن عبد اللہ بن شہرہ سے اور محمد بن ابی بکر قوی نہیں اور وہ اسکے رجال میں ہے اور کہا ابن حبان نے عبد اللہ بن عبد جہری بدل تیار حدیث کو اور اولث دینا ہوا و کو اور روایت کیا اس نے روح بن الفرخ سے ایک نہ موضوع اور دلیل ہادی یہ کہ روایت کیا صحیحین سلم بن ابی کوع سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ایک شخص کو اسلم سے یہ کہ خبر کو گون کو تو جس نے کھالیا تو چاہیے کہ روزہ رکھے باقی دن تک اور جس شخص نے نہیں کھالیا تو روزہ رکھ لے اس واسطے کہ یہ دن عاشور کا ہے اور عاشور افرض تھا رمضان کے فرض ہے کہ پہلے اور وہ جو منع کیا اسکو ابن ابی جریج نے کہ عاشور افرض تھا بلکہ سنت تھا کیونکہ روایت ہے صحیحین میں معاویہ سے کہ سنائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے یہ دن عاشور کا ہے نہیں فرض کیا گیا ہم پر روزہ اسکا سو جسکا ہی چاہا روزہ رکھو اور میں روزہ سے ہوں تو روزہ رکھا لو گون کے ساتھ آپ کے اور ایک راوی دلیل سنت ہے ہوا اسکے یہ کہ نہیں حکم کیا حضرت نے قضا کا اسکو جس نے کھالیا اور جواب یہ کہ معاویہ اسلام کا ہیں فتح مکہ میں تو اگر کسی انھوں نے یہ حدیث بعد اسلام کے تو سننا اور انھوں میں ہر سچی یا دوسری ہجری میں ہو گا اور یہ بدعت عاشور کے تھا ساتھ رمضان کے اور اگر قبل اسلام کے سناتو قیہ قبل وجوب عاشور کے ہو گا اور روزہ عاشور کا فرض تھا اور پھر یہ رمضان کے منسوخ ہوا اور ثابت ہے صحیحین میں حضرت عایشہ سے کہ تھے قریش جاہلیت میں روزہ رکھتے تھے عاشور کا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی روزہ رکھتے تھے اسدن تو جب آئے مینے میں روزہ رکھا اسکا اور حکم کیا لو گون کو روزہ رکھو کا اسدن اور جب فرض ہوا رمضان کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اب جسکا ہی چاہا اسکے روزہ لوں و زیانہ کے قواعد حدیث سلم بن ابی کوع کی حجت ہوگی اور وہ قوی ہوا اس سے ایک سب سے استدلال لائے امام شافعی کیونکہ ذکر کیا جیسے اختلاف کو دوسری حدیث اور وہ صاحب ہادی معاویہ مذہب پر دلیل لائے ہیں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یا اہل مکہ پاس اعرابی اور کہا آؤ کہ دیکھا میں نے چاند کو کہ جس شخص نے نہیں کھالیا وہ روزہ رکھے اور جس نے کھالیا تو نہ کھا و باقی دن تو یہ حدیث کہ میں بانی نہیں گئی شہور روایت میں کہ کیا اعرابی ان کے پاس اور کہا کہ دیکھا میں نے چاند کو سو حکم کیا آپ نے نہیں کہ روزہ رکھیں کل کے روزہ اسکا

اوسکو اذقنی نے اور مروی ہے سن الجہ میں ابن عباس کے کہ آیا ایک اعرابی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ بچا ہے
چاند کو کہ احسن یعنی چاند رمضان کا سوچو چاہو جس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا گواہی دینا ہو تو اس بات کی کہ نہیں ہے
کوئی مہود سوا اللہ کے کہ کسان پھر پوچھا کہ گواہی دینا ہو اس بات کی کہ محمد رسول اللہ کے ہیں کہ کسان فرمایا ای ہلال بکارو لوگوں کو
کہ روزہ کہیں تو یہ حدیث اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ وہ اعرابی رات کو آیا تھا یا دن کو آیا تھا کہ یا تھا اور تفسیر کرتی ہو اسکی
حدیث فاروقی کی جو بیان کی ابھی ہے اور وہ جو امام شافعی نے حدیث روایت کی ہے معنی اوسکے یہ ہیں کہ نہیں کہاں ہے روزہ کا
بدون نیت کے جیسے لا صلواتک ولا یغایثک الکتاب او لا یمان لیس ولا امانة لک اور لا صلواتک للعبد
الا یؤی اور لا صلواتک فی الاثر من المصنوع بقاء ولا یؤی لمن لا عہد لک اور سوا اسکے واللہ اعلم **ص** اور اگر
نیت فطر روزہ کی کرے کہ میں روزہ اسکا کل رکھوں گا اور میں کرے یا نیت نفل کی کی تو روزہ رمضان کا درست ہو جاوے گا
اگر رمضان کے مہینہ میں دوسرے واجب کی نیت کی تو رمضان کا روزہ اوس نہایت بھی ادا ہو جاوے گا اور اگر مریض یا ساقر رمضان
دوسرے واجب کی نیت کرے گا تو وہ ہی روزہ ادا ہو گا اور اگر ایک شخص نے ایک روزہ رکھنے کی نذر کی مہینہ میں تھا روزہ رکھو گا
اور اوس روزہ دوسرے واجب کی نیت کی تو وہی واجب ادا ہو گا جسکی نیت کی خواہ مسافر ہو خواہ قسیم تندرست ہو یا مریض اور
نفل کا روزہ ادا ہونا ہی نفل کی نیت اور صرف نیت اور نیت قبل و پھر کے کرے اور وہ پھر کے بغیر **ف** اور امام مالک
کے نزدیک اس سے نیت کرنا چاہیے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں روزہ ہی اوسکا جسے نہیں نیت کی اوسکی رات
اور حدیث مطلق ہے شامل ہے فرض روزہ اور نفل روزہ کو اور ہماری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کو روزہ دہا نہیں
اور پھر پوچھتے تھے گھر میں آنکے کچھ کھا تیکو سو اگر کھا یا نہ کھا نہیں کہتے تھے میں روزہ دار ہوں یا اور اگر کھا جاتا تھا کہ کھا لیتے
اور نیت کر چکے تھے روزہ کی روایت کیا اوسکو مسلم وغیرہ نے حضرت عائشہ سے **ص** اور قضا اور کفارہ اور نذر غیر میں کچھ اسطے
شرط ہے راست نیت کرنا اگر رات شک کی ابرہو جیسے تیسویں رات میں شعبان کی اوسکے بعد دن کو روزہ نہ لکھیں **ف**
کیونکہ مروی ہے صحیحین میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھو چاند دیکھو اور افطار کرو چاند دیکھو تو اگر ابرہو تھا کہ
اور پھر پوری کر لگتی شعبان کی تیس دن **ص** مگر نفل **ف** کیونکہ حدیث میں ہے کہ نہیں روزہ ہی دن شک کے رمضان
مگر نفل ایسا ہی ہے کہ نہیں اور یہ حدیث مجھ کو نہیں ملی اور بعضوں کے نزدیک جائز نہیں اور دلیل لائے ہیں ہاتھ حدیث کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے روزہ رکھا دن شک کے سو مخالفت کی اسنے ابو القاسم یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کر کیا
اوسکو ابراہیم نے مذکورے میں وضوعات میں اور ایسا ہی کہا صاحب خلاصہ نے لیکن یہ زیادتی ہے کیونکہ اس حدیث کو ذکر کیا چلتی
قطعیاً اور روایت کیا اوسکو صاحب بن ابی رجب اور صحیح کیا اوسکو ترمذی اور ابن حبان اور حاکم نے اور روایت کیا اوسکو
خطیب نے تاریخ بغداد میں اس خطبے سے من صائم البوم الذی یبشاش فیہ فقد عصى الله ورسوله یعنی جسے روزہ
رکھا دن شک کے تو نافرمانی کی اسنے اسکی امد رسول کی واللہ اعلم اور تفصیل اسکی فتح القدر میں ہے **ص** اور اگر دوسرے
واجب کا روزہ ادا میں دن کھا تو کہو وہی اور ادا ہو جاوے گا واجب صحیح مذہب میں مگر معلوم ہوا کہ یہ رمضان کا دن تھا اور اگر رمضان
کہ رمضان کا دن تھا تو وہ روزہ رمضان کا ہو جاوے گا اور دن شک کے نفل روزہ رکھنا مستحب ہے سب کے نزدیک اگر وہ دن ہو سکے

روزہ رکھنے کا ہوا و زمین جو خاص لوگ جیسے قاضی اور مفتی روزہ رکھیں اور عوام لوگ بعد زوال کے افطار کریں بعد اگر کثرت میں
 شک کی نیت کی کہ اگر کل کا دن رمضان ہے تو روزہ میرا رمضان کا ہی ورنہ روزہ نہیں رکھتا ہوں میں روزہ اس کا درست ہوگا
 اور کروہ ہی کہ نیت کرے کہ اگر کل کا دن رمضان ہے تو روزہ میرا رمضان کا ہی ورنہ نہیں تو دوسرے واجب کا ہی یا نہیں تو دوسرے
 نفل کا ہی لیکن اگر کل کا دن رمضان کا نکلا تو وہ روزہ رمضان کا ہو جائیگا اور باقی دو صورتوں میں نفل ہو جائیگا اور جس شخص نے
 رمضان کا یا عید کا چاند کیلے آپ ہی دیکھا تو روزہ رکھے ہونوں صورتوں میں اگرچہ اس کا قول قبول ہوگا اور اگر افطار کرے تو رمضان
 روزہ رکھے اور کفارہ اوسپر نہیں اور امام شافعی کے نزدیک کفارہ بھی لازم ہوگا لیکن روزہ رکھنا تو اس واسطے کہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صَوْمُوا لِحَقِّ يَوْمٍ وَأَقْطِرُوا لِحَقِّ يَوْمٍ یعنی روزہ رکھو چاند دیکھ کے اور افطار کرو چاند دیکھ کے
 یعنی روزہ موقوف کر جب چاند دیکھو شوال کا اور شروع کر جب کھلو چاند رمضان کا اور اس شخص نے چاند دیکھ لیا اگرچہ
 قاضی کے نزدیک مقبول ہو کہ اور کفارہ امام شافعی کے نزدیک لازم ہوگا کیونکہ قصدا چاند دیکھ کے اس نے افطار کیا اور ہمارے
 نزدیک اس واسطے واجب ہوگا کہ جب قاضی نے اس کی شہادت قبول کی ساتھ دلیل شرعی کے تو ایک طرح کا شبہ بڑ گیا اور صحت
 اور کفارہ دفع ہو جائے ہن شک اور شبہ سے کذا فی اللہ اذیۃ اور اگر قبل اسکے کہ قاضی اس کی شہادت رد کرے افطار کیا تو اس
 اختلاف پر شائع ہوا اور اگر اس شخص نے اپنے حساب سے تیس دن پورا کر لیے تو روزہ موقوف نہ کرے جب تک کہ امام موقوف
 نہ کرے اس واسطے کہ وجوب اسی واسطے احتیاط کے ہو اور احتیاط بعد اسکے تاخیر افطار میں ہی اور اگر اپنے حساب سے قبل امام کے
 افطار کیا تو اس پر کفارہ نہیں **ص** اگر آسمان میں بلی یا خبار ہو تو رمضان کے چھینے میں ایک شخص عادل کی خبر کفایت ہے
 اگرچہ وہ شخص غلام یا عورت ہو یا زنا کی تہمت کسی کو لگائی ہو کہ اور اسکے بدلے میں وہ دھوکا مار گیا ہو اور پھر اس نے توبہ کی ہو
 اور امام شافعی کے نزدیک دعاوی لازم ہیں اور دلیل اونپر یہ ہے کہ روایت کیا اس کو اصحاب بنی ہاشمہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ آیا ایک امراہی
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا کہ دیکھا میں نے چاند کو سو فرمایا آپ نے کہ گواہی دیتا ہوں تو اس بات کی کہ نہیں یہ کوئی مسجد و مسجد کے
 کہا اس نے مان پھر پوچھا آپ نے کہ گواہی دیتا ہوں تو کہ محمد رسول اللہ کے ہیں کہا اس نے کہ مان فرمایا کہ ای بلال پکارو لوگوں کو کہ
 روزہ رکھیں اور بیان کیا اور پھر عیسیٰ صلی علیہ وسلم اور ذیجبریل علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام اور جبریل علیہ السلام نے چاند دیکھا
 یعنی گواہی دیں **ف** اور بعض روایتوں میں ہے کہ ایک شخص کی گواہی اس میں بھی مقبول ہوگی اور ایسا ہی ہے شخص میں اور
 اوس میں کہ بھی صحیح ہے انتہی اور کہتا ہوں میں کہ اس کو موافقت کرتی ہیں احادیث واللہ اعلم اور صاحب ہدایہ نے اس کو اختیار
 عین کیا **ص** اور جب کوئی آسمان میں علت ہو کہ اور مطلع ہو کہ تو شرط ہے کہ تینوں میں سے واسطے چھٹا
 آدمی ہوں تو اس کا قول قبول کیا جائے یعنی اتنا کہ وہ ہو کہ اسکے سچے ہونے پر عقل گواہی ہو اور اگر ایک شخص عادل نے رمضان کے
 چاند کی گواہی دی اور آسمان میں کچھ علت تھی تو سب آدمیوں نے تیس دن روزہ رکھے اور مسیون اور پھر ایک شخص کی گواہی سے
 افطار نہ کرے جب تک کہ وہ شخص عادل ہوں اور امام محمد کے نزدیک ایک شخص کی گواہی سے ہی افطار درست ہو جائیگا
 لغویاں ہو کہ ایک شخص نے کہ نہایت معلوم ہے کہ تیس دن زیادہ نہیں ہوگا اور اس ایک شخص کی گواہی سے روزہ رکھنے میں حاجت نہیں ہوتی
 صاحب تہذیب نے پوچھا چاند نہ ہونے پر تو کہ ایک ایک آدمی نے ایک ایک شخص کی گواہی سے روزہ رکھنا تو لازم ہوگا **ف** اور قاضی ابوالقاسم

باب وزرے کے فاسد ہونے کے بیان میں اور اوٹلی قضا اور کفار کے بیان میں

جو شخص کہ قصد جماع کرے یا جماع کیا ہے قبل یا بعد من یا بعد کھانے یا پینے کا اسے روزہ برباد کرے یہ یا بچنا لگا کر
اور معلوم ہوا کہ سکو کدیر روزہ افطار ہو گیا اور پھر قصد کھانے یا پینے کا تو ان صورتوں میں قضا روزہ کی کرے اور کفارہ دے کہ
جیسے نماز کا کفارہ ہوتا ہے اور کفارہ فقط رمضان کے روزہ قصد اتورنے میں ہوا اور دوسرے روزے کی واسطے نہیں **و** نماز
نہیں کرتے ہیں کہ اپنی سوچی کسی عضو کو جو عورت میں کیا اور سچا رام ہیں ان کے عضو سے تشبیہ دیک اور اس سے ایک غلام آزاد کرے
اور اگر نہ ہو سکے تو دو مہینے پر درپڑے روزہ رکھے اور اگر نہ ہو سکے تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا دے لیکن قصد کھانے یا پینے
سوا سوا اسے کر فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے افطار کیا رمضان میں سوا دسپہری جو نماز کرے روزہ برباد کرے یا بچنا لگا کر
صاحب ہدایہ نے اور یہ حدیث نہیں لی لیکن صحیحین میں مروی ہے حضرت ابو ہریرہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ایک
شخص کو کہ افطار کیا تھا اس نے رمضان میں یکہ آزاد کرے ایک غلام ہار دے کر کے دو مہینے برابر یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا
کھلا دے اور جماع بھی روزہ کو افطار کرنا ہو وہ بھی اسی میں داخل ہے اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے بھی اور مروی ہے
صحابہ میں حضرت ابو ہریرہ کہ آیا ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ ہلاک ہوا میں کہا کہ کیا ہوا تجھ کو کہا
اوسنے کہ جماع کیا میں نے اپنی عورت سے روزہ رمضان میں سو فرمایا آپ نے کیا بایا تو غلام کو کہ آزاد کرے اسکو کما نہیں فرمایا کہ قات
کھانا ہو تو دو مہینے روزہ رکھے کما نہیں فرمایا کہ تو طاقت رکھتا ہے کہ ساٹھ مسکینوں کو کھلا دے کما نہیں فرمایا بیٹھ تو لا نبی علی
علیہ وسلم ایک ٹوکرا لدا وہ میں کھجور تھی سو فرمایا کہ تصدق کر اسکو فقیروں پر کما اوسنے ای رسول اللہ نہیں فرمادہ مجھے فقیر کوئی قضا
کی نہیں ہے شہر کے کناروں تک اور اس کے بیچ میں کوئی گھر کہ فقیر زیادہ ہو میرے گھر سے سو ہنسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیان کیا
کہ لگے کے دانت آپ کے ظاہر ہو پھر فرمایا کہ لجا اسکو اور کھلا اپنے گھر کو کما زہری کہ یہ اوسکے واسطے خاص نخصت تھی اور اگر کوئی
شخص اب ایسا کرے تو نہیں چارہ ہی اسکو کفارے سے اور واقع ہوا روایت ہدایہ میں کل أنت و عیالک و جنتک
ولا یجئک احدٌ بعدک یعنی تو کھالے اور تیرے عیال کافی ہو جاوے گا تجھے اور نہ کافی ہو گا سوائے کسی کو بعد تیرے
لیکن کہا ابن الکلبی کہ یہ قول کسی طرح ہے میں اس حدیث کے نہیں ہوا و ظاہر ہے کہ یہ خصوصیت ہو کہ کوئی دارقطنی کی روایت
میں ہے فقد کثر اللہ عنک یعنی کفارہ قبول کیا اللہ یہ تجھے واللہ اعلم **و** اگر خطا سے روزہ افطار کیا ہو مثلاً اوکو
روزہ باوتھا اور گلی کرنے لگا تب اوسکے حلق میں بغیر قصد کیے جوئے پانی چلا گیا یا کسینے اسکو زبردستی افطار کر دیا یا جھنڈا لیا
یا تاک یا کان میں دانی ڈالی یا سر کے زخم میں دوا لگائی اور دماغ میں گئی یا پیٹ کے زخم میں لگائی اور اوسکے پیٹ میں دوا لگئی
یا اوسنے سنگ زبرد کھلایا بھر موند اپنی خواہش سے قی کی یا پھر کھانا یا افطار کیا اس شبہ سے کہ رات ہو اور وہ دن تھا یا بھولے سے
بکھر کھالیا اور شبہ کیا کہ سیر روزہ افطار ہو گیا تب پھر قصد کھانا یا عورت سوئی تھی اور جماع اوسے کیا گیا یا رمضان کے تمام
میں روزہ رکھنے کی نیت کی نہ افطار کی یا صبح تک نیت نہ کیے ہوئے تھا اور پھر کھانا یا تو ان سب صورتوں میں قضا کا روزہ ہے فقط
و روایت کیا ابو یعلیٰ موصلی نے مسند میں حدیث حضرت عایشہ سے اور او سمین کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
افطار یوس چیز سے ہو کہ داخل ہووے اور زمین ہو اوس سے چھوٹے کما ابن المہامی کہ لا شک فی شؤنہم موقوفاً علی جماعہ

بقیہ سے حدیثنا از یسیدی عن شکوہ بن محمد و عن یسیدی عن عیسیٰ بن عمار قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوا صائغ یعنی سرسنگایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ روزہ دار ہونے تھے اور گمان کیا بعض علمائے کہ زبیدی سند ابن ماجہ میں وہ صحیح ہے اور وہ ثقہ ہے اور یہ وہم ہے کہ زبیدی معیہ بن ابی سعید زبیدی ہی ہے جیسا کہ تصریح کی اسکی یہی ہے اپنی سند میں اور لیکن جیسا یا اس تمام پاسکوداؤچی کہ تفسیر میں کہ وہ مجهول نہیں ہے جیسا کہ کہا اسکو ابن عدی اور یحییٰ نے بلکہ وہ سعید بن عبد الجبار کا ہے کہ ابن عدی اور یحییٰ کا بلا سعید بن عبد الجبار معی ہے اور وہ مشہور ہے لیکن اتفاق ہے اس کے ضعف میں اور ابن عدی اپنی کتاب میں فرق کیا میان سعید بن ابی سعید اور سعید بن عبد الجبار کے کہ وہ دو شخص ہیں اور صحیح یہ ہے کہ وہ ایک ہی شخص ہے اس کے باوجود کہ کثرت ابو سعید ہے اور نام عبد الجبار ہے اور اخراج کیا اسکو یحییٰ نے محمد بن سعید بن ابی رافع سے کہا یحییٰ نے کہ وہ قوی نہیں ہے اس لیے آپ نے اسے اپنے دادا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سرسنگا لگاتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے کہا صاحب تفسیر نے اسناد اسکا قوی ہے طوطی صحت کے کہا ابو حاتم نے عتبہ بن حریضی ابو معاذ بصری صاحب الحدیث ہے تو چنانچہ طوطی ہیں اگر ایک طریقہ ہے صحت نہوگی تو سب طریقوں سے ملا کے صحت ہوگی اور وہ جو سنن ابوداؤد میں ہے عبدالرحمن بن نعمان بن سعید بن ہشام انھوں نے اپنے باپ سے انھوں نے اپنے دادا سے انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ حکم کیا آپ نے ساتھ لگانے انہو شہود پر کہ وقت سونے کے اور کھانے پر نہ کرے اس سے روزہ دار تو خود اس حدیث میں ابوداؤد لکھا قال فی یحییٰ بن یسویٰ ہوا مشکوٰۃ یعنی حدیث الکحل یعنی کہا واسطے میرے یحییٰ بن یسویٰ کہ یہ حدیث منکر ہے یعنی حدیث سرسنگا لگانے کی اور کہا صاحب تفسیر نے کہ سعید اور یسویٰ اسکا نعمان دونوں مجهول ہیں اور اس کے سوا اور کوئی حدیث انکی نہیں پہنچائی جاتی اور عبدالرحمن بن نعمان کہا ابن یسویٰ نے ضعیف ہے اور کہا ابو حاتم نے سچا ہے اور ان کے کلام میں منافات نہیں کیونکہ صدق جمیع وجہ صحت کو نفی نہیں کرتا اور روایت کیا ابوداؤد نے اسناد صحیح آتش سے کہا کہ نہیں دیکھا میں نے کسی کو اپنے اصحاب میں کہ مکر وہ رکھتا ہو سکر کو واسطے سامع اور تھے ابیہم خصمیت تھے سرسنگی واسطے سامع کے واللہ اعلم **و** اور اگر مینہ بہت تھی یا برف پڑتی ہے اور اس کے موسم میں جاو تو اسکا روزہ فاسد ہوگا صحیح مذہب میں اور اگر دھوپ کی طرف سے یا چار پائے سے یا فرج کے سوا اور مقاموں میں جس طرح ران ہے یا بوسلیا یا ساس کیا تو ان سب صورتوں میں اگر انزال ہو تو قصدا کرے اور اگر انزال نہ ہو تو قصدا کرے **ف** اور بوسلیا مکرہ کیواسطے جب انزال سے اس ہو تو کچھ حرج نہیں ہے اور نہ بشارت بھی نہ اس کے جائز ہے رعایت مجتہدین میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بوسلیتے تھے اور بشارت کرتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور ام سلمہ سے مروی ہے کہ بوس لیتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور وہ روزہ دار ہوتے تھے روایت کیا اسکو بخاری سلم نے اور اجماع ہے کہ اگر جوان ہو تو اس میں احترازا سے امر ہے اجماعی اور ثبت ہے وغیرہ مضافہ نہیں اور تفصیل حدیث میں وارد ہے روایت کیا ابوداؤد نے ساتھ ہنا صحیح کے ابوہریرہ سے کہ ایک شخص نے پوچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مباشرت سے واسطے روزہ دار کے تو فرمایا آپ نے اسکو یاد آیا دوسرا شخص اور منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے پھر معلوم ہوا کہ جسکو رخصت دی تھی وہ بڑھ چکا اور جسکو منع کیا وہ جوان تھا واللہ اعلم **م** ایک شخص نے گوشت کھا یا اور اس کے دانت میں چنے کے برابر یا تو

محمد بن یسویٰ

سعید بن ابی سعید

عتبہ بن حریضی

د

طوطی

عبدالرحمن بن نعمان

فصلا کرے فقط اور اگرچہ سے کم ہو تو فصلا لازم نہیں ہے مگر جو وقت کہ دوس گوشت کو روزہ سے کھالے اور ماتھ میں لیوے اور بھر کھالے تو اگرچہ سے کم ہو فصلا کرے اور اگر کینے ایک تل کھالو اسکا روزہ فاسد ہو اگر اسکو جب چپاویگا تو روزہ نہیں جاویگا اور بھر نہ فرائے پھر پیٹ میں چلی جاویا وہ خود آپسے پیٹ میں لنگے روزہ فاسد ہوگا اور تھوڑی سی تو سہ و نوحا ل میں فاسد نہوگا اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اگر تو آپسے پھیرے اگرچہ تھوڑی سی ہو تو فاسد ہوگا اور خود پھر جانے میں اگرچہ بہت سی ہو روزہ فاسد نہیں ہوتا تو بہت سی تو ہے آپ پھیرنے میں سب کے نزدیک روزہ فاسد ہوگا اور تھوڑی سی تو پھر جانے میں کیسے نزدیک فاسد نہوگا اور تھوڑی سی تو ہے پھیرنے میں ابو یوسف کے نزدیک فاسد نہوگا اور امام محمد کے نزدیک فاسد ہوگا اور بہت سی تو اگر کوٹ جاوے تو ابو یوسف کے نزدیک فاسد ہوگا اور امام محمد کے نزدیک نہیں فاسد ہوگا

باب روئے مکروہاتے بیان میں

مکرہ ہر روزہ دار کو چھینا کسی چیز کا اور جپان کر اٹک کے واسطے وقت ضرورت کے اور مکر وہ ہو لینا اگر اس من جماع نہ ہو
سرمداگنا اور موچہ میں تیل لگانا اور مسواک کرنا اگر گیز وال کے بعد ہو کہ مکر وہ نہیں اور امام شافعی کے نزدیک مکروہ ہے
دلیل امام شافعی کی یہ ہے کہ روایت کیا طبرانی اور دارقطنی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جب روزہ رکھو تم مسواک کرو
صبح کے وقت اور نہ مسواک کرو قریب شام کے کیونکہ روزہ واجب خشک ہو جاتے ہیں دونوں ہونٹھاؤ سکنے تو ہو گا واسطے گو
نور دن قیا سکتے اور روایت کیا اسکودارقطنی نے مقوف حضرت علیؓ پر وارد و نون طریقوں میں کیسان ابو عمرو و قصاب ضحیح
او سکوابن یحییٰ اور کہا عبداللہ بن احمد بن حنبل نے کہ پوچھا ہم نے اپنے باپ سے کیسان ابو عمرو سو کہا کہ وہ ضعیف الحدیث ہی ذکر کیا
اسکو نیز ان میں اور ایک دلیل دیکھی یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مونہ روزہ دار کا آئندہ کے نزدیک پاک زیادہ ہو شک
سے تو مسواک سے وہ بوزائل ہو جاویگی اور دلیل لئے ہیں صاحب دیلم ہمارے مذہب پر کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
تحقیق کہ بہتر خلال روزہ دار کا مسواک ہی روایت کیا او سکوابن ماجہ حدیث حضرت عائشہ رضی عنہا سے اور دارقطنی نے اور اسناد
میں اسکی مجالہ ہی ضعیف کیا او سکوبہت لوگوں نے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر نہ شاق ہو یا میری
امت پر البتہ حکم کر لیمن اونکو مسواک کا نزدیک ہزار کے اور یہ علم ہی روزہ دار وغیرہ کو اور سند احمد میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایک نماز مسواک سے بہتر ہے شرف غزوۃ نبیر مسواک کے اور یہ بھی عام ہے اور روایت کیا طبرانی نے ثنا ابوالحسن
عن ہاشم البغوی حدثنا هرون بن معروف ثنا محمد بن سلمة الحجري ثنا بكر
بن خنيس عن أبي عبد الرحمن بن عباد قال سمعتني عن عبد الرحمن بن عثمان قال سألت معاذا بن جبل أن يقول
نأكله فقال نعم قلت أي الثمار أسقى قال أي التمر حيث عهدت عهدته وعيشية الحديث يعني كما عبد الرحمن
في غمرة له في يومها بين معاشي ما فسمي ما مسواك كرون مين اور مين روزہ دار رہوں کما انھوں نے مان کما سینے کو وقت دن کو کر نیں
جو سوق چاہے توسبح اور شام سے آخر حدیث تک ذکر کیا او سکوابن الہمام نے اور روایت کیا بیہقی نے اسحاق سے کہ پوچھا سینے
صلحوال سے کیا مسواک کرے روزہ دار ساتھ مسواک ترے کہ ملکا ان کیا دیکھتا ہی تو ترزیادہ او سکوبانی سے کما سینے اول
مین مور اخراض مین کما کہ مان کما سینے کہ کس سے پوچھا یہ تجکو رحم کرے تبجسدکما کہ انس رضی اللہ عنہ انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم

رشیان ابو محمد قضا

۱۱۱

ابن عباس رضی اللہ عنہما
عن ابن عمر رضی اللہ عنہما

ابن عباس رضی اللہ عنہما
عن ابن عمر رضی اللہ عنہما

اور کہا یہی نے فقر کیا ساتھ اس کے ابراہیم بن عبد الرحمن خوارزمی نے اور تحقیق کہ حدیثیں بیان کیں نہ ہونے ماحتمل سے
منکر حدیثیں کہ نہیں ہر حجت ساتھ لہوئے اور روایت کیا ابن عباس کتاب الصغیر ابن عمر سے قال کان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم یستأذنی من الخلق وھو صائم یعنی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سواک کرتے
آخر روز میں اور آپ روزہ دار ہوتے تھے اور ضعیف کیا اوکو بسبب ابومیسر کہ انہیں ہر حجت ساتھ اس کے اور رفع کرنا
اوسکا باطل ہے اور صحیح ابن عمر کا فعل ہے اور روایت ہے حضرت انس سے کہ پوچھا انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا سواک
کرے صائم اور وہ روزہ دار ہو فرمایا کہ ہاں کہا میں نے کہ ساتھ ترسواک کے اور خشک کے فرمایا ہاں کہا میں نے اول روز میں اور
آخر روز میں فرمایا ہاں تو کہا گیا واسطے انس کے کہ سننا تم نے یہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا اوکو
تمام نے انس سے فرمایا کہ ابن عباس کہ اصل لہ نہیں ہے اصل اس کی اور اسناد میں اس کی ابراہیم بن بھاری خوارزمی
روایت کرتا ہے حاصر احوال سے منکر کیا کہ صاحب لاکہ نے اخراج کیا اوکو سنائی نے کہ میں نے اوکو سنائی نے سنن میں اوکو کہ
منفرد ہوا ساتھ اس کے ابراہیم اور وہ منکر ہے حدیث اس کی اور کہا شیخ ابن حجر نے کہ واسطے اس کے ایک شاہد ہے حدیث مسند سے
جو اوپر گذری ہے بڑھا ضعیف ہے روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو وہ روزہ نہ رکھے اور ہر روز کے بے ہر سکین کو کہا نادیدہ
جتنا کہ صدقہ فطر دیا جاتا ہے اور جب بڑھے کو روزہ رکھنے کی طاقت ہو تو اس کی قضا کرے **ف** وَ عَلَى الَّذِیْ یُطِیْعُوْهُ
فِدَیۃٌ طَعَامٌ مُّسْکِیۡنٍ قَوْلِ اللّٰہِ تَعَالٰی کَا اِسْ بَابِ مِیْنِ حِجَّتِ ہِی **ص** عورت حاملہ اور عورت دودھ پلانے والی حیو
کہ اپنی جان پانچ کے کی جان کا خوف کرے یا مریض ہو و اور زیادتی مرض کا اوکو خوف ہو و یا مسافر ہو تو یہ سب افطار کرین
اور پھر جب عذر اٹکا جائے تو قضا ادا کرین بغیر صدقہ کے **ف** اس واسطے کہ روایت ہے حضرت انس سے کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ نے وضع کیا مسافر سے روزہ اور آدمی نماز کو اور حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت سے روزہ کو
روایت کیا اسکو ابو داؤد وغیرہ نے اور بعض بھی اس واسطے نہ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَمَنْ كَانَ مَرِیضًا اَوْ عَلٰی سَفَرٍ
فَعَلَّ ثَمَنًا اَوْ اَتَاکُمُ اُخْرٰی یعنی جو بیمار ہو یا مسافر ہو تو اتنے ہی شمار کر لے اور دنوں سے یعنی اتنے ہی روزہ جتنے
قضا ہوئے اور دنوں میں رکھے اور اسی طرح بڑھا بھی روزہ نہ رکھے اور دلیل اس کی یہ آیت جو گذری لیکن وہ منسوخ ہے جس میں
اوسکے لا یُطِیْعُوْهُ کے نہونگے دوسری آیت ہے اور کہا ابن عباس نے کہ وہ منسوخ نہیں ہے اور وہ بڑھے مرد اور عورت کی واسطے
جو طاقت روزہ کی نہیں رکھتے تو کھلاوین بے ہر روز کے ایک سکین کو روایت کیا اوکو بخاری اور ایسا ہی مروی ہے حضرت علی
اور ابن عباس اور ابن عمر اور سوانکے صحابہ اور کسی سے طاعت کا مروی نہیں تو اجماع ہو جاوے گا و سپر **ص** اور جس
مسافر کو کچھ روزہ سے نقصان نہو تا ہو تو اوکو سفر میں روزہ رکھنا مستحب ہے تو اگر وہ سفر میں یا مرض میں ہو گیا تو اس کے
روزہ کے بدلے میں صدقہ دیا جاوے گا اور اگر بیمار تھا اور اچھا ہوا تب مر یا مسافر تھا اور مقیم ہوا تب مر تو اس کے روزہ کے بدلے
میں اسکا ولی صدقہ دیکو اس طرح پر کہ اگر وہ شخص صحت اور اقامت کے بعد اس کے جتنے روزہ فوت ہوئے تھے اتنے روزہ جی
مرا ہو تو اس کے سب روزوں کے بدلے صدقہ دیکو اور اگر اتنے روزہ نہیں جیا تو جتنے روزہ تندرست اور مقیم رہا اتنے دنوں کا
صدقہ دیکو مثلاً اس کے دس دن فوت ہوئے تھے سو وہ بعد رمضان کے پانچ دن تک مقیم یا تندرست رہا تب مر تو پانچ دن کا

ولی حد قدیکو اور صدقہ دینے کی واسطے یہ بھی شرط ہو کہ مرتے وقت وہ شخص وصیت کر گیا ہو یعنی کہ نہ کیا ہو کہ کچھ بچہ روک
کی طرف صدقہ دینا تو اسے جتنا مال چھوڑا ہو اس کے تیس حصے میں بلا کیا جاوے گا **ف** اور امام شافعی کے نزدیک
سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے اور دلیل لاتے ہیں اوس سے جو مروی ہے صحیحین میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے سفر میں تو
ایک جگہ دیکھا کہ بہت لوگ جمع ہیں اور ایک شخص پر سایہ کر رہے ہیں سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا ہے یہ کہا انھوں نے
کہ وہ روزہ دہرے ہی میں فرمایا آپ نے لیکس میرا لیس فی السفر یعنی نہیں ہے کچھ نیکی سے روزہ رکھنا سفر میں
دلیل لاتے ہیں اوس سے جو روایت کیا مسلم نے جابر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ سال فتح کے طرف مکہ کے رمضان
یہاں تک کہ پونچھ کسی منزل کو تو روزہ رکھا لوگوں نے پھر گنا یا آپ نے ایک قدح پانی کا اور پیا اوسکو سو کہا گیا آپ کے بعض
لوگوں نے روزہ رکھا سو فرمایا آپ نے اُولَئِکَ الْعَصَاؤُہُ لوگ گنہگار ہیں انتہی اور جواب یہ ہے کہ اول حدیث میں تو آپ نے
صورت خیرا و نقصان میں منع کیا تھا اور یہ ہمارے نزدیک بھی ہے کیونکہ جب خوف ضرر کا ہو تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے
اور اسی طرح روایت مسلم میں بھی کیونکہ ایک لفظ اوسکا یہ ہے کہ آدمی کو کچھ اور شاق ہوئے روزہ اور روایت کیا اوسکو و اقدی نے
مغازی میں اور اوس میں یہ ہے کہ حکم کیا تھا انکو افطار کا اور انھوں نے قبول کیا جب یہ کلمہ آپ نے ارشاد فرمایا اور اس موقع میں ہوا
ہوگی درمیان احوال کیونکہ روایت صحیح مسلم میں حمزہ اسی سے کہ انھوں نے کہا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ہونے
فوت روزہ پر سفر میں تو کیا بھی گناہ ہے روزہ رکھنے میں تو فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ شخصت ہے اللہ کی
طرف سے سو جو قبول کرے اوسکو تو اچھا ہے اور جو دوست کے روزہ کو تو نہیں ہے کچھ گناہ اور سب اور صحیحین میں ہے کہ تھے ہم سفر کو
ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تو بعض ہم میں سے روزہ رکھتے تھے اور بعض نہیں کوئی عیب نہیں کرتا تھا دوسرے پر مروی ہے
سنن ابوداؤد وغیرہ میں ابوالدرداء کہ کچھ ہم ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض جہادوں میں نہایت گرمی میں تک
کہ رکھتے تھے ہم میں سے لوگ ہاتھ اپنے سر پر سبب گرمی کے اور نہیں تھا ہم میں کوئی روزہ دار مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عبد
بنی اہد تو یہ حدیثیں دلالت کرتی ہیں اوپر سباج ہے روزہ کے سفر میں اور یہی حجت ہماری اور خلاف پر بھی اسکے حدیثیں ہیں
مسند عبد الرزاق میں ہے کہ عتب بن عاصم شہر سی انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے لیس مین امیثا مصلیٰ فی
المسفر یعنی نہیں ہے نیکی سے روزہ رکھنا سفر میں اور ایک روایت میں ہے کہ روزہ رکھنے والا سفر میں باخدا افطار کرنے والے سے
اقامت میں روایت کیا اسکا ابن ماجہ اور زبیر نے اور دفع تعارض کی وہی توجیہ ہے جو اوپر بیان کی چھنے فقط اور ولی اوس کے
روزوں کے لے اگر گناہ ہو تو صدقہ دیکو اور اوس کے ملے روزہ کر اور بعضوں کے نزدیک کچھ دلیل ان لوگوں کی یہ ہے کہ ایک شخص نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ امیری گئی اور اوپر ایک مہینے کے روزے تھے کیا تھنا کروں میں اوس کے ملے سو فرمایا ہر
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر تیری ہا کچھ قرض ہوتا تو تو ادا کرتا یا نہیں کہا اوس نے کہ ہاں ادا کرتا فرمایا کہ پھر کیسا جب قرض ادا کا ہو
روایت کیا بخاری سلم نے اسکو حدیث ابن عباس سے اور ایک روایت میں ہے کہ آنی ایک عورت اور کہا اے نبی رسول اللہ تحقیق کہ ہر
مرکئی ہا و سب ایک روزہ نہ رکھا ہے کیا روزہ رکھوں میں اوس کے ملے فرمایا کہ روزہ رکھ تو اوس کے ملے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
جو شخص رجا ہو اور اوس کا اوپر روزہ ہیں روزہ کے اوس ولی اوس کا روایت کیا اسکو بخاری سلم ابوداؤد وغیرہ حضرت عائشہ سے

اور جو اب اس کا حکم ہے کہ ولایت کیا نسائی نے سنن کبریٰ میں ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ نہ نماز پڑھے کوئی پہلے
 کیسے اور نہ روزہ رکھے۔ اسی کی روایت ہے کہ اختلاف روایت کے بنسب ذکر فراموش کے ہو اور ایسا ہی کہ حضرت عمرؓ نے روایت کیا
 اوسکو عبد اللہ بن ابی اسحاق اور ذکر کیا اوسکو مالک نے موطا میں اور کمال مالک نے نوہین سنن میں کسے صحابہ اور تابعین میں سے کون کوئی نہیں
 روزہ رکھتا ہو سیکے پہلے یا نماز پڑھتا ہو سیکے پہلے اور یہ نوید ہی نسخ کو اوس حدیث کے واللہ اعلم **ص** صدقہ ایک وقت کی اور
 ایک روزہ کے صدقہ کے برابر ہو اور یہ صحیح ہے اور بعضوں کے نزدیک خدیجہ باج غاروں کا یعنی ایک دن کی غاروں کا صدقہ دے
 ایک دن کے روزہ کے برابر ہو اور رمضان کی قضا لگتا تا چاہے ادا کرے اور چاہے تھوڑی تھوڑی کر کے ادا کرے اور اگر دوسرا
 رمضان آجائے تو قضا کے روزہ نہ رکھے بلکہ اوس رمضان کے رکھے تب بعد رمضان کے پھر اوس قضا کے روزہ رکھے اور صدقہ
 ہر روز کی طرف سے نہ دیکو اور امام شافعی صاحب کے نزدیک صدقہ بھی واجب ہوگا **ف** اور دلیل یہ کہ ابن عباس سے روایت
 کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر افطار کیا یہاں تک کہ نہ درست ہوئے پھر نہ روزہ رکھے یہاں تک
 کہ دوسرا رمضان آگیا اور روزہ رکھے اوس رمضان کے پھر روزہ رکھے اوسے جو قضا کیے تھے اور کہا دیتے تھے ایک سیکین کو ہر روز
 اور دلیل یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قضا کی ایک بار یعنی شمار ہی تو سادہ و سکر دنوں میں اور یہ عام ہے اور وہ شافعی
 نے روایت کیا ثابت نہیں ہے کہ وہ نہ سند میں اسکی برابر ہم بن نافع ہی کہ ابو حاتم رازی نے جو صحابہ بولتا تھا حدیث میں اور ان
 ایک شخص جو جسکو تھمت ہی وضع حدیث کی **ص** روزہ کا ولی روزہ کے روزہ کے بدلے روزہ کے بدلے اور ایک نماز کے بدلے
 نماز نہ پڑھے اور نفل کا روزہ جب کوئی شخص شروع کرے تو اوس پر تمام کرنا اوسکا لازم آتا ہے تو اگر اوسکو توڑ دیا گیا تو قضا
 اوسکی ادا کرے **ف** کیونکہ حضرت نے روزہ نفل صبح کو رکھا تھا پھر کھالیا اور یہ حدیث اوپر گذری اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 افطار کیا روزہ کو سفر میں بعد اسکے کہ رکھ چکے تھے اور اسی واسطے ضیافت کے واسطے روزہ نفل توڑ دینا درست ہے تو قضا اوسکی لازم
 کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا حضرت عائشہ اور حفصہ کو جب کھالیا تھا انھوں نے کھانا اور روزہ رکھا تھا صحیح کہ انھیں
 یومئذ اخیتمکما نہ یعنی قضا کو دوسرے دن بدلے اسکے اور ضعیف کیا اوسکو بخاری اور روایت کیا اوسکو ابوداؤد اور ترمذی اور
 نسائی نے اور دفع کیا گیا ہے ضعیف اوسکا بیان کیا اوسکو شیخ ابن الہمام علاوہ اسکے روایت کیا اوسکو ابن حبان نے صحیح میں اوس
 طریقے کے اور ابن ابی شیبہ نے اور طریقے سے اور بنی زبیر نے اور طریقے سے اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے اوسط میں ہوا ان سب
 طریقوں کے اور طریقوں سے پھر کہا شیخ ابن الہمام **ف** ثبت ہذا الحدیث ثبوتاً لا لا محضاً کہ یعنی ثابت ہوگئی حدیث
 اس طرح ہے کہ نہیں ہے رو کرنے والا اوسکا کوئی اور روایت کیا اور قطنی نے جابر کہ تیار کیا ایک شخص نے واسطے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے کھانا تو بلایا اوسنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور سب صحابہ کو تو جب لاؤ وہ کھانا کھنکھار ایک شخص
 سوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کیا ہے کھانکھار اوس نے روئے سے ہون تو کہا حضرت علیہ السلام نے شکیف کی تیرے پہلے
 اور بنا واسطے تیرے کھانا اور تو کہتا ہی میں روزہ دار ہوں کھالے اور روزہ رکھے پہلے اوسکے اور جسوں نے کہا کہ روزہ کو
 نہ توڑو اور دلیل لائے ہیں اوس حدیث سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بلا لیا کوئی تم میں سے کہ نہ تو قضا
 کرے اور اگر روزہ نہ ہو تو کھائے اور روزہ دار ہو تو دھا کرے اور اس حدیث کا کہ نہیں ہے ابن ابی حاتم نے علوم میں اسکا حال بیان کیا

ابن ماجہ میں ناظم

میں تمام میں شیخ ابن الہمام **فصل** مگر جس ایام میں کہ روزہ رکھنا منع ہو اور نہیں اگر شروع کر گیا تو تمام کرنا اور سکا لانا
 نہ آویگا اور وہ پانچ دن میں ایک عید الفطر کا دن اور دوسرے بقدر عید کا دن اور تیس دن اس کے بعد یعنی گیارہویں اور بارہویں
 اور تیرہویں جمعہ کی اور نفل کا روزہ بے عذر نہ توڑے ایک وایت میں اور ایک وایت میں جائز ہے کہ کوئی قضا اس کے قائم مقام
 اور ضیافت کے عذر سے نفل کا روزہ توڑنا درست ہے اور یہ حکم ضیافت کرنے والے اور کھانے والے دونوں کے واسطے ہے اور
 اگر رمضان میں دن کو ایک لکھ یا بالغ ہو یا کافر مسلمان ہو تو اس روز باقی روز میں کچھ نہ کھائے اور نہ پیو رمضان کی
 بزرگی کے سبب اور اس روز کی قضا ادا کرے اگرچہ نیت روز کی ان دونوں کی اور پھر کھا لیا تب بھی قضا نہیں کرے
 اور اگر عورت حیض سے پاک ہوئی یا مسافر اپنے گھر آیا تو یہ دونوں باقی روز کچھ کھاوین اور نہ پیوین اور اس روز کی
 قضا ادا کریں اور اگر ایک مسافر نے افطار کی نیت کی بعد اس کے اپنے گھر آیا تب نفل روز کی نیت کی اور نیت کرنے کا وقت تھا
 یعنی دوپہر کے پہلے تو وہ روزہ درست ہوا اور اگر وہ رمضان کا مہینہ تھا تو اس پر اس روز کا پورا کرنا واجب ہو گیا یا تقیم
 اس دن پھر کیا تو اس کا بھی یہی حکم ہے اور اون دنوں اگر افطار کیا تو کفارہ نہیں ہے جن دنوں میں بیہوش رہا یا اون کی قضا ادا کر
 مگر جس دن بیہوشی شروع ہوئی ہو اور وہ نیت روز کی کر چکا ہو یا اس دن کی رات کو بیہوشی تھی تو افطار کی قضا کرے غرض
 یہ ہے کہ اگر نیت کر چکا ہو تو روز صحیح ہو جاوے اور جو نہیں نیت کی تو پھر صحیح ہوگا اور اگر سارے رمضان بھر مجنون رہا تو قضا کرے
 اور اگر بعض دن رمضان میں یوانہ رہا تو جتنے روز گزرے ہیں افطار کی قضا کرے تو اگر وہ مثلاً بالغ یا عاقل تھا اور حالت جنون میں
 بالغ عاقل ہو تو بھی یہی حکم ہے پھر روایت میں اور محمد بن حسن شیبانی کے نزدیک اگر حالت جنون میں بالغ ہو تو روز کو اس پر جواب
 نہونگے باوجود اسکے کہ سارے رمضان یوانہ رہا اور دلیل اس کی شرح عربی میں مذکور ہے اور اگر اون پانچ دن میں جن میں روزہ رکھنا
 حرام ہے روز کی نذر کیا یا پورے سال کے روز کی نیت کی تو اون دنوں کی قضا ادا کرے اور اگر روزہ رکھ لیا تو پھر قضا نہیں کرے اگرنگا
 ہوگا تو اگر کچھ نیت نہ کی یا نیت فقط نذر کی کی یا نیت کی نذر کی اور یہ نیت کی کہ قسم نہیں ہے تو ان صورتوں میں نذر ہوگی اور
 اگر نیت کی قسم کی اور نیت کی کہ نذر نہیں ہے تو قسم ہوگی اور اگر افطار کر گیا کفارہ قسم کا لازم آویگا اور اگر دونوں کی نیت کی
 یا قسم کی اور یہ نہ کر نہ کیا کہ نذر نہیں ہے یا یہ تو ان صورتوں میں نذر اور قسم دونوں ہوگی اور اگر افطار کر دیا تو قضا نذر کی
 اور کفارہ قسم کا لازم آویگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک دونوں کی نیت میں نذر ہوگی اور فقط قسم کی نیت میں قسم ہوگی اور
 اتنی تفصیل اس کی شرح عربی میں مذکور ہے شش عید یعنی چھ روز بچہ شوال میں رکھتے ہیں تو ان کو جدا جدا رکھنا مستحب ہے لگتا تا
 نہ کہے تو مکروہ نہ ہوگا اور مشابہت نصاریٰ کے لازم آوے گی **فصل** الا استحب ان چھ روزوں کا احادیث سے بیان کرنا
 لازم ہے سو وہ یہ ہے جو روایت کیا مسلم اور ابوداؤد و ترمذی وغیرہم نے ابویوسف کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص
 روزے کے رمضان کے اور چھ رکھے اسکے سات روز شوال میں تو ہوگا ایسا جیسے کسینے سات روزے کے اور چھ رکھے
 نصاریٰ کی بیان کرنا واجب ہے یہ ہے کہ اہل کتاب کے روز بھی روزہ رکھتے تھے اور جب چھ روز بعد فطر کے متصل رکھے گیا تو ایک طرح
 کی تشبیہ نصاریٰ کے ساتھ تحقق ہوئی اور بعضوں کے نزدیک جائز ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ جب عید فطر کے روز روزہ نہ رکھا تو شبہائی
 و لا یشاء اہل کتاب چھ شبہان روزے کے اور ملا دیا اس کو ساتھ رمضان کے تو اچھا کیا اس نے اور شبہ میں روز ایام بیض یعنی

تیرھویں چودھویں پندرھویں تاریخ کو ہر چھینے سے روایت کیا نسائی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نقل کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایام بغض میں نہ سفر میں اور نہ قامت میں فقط اور حکم کیا حضرت نے صحابہ کو ان نون میں نہ کھنے کا روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی اور عید فطر اور ایام تشریق یعنی تین قبر عید کے بعد اور دن قبر عید کے ان نون میں نہ کھنا حرام ہے روایت کیا بخاری سلم ابو داؤد اور ترمذی نسائی نے ابو سعید رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کھیا روزہ دو نون میں ایک ان فطر کے اور دن قربانی کے اور عقبہ میں عام رضی اللہ عنہ مروی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دن عرفہ کا اور دن قربانی کے اور ایام تشریق کے یہ دن عید اہل اسلام کے ہیں اور وہ دن کھانے اور پینے کے ہیں اور مرد اور عورت کے کو جس یہ کہ عرفہ کے دن حج میں مقام عرفہ پر روزہ رکھنا مکروہ ہے اور تصریح اسکی دوسری حدیث میں آئی ہے روایت کیا ابو داؤد کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے سے دن عرفہ کے بیچ عرفہ کے اور اگر مقام عرفہ میں نہ تو عرفہ کے دن روزہ رکھنا مستحب ہے اور روایت ہے بخاری سے نبی سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایام تشریق کے دن کھانا اور پینے کے دن اور اللہ ذکر کے اور ایام تشریق کو کو اس واسطے کہتے ہیں کہ عرب لوگ گوشتوں کو قربانی کے ان نون میں آفتاب کے نیچے خشک کرتے تھے اور روایت کیا طبرانی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما **أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلَ بِأَيَّامٍ مَنَى صَاحِبًا يَقِيْعِيْمُ أَنْ لَا تَصُومُوا هَٰذِهِ الْأَيَّامَ فَإِنَّهَا أَيَّامُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ وَبُعَالٍ** یعنی میجا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دنوں منی کے یعنی ایام تشریق کے ایک پکارنے والے کو کہ پکارسے نہ روزہ رکھو ان نون میں کیونکہ یہ دن کھانے اور پینے اور جماع کے ہیں اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے حدیث ابو یوسف سے اور اسناد میں اسکی سعید بن سلام کا ذب کہا اسکو احمد اور روایت کی دارقطنی نے عبد اللہ بن حذیفہ رضی اللہ عنہ سے کہ میجا حکم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سواری پر دن منی کے پکاروں میں اور لوگو یہ دن کھانے اور پینے اور جماع کرنے کے ہیں اور ضعیف کیا اسکو بسبب اہل حدیث کی اور توثیق کی اسکی بعض لوگوں نے اور ذکر کیا اسکو شیخ ابن الہمام نے باب المیامین کتاب الطہارۃ اور روایت کیا ابن ابی شیبہ و اسحق بن یحییٰ مسندین **فَكَأَحَدُ ثَنَاءٍ وَكَيْفَ مَعْنَى بَنِي عَبِيدَةَ عَنْ مُنْذِرِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ خُلْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيَّائِي إِتْنَادِي أَيَّامَ مَنَى أَكْلٍ وَشُرْبٍ وَبُعَالٍ** یعنی میجا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو کہ پکاریں دن منی کے دن کھانے اور پینے اور جماع کے ہیں اور سحری کھانا سنت ہے نہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سحری کھاؤ کیونکہ اوس میں برکت ہے روایت کیا اسکو بخاری سلم ترمذی اور نسائی وغیرہم نے اور فرمایا کہ فرق در بیان ہمارو کہ اور در بیان اہل کتاب کے روزے کے کھانا سحری کا ہے روایت کیا اسکو سلم اور ترمذی اور ابو داؤد اور دست ہے سحری کھانا یہاں تک کہ صبح صادق ہو کہ اور روزہ مکہ لانا جلدی افضل ہے یا خیر فطر کی بعد وقت کھانے کے مکروہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہمیشہ رہیں لوگ ساتھ بہتری کے جب تک جلدی کرینگے فطر کو روایت کیا اسکو بخاری سلم ایام مالک نے اور ترمذی نے بھی اصل پر جمع اور جو وقت افطار کرے کہ **اللَّهُمَّ كَلِّمْ صُحَّتْ وَعَلَى رِزْقِكَ أَطْعَمْتَ** یعنی اے اللہ مجھے بھی واسطے میں روزہ رکھا تھا اور تیرے رزق پر افطار کرنا ہوں روایت کیا اسکو ابو داؤد نے کہ ایسا بھی کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مستحب ہے کہ کچھ سے روزہ افطار کرے اور یہ وارد ہے احمد بن حنبل سے

سعد بن سلام
واقفی

اور عورت کو چاہیے کہ نفل ہونہ بدو ن اذن خلونہ کے نہ کرے روایت کیا اوسکو بخاری مسلم وغیرہ نے اور جو شخص کسی قوم پر جب کے اوتے تو بغیر اذن اٹکے کے روزہ نہ کرے کمالا اوسکو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث منکر ہے واللہ اعلم

باب اعتکاف کے بیان میں

اعتکاف سنت موکہ ہے اور اعتکاف کے معنی یہ ہیں کہ دیر تک ہمار روزہ دار کا مسجد میں بنیت عبادت حبس میں جات ہوئی ہو لیکن سنت موکہ ہونا تو فقط عشرہ اخیرہ میں ہو کیونکہ روایت کیا بخاری مسلم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے اعتکاف کرے عشرہ اخیرہ میں یہ صانع یہاں تک کہ اوتھا لیا اوتکو اللہ تعالیٰ نے پھر اعتکاف کیا بعد اوتے اذکی ازواج مطہرات تو یہ واجب لالت کرنی یہ سنت ہے اعتکاف پر اور ایک اعتکاف واجب ہو وہ یہ کہ نہ کرے اعتکاف اور ایک ستوبہ یکہ سوال ان دن میں آخر رمضان اور دنوں میں اعتکاف کرنا اور ان دنوں میں اکتھبات ثابت ہوئی بیان کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے اور دیر تک ہمار یہ رکن ہے اعتکاف کا اور نیت شرط ہے اوسکی اور روزہ بھی شرط ہے اور الم شافعی کے نزدیک شرط نہیں لیل ہمار یہ کہ روایت کیا دارقطنی اور بیہقی نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا اعتکاف الا بصوم نہیں ہے اعتکاف کرے روکے سے کہ بیہقی نے یہ وہم ہے سفیان بن حسین یاسوید اوضعیف کیا اوسنے سوید کو لیکن کمال میں کہ کمال علی بن حجر نے کہ پوچھا سینہ بیہقی سے اوان دونوں کاحوال سے تو ثنا کی انھوں نے اونپر روایت کیا ابو داؤد عبد الرحمن بن اسحق سے انھوں نے زہری سے انھوں نے عروہ انھوں نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ کمال انھوں نے سنت ہے اور پراعتکاف کو نہ کرنے کے کہ زعمیات کو کسی مریض کی ماور نہ حاضر ہو جائے میں اور نہ مس کرے کسی عورت کو اور نہ مباشرت کرے اوسے اور نہ نکلے کسی حاجت کو مگر جو ضرور ہے اور نہیں ہے اعتکاف کرے روکے سے اور نہیں ہے اعتکاف مگر مسجد جامع میں کہا ابو داؤد سواع عبد الرحمن کے اور کوئی اوسین لفظ اسے کہ نہیں ذکر کرنا ابو عبد الرحمن بن اسحق اگرچہ کہا گیا ہے اوسین لیکن اخراج کیا اوسے مسلم نے اور توفیق کی اوسکی ابن حسین نے اور ثنا کی اوسپر غیر اوسکے نے اور روایت کیا ابو داؤد نے اور نشائی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کیا تھا اپنے اوپر کہ اعتکاف کرین جاہلیت میں ایک دن اور ایک ات نزدیک کہے کے سو پوچھا انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سو فرمایا آپ نے کہ اعتکاف کر اور روزہ کہ اور ایک وایت میں نشائی کی ہے کہ حکم کیا حضرت جلیل علیہ وسلم نے اوتکو کہ اعتکاف کرین اور روزہ کہیں کہا دارقطنی نے متفرد ہو اساتھ اوسکے عبداللہ بن کثیر بن قمار انخرامی عروہ سے اور ضعیف حدیث ہے اور ثقات لوگوں نے صحابہ عمرو بن دینار سے نہیں ذکر کیا روکے کا اور نہیں ہیں ابن جریر اور ابن اور حاد بن سلمہ اور حاد بن زید اور سولانک اور یہ حدیث صحیحین میں ہے نہیں ہے اوسین ذکر روکے کا بلکہ اتنا ہی ہے کہ کہا حضرت عمر نے نہ ذکر کی تھی سینے جاہلیت میں کہ اعتکاف کروں یہ حرام میں ایک ات سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری کرانی نہ اور ایک وایت میں حضرت عمر سے نہ ذکر کی تھی سینے جاہلیت میں کہ اعتکاف کروں ایک دن نزدیک مسجد حرام تو ملو یہ پوچھا لیکن ساتھ رات کے یا ایک ات ساتھ ایک دن تاکہ مطابقت ہو کہ حدیثوں میں اور جواب یا جاوید کا غایت اسکی یہ ہے کہ سکوت کیا روکے کے ذکر سے ان لوگوں نے اور یہ بات اصول حدیث میں مقرر ہوئی ہے کہ زیادت تقدضا بط کی مقبول ہے اور ثم وضعف ثبات کرے یہ وہ عبداللہ بن کثیر کا مسلم نہیں کہہ کرنا ابن جریر سے حدیث ہے اور نہ ذکر کیا سکو ابن جریر نے ثقات میں اور نہ ذکر

سود

عبداللہ بن اسحق

عبداللہ بن کثیر بن قمار

مؤید ہر اسکے حدیث حضرت عائشہؓ کی جو نقل کی جھنے اور ابو داؤد و نسائی سے اور بخاری و بیہقی نے ابن جریر سے انھوں نے
 عطاء سے انھوں نے ابن عباس اور ابن عمر سے کہ کما اون دونوں کے اعتکاف یعنی اعتکاف کرنے والا روزہ کے
 توبہ قول ابن عمر کا بھی مؤید ہو اسکے ہر کیونکہ نقل کیا انھوں نے اسکو اپنے باپ سے اور یہ واقعہ اس واقعہ سے اور امام شافعی
 دلیل لائق ہیں اس سے جو روایت کیا اسکو حاکم نے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ وسلم نے نہیں ہر اعتکاف
 کرنے والے پر روزہ مگر یہ کہ کرے اپنے نفس پر اور صبح کی اسکی حاکم نے اور جواب یہ کہ تصحیح اونکی تمام نہیں اسناد میں اسکی
 عبد اللہ بن محمد بن ابی اور وہ مجهول ہے اور باوجود جہالت اسکی کے نہیں رفع کیا اسکو کیسے سوا اسکے بلکہ موقوف کرتے ہیں
 اسکو ابن عباس پر اور مؤید ہر اسکے وقت کے جو ذکر کیا اسکو بیہقی نے بعد ذکر اس بات کے کہ متفرد ہوا ساتھ اسکے رلی کہ روایت
 کیا اسکو ابو بکر حمید بن عبد العزیز بن محمد سے انھوں نے ابو سہیل بن مالک سے کہا کہ جمع ہوا امین اور ابن شہاب نزدیک عبد العزیز
 کے اور اونکی عورت نے مذکر کی تھی اعتکاف کی مسجد حرام میں سو کہا ابن شہاب نے کہ نہیں تھا یہ اعتکاف مگر ساتھ روئے کے سو کہا
 بن عبد العزیز نے کہ کیا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو کہا انھوں نے نہیں سو کہا کہ ابو بکرؓ سے کہا انھوں نے نہیں کہا عمرؓ سے
 کہا کہ نہیں کہا ابو سہیل نے کہ پھر پھر امین سو پایا مینے طاؤس اور عطا کو تو پوچھا مینے اوشے یہ سو کہا طاؤس نے تھے ابن عباس
 نہیں دیکھتے تھے اعتکاف پر صیام مگر یہ کہ خود اپنے نفس پر مقرر کر لے اور کہا عطاء نے یہ تصحیح ہے تو اگر ابن عباس نے رفع کیا ہوتا
 اسکو نہ وقف کرتے طاؤس اسکو ابن عباس پر اور اسیدو اسطے اعتراف کیا بیہقی نے کہ رفع اسکا وہم ہوا اور پھر جمعیت ہے
 کہ وقف بھی معارضے سے سالم نہیں ہوا سطلے اور پر ہم ذکر کر چکے ابن عباس اور ابن عمر سے کہ کما اون دونوں نے اعتکاف روزہ کے
 اور کہا عبد الزان نے حَدَّثَنَا الثَّوْرِيُّ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ ثَمُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
 مَنْ اعْتَكَفَ فَعَلَيْهِ الصَّوْمُ يَعْنِي جَوَاعِ عِتْكَافٍ كَرِهَ تَوَادُّهُ سَبْرُ رُزْءٍ هُوَ اسناد اسکا صحیح ہے اور بخاری و بیہقی نے
 حضرت عائشہؓ سے موقوف من اعتکف فعليه الصوم اور نہ ہری اور عروہ سے بھی کہ کما اون دونوں نے الاعتکاف کا
 بالصوم اور وہو طامین مالک کی ہے کہ پوچھا انکو قاسم بن محمد اور نافع مولیٰ بن عمر سے کہ کما اون دونوں نے نہیں ہر اعتکاف مگر
 ساتھ روئے کے سبب نبی اللہ تعالیٰ کے ثُمَّ آتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَايِعُوا هُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ
 یعنی تمام کرو روئے کو رات تک اور نہ مباشرت کرو عورتوں سے جب تم اعتکاف کرتے ہو مسجدوں میں تو ذکر کیا اللہ تعالیٰ نے اعتکاف کو
 ساتھ روئے کے کہا بھی کہ مالک نے وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ عِنْدَنَا أَنَّهُ لَا اعْتِكَافَ إِلَّا بِصِيَامٍ يَعْنِي حُكْمٌ زَيْدٌ سَاحِدٌ
 اس پر کہ نہیں ہر اعتکاف مگر ساتھ روئے کے اور یہ بھی جانا چاہیے کہ اعتکاف اس مسجد میں صحیح ہے جہاں جماعت ہوتی ہو روزہ
 کیا طبرانی نے بار بار ہم نسخی سے کہ کما خذیفہ نے واسطی ابن سعد کی بات تم نہیں کرتے ہوا اون لوگوں کہ درمیان ہتھار گئے اور کمر
 ابو موسیٰ کے ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ ہم اعتکاف سے ہیں کما ابن سعد کہ شاید وہ لوگ صواب پر ہوں اور تم خطا پر اور ان لوگوں کو
 یاد ہوا اور تم بھول گئے ہو کما خذیفہ نے لیکن میں جانتا ہوں کہ نہیں ہر اعتکاف مگر مسجد جماعت میں اور بخاری و بیہقی نے ابن عباس
 کہ بدتر کیا مومن میں کہ نہ نزدیک عتبہ بن ابی وقیح کہ بدعت میں ہر اعتکاف کرنا اون مسجدوں میں جو گھروں میں ہیں اور وہ ہر
 کیا ابن ابی شیبہ اور عبد الزان دونوں نے اپنے مصنف میں ثَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ أَخْبَرَنِي جَابِرٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ

عبد اللہ بن محمد بن ابی

کتاب الحج

جان تو کہ حج فرض ہے اور منکر اور کافر ہی **ف** اور فرضیت اس کی قرآن شریف سے ثابت ہے فرمایا اللہ تعالیٰ جل شانہ
 وَفَلْيَعْلَمْ عَلَى النَّكَايَةِ حُجَّ الْبَيْتِ لَيْسَ بِالْمَدْيُونِ لَوْ كُنَ كَيْفَ يَسْتَدْرِكُ فِيهِ جَمْعُ خَالِدٍ كَعَبْدِكَ وَأَوْ عَمْرٍو بَعْدَ مِثْلِ الْبَيْتِ
 نروایت کیا احمد نے مسند میں اور داؤد قطنی نے سنن میں اور حاکم نے مستدرک میں اور کما صحیح ہے اور بشرط شیخین کے ابن عباس
 رضی اللہ عنہ سے کہ خطبہ پڑھا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور فرمایا اے لوگو فرض کیا اللہ نے تمہارے حج کو سوکھڑے ہو کر اقرع
 بن عباس اور کہا کہ اے رسول اللہ کیا ہر سال میں ہو فرمایا آپ نے اگر میں کہتا ہوں البتہ واجب ہوتا ہر سال میں اور تم اس کی قدرت کے
 حج ایک بار ہو اور جو زیادہ ہو وہ نفل ہے اور روایت کیا مسلم نے صحیح میں ابو ہریرہؓ سے مانند اسکے **ص** ہر آزاد مسلمان بکھٹ بکھٹ
 آنکھ ملے پر حباؤ سکے واسطے توشہ اور سواری ہو فاضل ضروری خرچ اور عیال کے نفقے سے کٹتے تک اور راہ کا بھی کٹ
ہو **ف** آزاد اور بالغ ہونا اس واسطے شرط ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لوگ حج کرے پھر بالغ ہو تو اس پر
 دوسرا حج ہے اور جو غلام حج کرے پھر آزاد ہو جاوے تو اس پر دوسرا حج ہے روایت کیا اس کو حاکم نے ابن عباس سے اور کما صحیح ہے بشرط
 شیخین پر اور تفرّد محمد بن منہال کا ساتھ رفع اس کے کچھ ضرر نہیں کرتا کیونکہ رفع زیادت ہے اور زیادت ثقہ سے مقبول ہے اور بڑا بڑا
 اسکے ایک مرسل حدیث روایت کیا جس کو ابو داؤد نے مراسیل میں محمد بن کعب قرظی سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جو لوگ حج کریں اہل اس کے اور مر جاوے کافی ہو جاوے گا اوس سے تو اگر آپ کا بلوغ کو حج کرے اور جو غلام کہ حج کریں لوگ اس کے کافی ہو جاوے
 اوس سے تو اگر آزاد کر دیا جاوے تو لازم ہے اور پیر حج اور یہ ہمارے نزدیک حجت ہے اور مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے یہ روایت موقوفہ ابن
 سے اور تندرست ہونا شرط ہے یا ہر حج نہیں آنکھ والا چاہیے اندھے پر اگر مال ہو حج نہیں توشہ اور سواری شرط ہے اس واسطے
 کہ روایت کیا حاکم نے سعید بن ابی عروہ کے انھوں نے قتادہ سے انھوں نے انس سے اللہ کے قول میں وَلِلّٰهِ عَلَى النَّكَايَةِ حُجَّ الْبَيْتِ
 مَنِ اسْتَظَاكَ الْيَكْفُورُ سَبِيلًا یعنی حج ہے لوگوں پر اللہ کے واسطے جو شخص طاعت سبیل کی رکھتا ہو کما گیا اے رسول اللہ کیا غیر
 سبیل فرمایا کہ توشہ اور سواری اور کما کہ صحیح ہے اور بشرط بخاری مسلم کے اور نہیں نکالا اونے اونے اس کو اور متابعت کی سعید
 کی حدیث میں ہے قتادہ سے پھر نکالا اس کو حاکم نے اس طرح پر اور کما کہ صحیح ہے اور بشرط مسلم کے اور مروی ہے اور طریق صحیح سنن
 مرسل کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت میں کہ سبیل نل اور راحلہ ہے اور بہت لوگوں سے یہ حدیث مروی ہوئی ابن عمر
 اور ابن عباس اور حضرت عائشہ اور جابر اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص وغیرہم سے پھر چاہیے کہ فاضل ہو حاجت اہلی ضروری سے
 مانند خادم اور سہا بنگلی اور کپڑوں وغیرہ کے اس واسطے کہ یہ چیزیں ہونا ضروری ہیں اور یہ بھی شرط ہے کہ اہل عیال کے نفقے سے فارغ
 اس واسطے کہ نفقہ فرض ہے اور حق سبیل کا مقدم ہے اس کے حق پر نزدیک شرع کے اور جو لوگ کے سے قریب ہیں ان کو سواری شرط نہیں
 کیونکہ ان کی شقت اس قدر نہیں کہ سواری بھی ضرور ہو بخلاف اور لوگوں کے اور راہ کا بھی اس شرط ہے اس واسطے کہ محافظت جان
 و مال کی ضروری ہے **ص** عورت کو بغیر محرم اور خاوند کے حج درست نہیں اگر اوس عورت کے کنگ مدت سفر کے برابر رہے ہو
ف اور اگر اس سے کم ہو تو شرط نہیں اور امام شافعی کے نزدیک عورت کو بے محرم کے حج جائز ہے جب کہ ایک فائدہ ہو
 اور اوس کے ساتھ مستبر محمد بن ہون اور ہمارے نزدیک جائز نہیں اور دلیل امام شافعی کی عموم آیت کا ہے وَلِلّٰهِ عَلَى النَّكَايَةِ حُجَّ الْبَيْتِ

محمد بن منہال

اور ثعلبہ بن عقیل رضی اللہ عنہ وسلم کا حج کو مطلق اور ذکر نہ کیا اور عورت کا اور دلیل ہماری یہ ہے کہ فرمایا حضرت مسند
 لا تَحْجُّ امْرَأَةٌ اِلَّا وَمَعَهَا ذُو حَرَمٍ فَقَالَ رَجُلٌ يَا نَبِيَّ اللَّهِ اَلَا تَنْهَانِي عَنْ ذَوْنِ كَذَا وَامْرَأَتِي تَحْجُّ
 قَالَ اَنْتِ تَحْجُّ مَعَهَا وَآخِرُ جَهَنَّمَ لَذَا رَقِطَتِي اَيْضًا عَنْ جَعْلٍ عَنْ ابْنِ جُنَّاهٍ وَهَلْ ظَلَمَ لَا تَحْجُّ
 امْرَأَةٌ اِلَّا وَمَعَهَا ذُو حَرَمٍ وَهِيَ مَعْنَى نَحْجُّ كَرَمٍ عورت مگر اوس کے ساتھ محرم ہو سکتا ایک شخص ایسی نبی اللہ کے مین کھانا
 ہر ظلم غرض میں اور عورت میری حج کرنے والی ہے کہ اپنے لوٹ جا اور حج ساتھ اوس کے اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے
 اور معنی اوس کے یہ ہیں یا ورت سفر کی ہوا سطرے شرط ہے کہ دوسری حدیث میں صحیحین کی ہے ابو سعید انھوں نے ابن عباس سے
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ سفر کرے عورت مگر ساتھ محرم کے اور سفر کے معنی اور ہر کتاب الصلوٰۃ میں بیان ہے کہ
 کہ تین دن اور تین رات کے کم نہیں ہوتا اور احتیاط اس میں ہے کہ کسی جاکا ارادہ بغیر محرم کے کرے اگرچہ مدت سفر کم ہو وہ
 اس واسطے کہ روایت کیا بخاری سلم نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ سفر کرے عورت دو دن مگر اوس کے ساتھ و کا
 خلو نہ ہو یا اور کوئی محرم ہو اور ایک روایت میں ابو ہریرہ سے ہے کہ نہیں حلال ہے جو ایمان لائی ہو واسطے اللہ کے اور دن قیامت
 یہ کہ سفر کرے ایک ات بغیر محرم کے اور ایک روایت میں طبرانی کی ہے کہ نہ سفر کرے تین میل بھی بغیر محرم کے **ص** عمر بن ابی
 فرض ہے جو وقت قدرت ہو فی الفور فرض ہو و گیا یہ مذہب امام ابی یوسف کا ہے اور امام محمد کے نزدیک فی الفور واجب نہیں ہوتا
 تو اگر اوس سال میں نہ گیا اور دوسرے تیس سال میں ادا کیا سب کے نزدیک ادا ہو جاوے گا اور اگر ادا نہیں کیا اور مگر گیا تو سب کے نزدیک
 گنہگار ہو گا تو اگر پہلے سال سے تاخیر کی امام ابی یوسف کے نزدیک گنہگار ہو گا اور محمد کے نزدیک نہیں ہو گا اور اگر ٹکے نے
 احرام باندھا اور بالغ ہو گیا یا غلام نے اور آزاد ہو گیا اور حج کیے گئے فرض ادا ہو گا تو اگر ٹکے نے احرام پھر باندھا تو
 پھر وقوف کیا فرض اوست ادا ہو جاوے گا اور غلام کا نہ ہو گا فرض حج کے تین میں احرام باندھنا اور عرفات میں کھڑے ہونا اور
 طواف کرنا زیارت کا اور واجب پانچ ہیں مرد و عورت میں کھڑے ہونا اور دوڑنا صفا اور وکوفہ سے حج میں اور ٹکڑے یا نہ بھینکنا اور طواف صد کا
 یعنی اخیر کا طواف وقت خصلت واسطے افاقے کے اور نہ انا سکا اور ان آٹھ کے سوا باقی سنت یا تحب ہیں **ف** اور
 ان سب چیزوں کا ذکر تفصیل سے آگے آوے گا **ص** مہینے حج کے شوال اور ذیقعدہ اور دس دن فیحجہ کے ہیں اور پہلے قبل
 احرام باندھنا مکروہ ہے **ف** فرمایا اللہ تعالیٰ نے **الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ** یعنی حج کچھ مہینے میں مقرر اور روایت
 بخاری وغیرہ ابن عمر سے کہ مہینے حج کے شوال اور ذیقعدہ اور دس دن فیحجہ کے ہیں اور مروی ہے بخاری میں تعلیقاً اور
 روایت کیا اوسکو حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو اور ایسا ہی مروی ہے ابن عباس سے روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور ایسا ہی
 روایت کیا اوسکو ابن سعد اور بخالا اوسکو ابن ابی شیبہ اور حدیث عبد اللہ بن بکر کی روایت کیا اوسکو دارقطنی نے کہ مہینے
 حج کے شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ میں تو یہ سب عہدہ سے مروی ہے عہدہ کہتے ہیں عبد اللہ بن عمرو عبد اللہ بن عمر عبد
 بن عباس عبد اللہ بن ہریرہ رضی اللہ عنہم کو اور بعضوں کے نزدیک عبد اللہ بن عمرو بن العاص کو بھی **ص** عمر و سنت ہے اور
 عمر طواف اوس کی یعنی دوڑنے کو در میان صفا اور وکوفہ کہتے ہیں اور وقوف یعنی کھڑے ہونا اوس میں نہیں ہے اور سارے برس میں
 جب چاہے درست ہے اور مکروہ ہے دن عرفے کے اور چار دن میں بعد عرفے کے **ف** اور سنت ہونا اوس کا حدیث سے ثابت ہے

روایت کیا ترمذی نے جابر بن عبد اللہ سے کہ پوچھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر سے کیا واجب ہو وہ فرمایا نہیں مگر یہ حکم کہ تو فضیل ہو اور اسکا بیان آگے آگیا **ص** میقات پینے کے پہننے والے کا ذوالحلیفہ ہو اور عراق والون کا ذات عرق اور شام والون کا تحنہ اور نجد والون کا قرن اور یمن والون کا یلم **ف** میقات او سکو کہتے ہیں جہان سے احرام باندھتے ہیں اور ذوالحلیفہ اور ذات عرق اور تحنہ اور قرن اور یلم یہ سب مقاموں کے نام ہیں اور تعین حدیث میں مروی ہے روایت ہے یحییٰ بن جعفر بن عیسیٰ بن عیسیٰ کہ مقرر کیا میقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اہل مدینہ کے ذوالحلیفہ اور واسطے اہل شام کے تحنہ اور واسطے اہل نجد کے قرن اور واسطے اہل یمن کے یلم اور اخرج کیا او سکا ترمذی اور ابو داؤد وغیرہ نے اور آخر حدیث کا یہ ہے کہ یہ مقام اون لوگوں کے واسطے ہیں اور جو اون پاس آئے اور اون لوگوں میں سے نہ ہو جو ارادہ کرے حج اور عمرے کا اور جو ان کے سوا ہو تو جہان چاہے یہاں تک کہ اہل مکہ احرام باندھیں مکہ میں اور نہیں فرما کر کیا او میں میقات اہل عراق کو لیکر فرمایا او سکو جابر نے روایت کیا او سکو مسلم نے اور شک کی راوی اس کے رفع میں راہ میں نے روایت کیا او سکو اور او میں شک نہیں اور او میں ہے کہ یہ مقام اہل اہل مشرق کا ذات عرق ہے مگر اسناد میں او سکی ابوبکر بن یزید جوزی ہے اور نہیں شک ہے او سکی حدیث میں اور روایت کیا ابو داؤد حضرت عایشہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر کیا میقات واسطے اہل عراق کے ذات عرق اور اسناد میں او سکی افصح بن حمید ہے اور ہے احمد بن حنبل انکار کرتے اسکا اور بخالا عبد الرزاق نے مالک سے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات مقرر کیا واسطے اہل عراق کے ذات عرق اور صحیح ہوئی یہ حدیث **ص** ان مقاموں سے آگے بڑھنا بغیر احرام کے حرام ہے جو اس کا قصد کے میں داخل ہو گا وہ برابر ہے کہ قصد کرے حج اور عمرے کا یا کرے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ تجاوز کرے کوئی میقات مگر احرام باندھ کے اور یہ عبارت ہے **ص** میں ہے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں **ح** ثنا عبد السلام بن حاتم عن حمیف عن سہید بن جبیر عن ابن عباس ان التبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یجوز الوقت الا باحرام یعنی نہ تجاوز کرے میقات مگر ساتھ احرام کے اور ایسا ہی روایت کیا او سکو طبرانی نے اور کہا شافعی نے اپنے سند میں **ح** ثنا ابن عیینہ عن عیسیٰ بن عمر عن ابی الشعثاء انہ راى ابن عباس یؤد من جاوز المیقات بغیر احرام یعنی پھر دیتے تھے ابن عباس او سکو جو آگے جاتا تھا میقات کے بغیر احرام کے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے **ح** ثنا دحیم عن سفیان عن حبيب بن ابی ثکاب عن ابن عباس اور ذکر کیا او سکو اور روایت کیا احمد بن یحییٰ نے سند میں **ح** ثنا فضیل بن عیاض عن لیث بن ابی سلیمان عن عطاء عن ابن عباس قال اذا جاوز الوقت فلم یحرم حتی دخل مكة رجلا الى الوقت فاحرم وان خشي ان لا يجد رجلا الى الوقت فانه یحرم ویبصر فذلك دما یعنی کہا ابن عباس کہ جب تجاوز کرے کوئی شخص میقات کی اور نہ احرام باندھے یہاں تک کہ داخل ہو جاوے مکہ میں پھر نہ لے طوف میقات کے اور اگر خوف کرے رجوع کا طرف میقات کے تو وہ احرام باندھ اور اس کے بل میں ایک قرانی کرے **ص** اور قبل پہنچنے کے ان حکاوں میں اگر پہلے سے احرام باندھ لے تو درست ہے **ف** روایت کیا حاکم نے باب التفسیر میں مستدرک سے کہ پوچھے گئے حضرت علی قول تاملی واکملی الحج

نہ تجاوز کرے کوئی میقات مگر احرام کے

بعد نماز کے سجدہ سے ثابت ہے روایت کیا ترمذی اور نسائی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما نے لہیک کی بعد نماز
 اور کہا ابن الہمام کہ یہ حدیث صحیح ہے اور ثابت کیا اسکو اور اگر سواری پر چڑھ کے لہیک کہے تو بھی درست ہے اور یہ بھی لعافیت سے
 ثابت ہے روایت کیا انکو بخاری سلم نے اور زیادہ کرنا اس سے جائز ہے اور امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں اور ذیل جاری ہے کہ
 حضرت عمر بن الخطاب نے زیادہ کیا ان کلمات پر اور کہا وَسَعْدَ يَاكَ وَانْحَنِي فِي يَدِ يَاكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ مَرْدِي
 صحاح میں اور زیادہ کیا ابو داؤد ایک روایت میں کہ زیادہ کرتے تھے لوگ ان کلمات پر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سنتے تھے
 اور کہ نہیں کہتے تھے اور زیادہ کیا ابن سعد اس پر مروی ہے سند اسحق بن راہویہ میں اور امام حسن بھی زیادہ کرتے تھے ان کلمات
 روایت کیا اسکو ابن سعد نے طبقات میں وَاللّٰهُ اَعْلَمُ **ص** اور جب لہیک نیت کر کے کہلی احرام او سکا بندہ چکا تو
 جامع اور خوش کلام موقوف کرے اور ذکر کرنے کو جامع سے عورتوں کے سامنے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس نے جب شہر ہوا
 مشعر فہن یمینین وناھیسکون یصدق الطیرم ثنک لیستاکہ معنی مارو اسکے یہ ہیں کہ اونٹ چلتے ہیں ہمارے
 ساتھ درنا لیکہ ان کے سوزون کے نعل سے آواز آتی ہے اگر فال سج ہو تو ہم بیس کہ ایک عورت ہے اور سج جو ہر حاجی چاہیگا کہ
 تو لوگوں کے کہا کہ آپ رفت کرتے ہیں احرام میں تو فرمایا کہ رفت اسکو کہتے ہیں جس میں عورتین مخاطب ہیں اور بچے فسوق اور
 گناہوں اور جدال سے اور وہ یہ کہ اپنے رفیق سے بڑے یا مشرکوں سے حج کی تقدیم اور تاخیر میں **ف** کیونکہ فرمایا اللہ علی
 فَلَا رَفْتٌ وَلَا فَسُوقٌ وَلَا جِدَالٌ فِي الْحَجِّ یعنی نہیں ہے رفت اور فسوق اور جدال حج میں **ص** اور نہ شکار کر
 خشکی کا احرام میں اور نہ شکار منع نہیں اور شکار کے جانور کو کسی نہ بتلائے اور نہ اسکی طرف اشارہ کرے **ف**
 اسواسطے کہ ابوقحافہ رضی اللہ عنہ شکار کیا تھا ایک مار وحشی کا اور وہ احرام سے نہ تھے تو پوچھا صحابہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے اسکے کمانے کو سو فرمایا آپ نے کیا تھے اسکے شکار میں کچھ مدد کی تھی یا اشارہ کیا تھا کچھ تھے کہا انھوں نے نہیں
 تھا فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سو کہا و جو اسکا گوشت باقی ہے روایت کیا اسکو اصحاب صحاح سے فادو دوسرے کی دلالت
 کرنے والا یعنی بتانے والا کسی چیز کا مثل کرنے والے کے ہے اور یہی حکم نیک کا اون کا باب میں ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 الذَّلَالُ عَلَى الْخَيْرِ كَفَالِہ یعنی بتلانے والا بہتری کا مانند اسکے کرنے والے کے ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَقْتُلُوا
 الصَّيْدَ وَانْتُمْ مُحْرِمُونَ یعنی نہ شکار کرو جب احرام باندھے ہو تم **ص** اور یہ نیز کہے خوشبو لگانے سے اور ناخن کاٹنے سے
ف اور یہ منع حدیث میں وارد ہے **ص** اور موندہ جانپنے سے اور سر ڈھانپنے سے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک
 جائز ہے واسطے مرد کے چھپانا موندہ کا اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اِحْرَامُ النَّجْلِ فِي رَأْسِهِ وَقَدْ خَلَعَهُ
 النِّسَاءُ فِي وَجْهِہ یعنی احرام مرد کا اسکے سر میں ہے اور احرام عورت کا اسکے منہ میں ہے روایت کیا اسکو دافنوی اور
 بیہقی نے موقوف ابن عمر پر اور نہ کر گیا اسکو مرفوع صاحب ہائے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے باب میں جب گر گیا تھا
 احرام میں کہ چھپاؤ موندہ اسکا اور نہ چھپاؤ سر اسکا روایت کیا اسکو امام شافعی نے اور ذیل جاری ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 لیکٹ شخص کے باب میں جب گر گیا تھا احرام میں کہ نہ چھپاؤ موندہ اسکا اور نہ چھپاؤ سر اسکا اسواسطے کہ وہ اونٹیاں گون کیا اسکے
 لہیک کہتا ہوا اور دوسرے کہ جب عورت نے باجوہ اس بات کہ اسکے موندہ کھولنے میں خون فتنے کا ہی موندہ نہ چھپا یا تو

۱۰
 کہ اگر کسی نے اسطے دونوں
 باتیں چھپائی ہیں تو
 نہ موندہ چھپانے سے احرام
 باطل ہوتا ہے نہ سر ڈھانپنے
 سے احرام باطل ہوتا ہے اور
 اگر کسی نے اسطے احرام
 باندھا ہے اور نہ موندہ
 چھپایا ہے اور نہ سر ڈھانپا
 ہے تو احرام صحیح ہے اور
 اگر کسی نے اسطے احرام
 باندھا ہے اور نہ موندہ
 چھپایا ہے اور نہ سر ڈھانپا
 ہے تو احرام صحیح ہے اور

جہنگر بچے نماز کے اور جب نماز کے مرد کے سواری اور سکی اور جب چڑھے چڑھائی پر اور جب اونٹوں اور زمین اور جب طاقتوں کو
بعض نہیں اور صبح کے وقت اور دعا وایت کیا ابن ماجہ نے فوائد میں ہے قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحکم
اذا لقی راکیبا یعنی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ کہتے جب طاقت کرتے سواروں کی اور ذکر کیا انھوں نے سب تماموں کو
سوال کیا کہ جب سارے آئے سواری جیسا کہ روایت کیا اور کیا ابن ابی شیبہ نے **ص** اور جب داخل ہووے کے میں پہلے جاوے مسجد حرام
ف اس واسطے کہ صحیحین میں ہے کہ جب آتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے شروع کرتے تھے مسجد سے تو پہنچتے تھے پہن
دور کہتین قبل پہنچنے کے پھر بیٹھتے تھے ساتھ آدمیوں کے اور زمین پر مضایقہ اس میں کہ جاتے مسجد میں بات کو یادوں کو رعایت کیا
نسائی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے کے میں بات کو یادوں کو داخل تھے حج و طواف میں بات کو یادوں کو عمرے میں
ص اور جب دیکھے خانہ کعبہ کو تکبیر اور تہلیل کہے **ف** تہلیل کے معنی لا الہ الا اللہ کہنا اور رعایت ہو جائے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب جاتے تھے خانہ کعبہ کے پاس کہتے تھے اھو خیر بیت البیت من الکفر والافک و من
ضیق الصدور و عذاب القبر اور اٹھاتے تھے دونوں ہاتھ اور اوٹھام پر اللہ تعالیٰ سے جنت میں داخل ہونا بھیجا
و کتاب کے مانگے کیونکہ دعا قبول ہوتی ہے وقت دیکھنے خانہ کعبہ کے **ص** پھر سامنے جاتے حجر اسود کے اذ تکبیر کے اور تہلیل کے
اور اٹھاتے دونوں ہاتھ مانند نماز کے اور چوم لیتے اور کو ہونہ لگا کے اور اگر چمنانہو کے تو پہلے اسکو ہاتھ سے چوم کے
پھر ہاتھ چوم لیتے اور اگر یہ بھی بوجہ حرم کے نہو کے تو سامنے اسکو چوم لیتے اور تکبیر اور تہلیل کہے اور تہلیل کے اللہ تعالیٰ کی اور
درو بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر **ف** لیکن سامنے جانا حجر اسود کو تکبیر کہنا اور تہلیل کہنا حدیث سے ثابت ہے روایت کیا
امام احمد نے سند میں سعید بن مسیب سے انھوں نے حضرت عمر سے کہ کہا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے ان کے تمام ایک
مرد قوی ہو سوز مزاحمت کرو لوگوں کی نزدیک حجر اسود کو تو ایذا ہوگی ضعیف کو اگر تو خالی پاؤ تو چوم لے اسکو ورنہ سامنے جانا اسکو اور
تکبیر اور تہلیل کر اور ہاتھ اٹھانا اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ہاتھ اٹھائے ہاؤں مگر سات جگہ میں اور ذکر کیا انہیں
وقت چومنے حجر اسود کو ذکر کیا اسکو صاحب ہایہ نے اور زمین پر بقول اس حدیث میں جیسا کہ کتاب الصلوۃ میں یہ حدیث گزری ہے
چمنانہ اس طرح چاہیے کہ اوپر دونوں ہاتھ لے اور ہونہ لگا کے چوم لیتے اس واسطے کہ صحیحین میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے
حجر اسود پاس اور چپا اسکو اور کہا قسم اسکی میں جانتا ہوں کہ تو پھر ہی نہو مگر کہہ سکتا ہی نہ نفع کر سکتا اور اگر میں نہ دیکھتا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ چستے تھے چھو نہ چوستا میں چھو اور مردی ہے حضرت ابن عباسؓ سے کہ وہ چستے تھے حجر اسود کو اور
سجد کرتے تھے اوپر نبی ہر اپنا واسطے چومنے کے اوپر رکھ دیتے تھے اور کہا انھوں نے کہ دیکھا میں نے عمرؓ کو کہ چستے تھے اسکو
اور سجد کرتے تھے اوپر اور پھر کہا کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ کیا تھا ایسا ہی سو کرتا ہوں میں اسکو روایت کیا
اسکو ابن المنذر اور حاکم نے اور صحیح کیا اسکو اور روایت کیا حاکم نے ابن عباسؓ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجد کرتے تھے
حجر اسود پر بعد بوسہ لینے کے اور ایسا ہی کرتے تھے ابن عباسؓ اور کہا کہ دیکھا میں نے عمرؓ کو کہ بوسہ دیا اسکو پھر سجد کیا اور پھر
کہا کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا ایسا ہی سو کرتا ہوں میں اسکو روایت کیا ابن المنذر اور حاکم نے اور صحیح کیا
اسکو اور جب حرم ہو تو چومنے سے باز ہے تاکہ کسی کو اذیت ہووے اس واسطے کہ چمنانہ اس سے ہی اور سلمان کے ایذا پہنچنے سے

ہا زینہا واجب فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **اَلْمَسْلُومُ مِّنْ مَّسْلُومٍ** من مسکونہ ویدو یعنی مسلمان
 وہ شخص جو کہ مسکین مسلمان اور مسکین مسلمان کے کچھ بڑے اور ہاتھ سے کچھ ازیت دیو خاص اور
 طواف کرے خاندہ کعبہ کا طواف قدم اور سنت ہی طواف واسطے قاتی کے پھر اضطیاع کیے تھے درہنی طرف کو چلاؤ
 طواف کو چھ اسود شریعہ کرے اور طواف میں چھیم کو بھی شامل کر لے اور اضطیاع اسکو کہتے ہیں کہ چادر کو دائی اہل کیے کر
 دونوں کنارے اوسکے بائیں کندھے پر تھا اور سات پیسے اسطرح کرے **ف** حطیم ایک مقام ہے کہ اوسین میں لب تہ قرین
 جب کعبہ بنایا اور پھر تین سال حلال نہ پایا کہ اتنی جگہ کو بھی کعبہ میں داخل کرین تو اسکو باہر رکھا تھا اور اسی واسطے اسکو حطیم
 کہتے ہیں یعنی ٹوٹا ہوا اور ایسا ہی طواف کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا ترمذی کا اور ابن ماجہ نے یحییٰ کہ
 طواف کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اضطیاع کو کے ساتھ ایک چادر ستر کے اور مروی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ
 مذکی تھی انھوں نے کہ اگر فتح ہوگا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیٹھیں گی اوسین در کشتین سے جنت ہے اور کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کا ہاتھ پکڑا اور کر دیا اور کو حطیم میں اور فرمایا کہ بڑھ اس جگہ اسواسطے کہ حطیم خاندہ کعبہ سے چار درجہ
 قوم نے جب نماز کو خارج تو خارج کیا اسکو خاندہ کعبہ سے تو اگر نہ قریب ہوتا زمانہ جاہلیت کا البتہ میں توڑ لکھے کی بنا کو اور بنانا
 اسکو جیسا حضرت ابراہیم نے اسکو بنایا تھا اور داخل کرنا میں حطیم کو کعبہ میں اور چھٹ کو زمین سے ملا دینا اور کرنا میں اسکو دو
 دروازہ ایک دروازہ شرقی اور ایک دروازہ غربی اور اگر میں چھوٹا لگے سال تک تو کوڑ کا ایسا ہی روایت کیا اسکو مسلم اور
 ابو داؤد و ترمذی وغیرہم نے تو نہ جیتے رہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لگے سال تک اور نہ فراغت نہ ہوئی تھلکا راشدین
 اس امر کی بیان تک کہ زمانہ ہوا حضرت عبداللہ بن زبیر کا اوسنی تھی انھوں نے یہ حدیث حضرت عائشہ سے تو کیا انھوں نے
 ایسا ہی اور ظاہر کیے تو اے حضرت ابراہیم خلیل اللہ کے اور بنا کیا اسکو جیسا بنا کیا تھا انھوں نے بہت لگوں کے سامنے اور داخل کیا
 حطیم کو خاندہ کعبہ میں تو جب قتل کیا حجاج ظالم نے اسکو بڑا چار ناؤ سننے کعبہ کو رکھنا اس طور پر کہ بنایا تھا اسکو عبد اللہ بن زبیر نے
 اور کر دیا اسکو جیسا تھا جاہلیت میں تو جب حطیم خاندہ کعبہ سے ٹھہرا تو اس رت میں طواف حطیم کو اندر کر کے کیا جاوے گا یہاں تک
 کہ اگر خالی جگہ میں داخل ہو طواف میں حطیم کو چھوڑ دیا نہیں جائز ہوگا لیکن اگر کوئی مصلی ہو نہ کر کے حطیم کی طرف نماز پڑھے گا جائز
 اسواسطے کہ موٹہ کرنا طرف کعبہ کے قرآن شریف ثابت ہے نہ نہیں ادا ہوگا ساتھ خبر واحد اور طواف میں باقیہا کو واسطے
 داخل کیا اسکو یہ مضمون شرح وقایہ کا ہے **ص** اور پہلے تین پھروں میں مل کرے اور ایک پھلہا ہوتا ہے جو ہر دو درجہ سے چھوڑ کر اور
 اسکو کہتے ہیں کہ دونوں کندھوں کو ہلاتے ہوئے اگڑے ہوئے جلدی جلدی جیسے سپاہی مسر کے میں کوڑے ہیں اور
 سبب اسکا شجاعت دکھانا تھا مشرکین کو کہو نہ کہہا تھا انھوں نے واسطے صحابہ کے ضعیف کیا اور کو شرب یعنی ہونے کے بھارنے
 پھرتا ہی رہا حکم اپنے حال پر بعد ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے **ف** اور روایت کیا بخاری سلم نے اس حدیث کو ابن عباس سے اور ابی ہریرہ
 اس باب میں بہت حدیثیں **ص** اور جب حجر اسود پر گذرے بوسہ دے اسی طرح ہر پھر میں اور بوسہ دے کر گن پائی کو اور وہ
 مستحب ہے پھر کرے طواف کو ساتھ بوسہ لینے حجر اسود کے پھر پڑھے دو رکعت اور دو کشتیں پڑھنا واجب ہیں طواف میں
 ساتھ پھر کرے بعد مقام ابراہیم میں جس جگہ سیسہ ہو جاوے مسجد میں **ف** کیونکہ حدیث جاہلین میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

۴
 حطیم کا مقام ہے کہ اوسین میں لب تہ قرین
 جب کعبہ بنایا اور پھر تین سال حلال نہ پایا کہ اتنی جگہ کو بھی کعبہ میں داخل کرین تو اسکو باہر رکھا تھا اور اسی واسطے اسکو حطیم کہتے ہیں یعنی ٹوٹا ہوا اور ایسا ہی طواف کیا تھا

۵
 اس حدیث کا
 اسکو جیسا بنا کیا تھا انھوں نے بہت لگوں کے سامنے اور داخل کیا حطیم کو خاندہ کعبہ میں تو جب قتل کیا حجاج ظالم نے اسکو بڑا چار ناؤ سننے کعبہ کو رکھنا اس طور پر کہ بنایا تھا اسکو عبد اللہ بن زبیر نے اور کر دیا اسکو جیسا تھا جاہلیت میں تو جب حطیم خاندہ کعبہ سے ٹھہرا تو اس رت میں طواف حطیم کو اندر کر کے کیا جاوے گا یہاں تک کہ اگر خالی جگہ میں داخل ہو طواف میں حطیم کو چھوڑ دیا نہیں جائز ہوگا لیکن اگر کوئی مصلی ہو نہ کر کے حطیم کی طرف نماز پڑھے گا جائز اسواسطے کہ موٹہ کرنا طرف کعبہ کے قرآن شریف ثابت ہے نہ نہیں ادا ہوگا ساتھ خبر واحد اور طواف میں باقیہا کو واسطے داخل کیا اسکو یہ مضمون شرح وقایہ کا ہے

اور عرب لوگ آج کے دن میں اونٹوں کو سیراب کرتے ہیں نہی کی طرف اور ٹھہرے وہاں روزِ عمرہ کی فجر تک بھروسہ رکھتے
عرفات کو جاؤ **ف** اور ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صیحت جابر میں ہو کہ جب عبادین ترویہ کا نو بجے انھوں نے
طرف میں گئے اور اہلال کیا ساتھ حج کے سو سوار ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور پڑھیں ان کے ساتھ ظہر اور عصر اور خرباؤ
عشا اور فجر پھر ٹھہرے تھوڑی دیر یہاں تک کہ طلوع ہوا آفتاب اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز فجر کی دن ترویہ میں
کے میں پڑھے اور جب عرفات کو جاؤ کہ لا الہ الا انت تو جہت و علیک توکل و وجہک اذ ذلک فاجل
ذنبی منفق و اقرب منی مذبر و را و از کھنئی و کالتی بیتی واقض بصر فانت حاجتی اناک علی کل شیء قدیر
اور لیک کے اور تکبیر کرے اور تہلیل کرے اور مروی ہے یہ ابن مسعود سے روایت کیا اسکو ابو ذر **ص** اور عرفات میں چائے
ٹھہرے وطن عرفہ میں کہ ایک مقام ہے اس جگہ نہ ٹھہرے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عرفہ سب سے بڑی
جگہ ہے اور نہ ٹھہروطن عرفہ میں اور مزدلفہ سب وقوف کی جگہ ہے اور نہ ٹھہروطن محشر میں دایت کیا اسکو طبرانی اور حاکم نے
ابن عباس سے لو کہ مکہ صحیح ہے اور بشرط مسلم کے اور روایت کیا اسکو ابن عبد بنی کامل میں ابن عمر سے اور ابو ہریرہ سے ماخذ حدیث
ابن عباس کے اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور ہناد و سکا ضعیف ہے **ص** اور جبے قال ہو آفتاب کا خطبہ پڑھے امام
دو خطبے مانند جسے کے اور سکھائے اس میں طریقہ حج کے مشکا کھڑا ہونا عرفہ میں اور مزدلفہ میں اور رمی جبار اور غر اور طوق
اور طواف زیارت **ف** اور یہ مروی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اخراج کیا اسکا ابو داؤد اور امام احمد وغیرہ **ص** اور
پڑھے ان کے ساتھ ظہر اور عصر کو وقت ظہر میں ساتھ ایک لاف ان اور دو اقامتوں کے **ف** اور جب کرنا اس مقام میں صحیح حدیثوں سے
ثابت ہے ذکر کیا ہے انکو کتاب الصلوۃ میں **ص** اور شرط اس کے واسطے یہ کہ امام ہو اور احرام ہو دونوں نمازوں میں تو نہیں جائز ہوگی
عصر اسکی جسے نہیں پڑھی ظہر ساتھ حاجت کے اور جسے احرام نہیں باندھا اور جس شخص نے کہ ظہر کی نماز جاوے پھر پھر
احرام باندھا تو نہیں جائز ہے عصر اسکو پڑھنا ساتھ امام کے کہ وقت عصر میں **ف** اور ظہر جائز ہے کیونکہ ظہر اپنے وقت میں
اور عصر نہیں جائز ہے وقت ظہر میں مگر ساتھ شرط حاجت کے ظہر اور عصر میں یا اور احرام کے دونوں نمازوں کے وقت میں **ص**
پھر جاوے طرف موقوف کے اور غسل کرنا اور وقت سنت ہے **ف** تو اگر فقط وضو کیا جائز ہے اور دلیل سنت ہے غسل عرفہ کی
کتاب الصلوۃ میں گذری **ص** اور کھڑا ہونا امام اونٹ پر قریب جبل رحمت کے موندہ قبلہ کی طرف کر کے اور دعا مانگے خوب کوششوں
مجزو زاری اور کھٹا طریقے حج کے اور کھڑے ہووین لوگ پیچھے امام کے نزدیک اور موندہ سب کا قبلہ کی طرف ہو کہ اور امام کلام کو
ف لیکن کھڑا ہونا امام کا سواری پر سو اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے تھے اونٹ پر روایت کیا یہ جابر نے اور
موندہ کرنا قبلہ کی طرف سو اسواسطے کہ ذکر کیا صاحب ہدایہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر التواقف مکاتبتقبل کہ
القبلة یعنی بہتر توقف وہ ہیں کہ موندہ ہو کہ اونٹین طرف قبلہ کے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں پائی گئی لیکن دایت کیا
حافظ ابو نعیم نے تاریخ اصہبان میں محمد بن مسلم سے انھوں نے ابن شہاب سے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر المجالین ما استقبل بہ القبلة یعنی بہتر مجلس یہ ہیں کہ موندہ ہوا زمین پر قبلہ کے اور
روایت کیا حاکم نے اب میں ایک حدیث مذکور اول و سکا یہی ان کھل شیء شرفا و ان شرف النجا لیس استقبل

وہ القبلۃ اور ضعیف کیا یہ ساتھ شام میں اپنی زیادہ کے اور مروجہ ہوا میں حضرت سے اگر تم الجالیس علیہ السلام
بہ القبلۃ اور سنا میں اس کے غرضی ہو منسوب ہر طرف وضع کے اور لیکن دعا کرنا سوا سوا اس کے کہ روایت کیا ہوا ابن عباس
سے حضرت فضل سے کہ دیکھا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہوئے میں دیکھتے تھے دونوں ہاتھ کھینچے جیسے کوئی
کھانا طلب کرے اور اسناد میں اس کی حسین بن عبد اللہ بن ضعیف کیا اس کو نسائی اور ابن جریر نے لیکن کہا ابن عباس نے کہ کسی
خدا کی حدیث اس کی کہ کوئی نہیں دیکھی میں اس کی کوئی حدیث منکر کہ تھا و زکریٰ کے حکم علاوہ اس کے روایت کیا ہے یحییٰ بن
کہ دیکھا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ غرضی ہوا کہ ایک ایک صدارۃ کا لست علیہم المسلمین دعا کرتے تھے
عرشہ میں اور دونوں ہاتھ اٹھکے سینے تک تھے جیسے کھانا مانگتے والا مسکین اور کوشش کر کے دعا میں اس واسطے کہ حدیث
میں آیا ہے کہ دعا مانگی اپنے کوشش سے اس موقع میں اپنی امت کی واسطے سو قبول ہوئی دعا انکی روایت کیا اسکا ابن ماجہ
آخر حدیث تک اور لیک اس مقام پر مدبرم کئے اور امام مالک کے نزدیک اس مقام میں لیک موقوف کرے اور دلیل ہمارے کہ
جمہوری ہر صحاح ستہ میں فضل بن عباس کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیک کہا کرتے یہاں تک کہ جی کرتے ہر عجب کی اور
زیادہ کیا ابن ماجہ نے کہ جب جی کرے تھے ہر عجب کی موقوف کرتے تھے لیک کو اور ہر عجب کا بیان آگے آگیا **ص** اور
غروب ہوا کہ آفتاب نے عرشہ کے کتبے فروغ میں اور جہاں چاہے موقوف کرے کہ وادی محترم **ف** نہ ٹھہرے اور
دلیل اسکی اور بگزدی **ص** اور اوٹو نے نزدیک جبل قریح کے اور پڑے مغرب اور عشا کو ساتھ اذان اور اقامت کے وقت میں
عشا کے مغرب کو بھی پڑے اور اس مقام میں جمع کرے **ف** اور ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا
ابوداؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ موقوف کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک کہ ڈوب گیا آفتاب
جب ڈوب چکا چلے وہاں سے یہاں تک کہ آئے فروغ میں اور پڑے میں لوگوں کے ساتھ دونوں نماز میں مغرب اور عشا کی اور
سیر کی آفتاب چہاڑا اور موقوف کیا اور سیر حج کیا اس کو ترمذی اور بعد آفتاب کے ڈوبنے کے وہاں سے چلنا ہمیں تھا
مشرکین کی یہ جیسا روایت کیا اس کو حاکم نے مستدرک میں سوربن حرمہ سے کہ کہا انھوں نے خطبہ پڑھا ہم رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے عقیقت میں اور جسکی اللہ تعالیٰ کی اور ناک کی اور سیر فرمایا آیت بعد فان اهل البیت والاک وانا کا لقا
یکم من من هذا الموضع لانا کان الشیخ علی رؤس النجباء کا لقا عمارۃ الیصال علی رؤسنا
کا لقا کہ بعد ان تخبیث الشمس احدی یعنی شکر کا مقام سے قبل غروب آفتاب کے جانے میں اور بعد آفتاب کے
جانے کے جانے میں اور اگر خوف ہو تو حاکم کا تو ٹھہر جانے میں کچھ حج نہیں اور جب ہجوم موقوف ہو جاوے وہاں سے روانہ ہوتا
ابن ماجہ نے کہ حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا تھیں بانی اور افطار کرتی تھیں پھر وہاں سے جاتی تھیں **ص** اور جب مغرب کی
نماز اٹھیں علی ہر دور ہوا و اعزات میں پڑھ لی تو بھی اٹھا کہ جب تک فجر طلوع نہ ہو کہ کیونکہ اس نے اگر نماز پڑھ لی
قبل وقت عشا کے نہیں جائز نزدیک نام ابو حنیفہ اور محمد کے نو واجب ہوا علاوہ اسکا جب تک کہ فجر طلوع نہ ہو کہ اور پڑھ لی
نماز کی میں **ف** اس واسطے کہ روایت کیا ابن مسعود کہ یہ بھی اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز فجر کی قبل وقت
میں کے روایت کیا اس کو بخاری سلم نے بھی میں **ص** پھر فوج کرے اور دعا **ف** اس واسطے کہ یہ

میں نے یہ کتاب حضرت مولانا محمد امجد علی شاہ صاحب دہلی نے لکھی ہے

نقد و مباحث فقہانی
نام: فقہ تفسیر صلی
عبدالمجید بن عبد
جبار بن عبدالمجید
نصیر الدین علی
منہ مدظلہ

میں کہ نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب معلوم ہوئی اور کو صبح ساتھ اذان اور اقامت کے پھر سوار ہوئے
قصداً اور بیان تک کہ آئے مشعر حرام میں اور وہ نہ کیا طرف قبلے اور دعا مانگی اور تکبیر اور تمطیل کی اور توحید بیان کی تعالیٰ کی
تو آپ قوف کرتے رہے یہاں تک کہ خوب و شنی ہو گئی ہو قوف کیا آفتاب کے طلوع ہونے تک **ص** اور یہ قوف بہارِ نزدیک
واجب ہو اور رکن حج کا نہیں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک کن ہی کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فاذا قرأوا للہ عند
المشعر الحرام ایسا ہی ذکر کیا صاحب ہدایہ اور یہ وہم ہے کیونکہ امام شافعی کی کتابوں میں اس قوف کو سنت لکھا
اور دلیل ہماری ابن الہمام فتح القدیر میں بیان کی ہے اور ایک دلیل یہ ہے جو روایت کیا احباب سنن ابن عباس کے کہ تھے رسول
صلی اللہ علیہ وسلم آئے اپنے گھر کے ضعیفوں کے پاس تاریکی میں یعنی رات باقی ہوتی تھی اور فرط تھکے کہ نہ رمی کریں جو کہ یہاں تک
کہ طلوع ہوا آفتاب اگر کر رہا ہو تا نہ حکم کرتے آپ اوکو ترک کا اور وجوب کی دلیل یہ ہے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی نسائی ابن ماجہ
نے عروہ بن زبیر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حاضر ہو ہماری اس زمین اور قوف کرے ہمارے ساتھ یہاں تک
کہ لوٹے اور قوف کرے کاتھا وہ عرفہ میں اتنا یاد رکھو سو تمام ہوا حج لو کا کا حکم نے صحیح بخاری مشرطاً کا قافیۃ الحدیث یعنی
صحیح ہوا بشرط اکثر محدثین کے تفصیل فتح القدیر میں ہے **ص** اور جب خوب فجر روشن ہو جاوے آئے منی میں اور رمی کرے
جمرہ عقبہ کی بطریق اوستی سات بار اوگلیوے اور تکبیر کے ساتھ ہر تکبیر کے **ف** یعنی سات کنکریاں چھوٹی چھوٹی لیکھیں
اور سی ایک سستی ہر طرف کے میں اور چھوٹی کنکریاں اس واسطے پھینکے کہ ذلت ہو شیطان کی اور تاکہ لوگوں کو اذیت نہ ہو اور جب تمام
چاہے کنکریاں اٹھائے مگر نزدیک جمرہ کی کیونکہ اوکے نزدیک چھ کنکریاں میں مودود میں اور یہ حدیث میں وارد ہے اور جو کسے چھوٹا
سنگ نیرہ اور عقبہ تنگ گمانی کو جو پہاڑوں میں ہوتی ہے کہتے ہیں اور کہا حضرت سعید بن جبیرؓ کیا حال ہو سنگریزوں کا کہ پھینکے ہیں
لوگ اوکو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے سے اور وہ معلوم نہیں ہوتا اور اب تک تو چاہیے تھا کہ ایک پہاڑ کنکریوں کا ہو جاتا
حضرت ابن عباسؓ نے کہ نہیں جانا تو نے جس کا حج قبول ہو جاتا ہو تو اوکی کنکریاں اٹھتی جاتی ہیں اور جس کا قبول نہیں ہوتا وہی
بڑی رہتی ہیں کہا جاتا ہے کہ جب سنا پھینکے یہ اونٹنے پھینکے اپنی کنکریوں پر نشانی مقرر کر دی پھر آیا میں پاس جمرہ کے اور وہ ٹھٹھاٹھے
افکو مونہ پائیں اور جائز ہر رمی جو قسم سے زمین کے ہو و شلا کنکریاں تھمری وغیرہ اعلیٰ اور یا قوت اور چاندی اور سونا اور پسیا اور
چھوٹی کنکریاں لوگھے اوکھے کی اوگلی سے پھینکنا چاہیے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علیک کو حصصی المخذوف یعنی
لازم ہے تم پھینکنا کنکریوں کا اوگلیوے اور رمی ہے صحاح میں روایت کیا اوکو سلم وغیرہ نے اور آسان ہے کہ کنکری کی اوگلی
اور گھلے کی اوگلی کے کنارے سے پڑے اور اوکو پھینکے اور اگر بڑی کنکریاں پھینکے درست ہے سوا اسکے کہ بڑے بڑے پھینکے
کہ لوگوں کو اذیت ہو اور اگر رمی کی حقہ کے اوپر سے درست ہے لیکن خوب یہ ہے کہ بطریق اوستی کرے کیونکہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی
صلی اللہ علیہ وسلم رمی کرتے تھے جمرہ کی بطریق اوستی اور آپ جو تھے تکبیر کہتے تھے ساتھ ہر تکبیر کے آخر حدیث تک یہاں تک کہ ارعنا
تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جھگڑا کریں بعض تم میں سے بعض سے اور جب پھینکو تم پھینکو کنکری کی خدمت یعنی چھوٹی کنکریاں
اوگلیوے اور رمی ہے بہت حدیث میں اور اگر گھلے تکبیر کے متبعان اللہ کہتا تو جائز ہے اور لیک کہنا مو قوف کرے جب پہلی
کنکری پھینکے ایسا ہی کرتے تھے سوار ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اگر کنکری کی کو ڈال تو کافی ہو جائیگی لیکر نہ مخالفت ہوگی

سنت کی اور اعتقاد ہے کہ لنگری باج کر کے جاکر ایسا ہی روایت کیا حسن نے امام ابو حنیفہ سے اور اگر لنگری کو بھیجا اور وہ
 گہڑی قریب جرن کے کافی ہی اور اگر وہاں سے دور جا بھی نہیں پڑے **ص** اور موقوف کرے لبیک کو جبال لنگری ہی کرے
ف اور دلیل اس کی اور گندزی **ص** ہرن کرے اگر چاہے پھر قصر کرے اور حلق افضل ہو **ف** اور قربانی کرنا اب
 حج میں لازم نہیں لیکن اگر چاہے تو کرے روایت کیا جہاں سے سوا ابن ہشام نے حضرت انس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے تھے
 مکہ کے حجر کے پاس اور سی کی پھر اپنے مقام پر آئے منی میں اور قربانی کی پھر مکہ واسطے حجام کے لئے اشارہ کیا طرف انہی
 طرف کے پھر انہی طرف پھر شروع کیا آپ نے دینا بالون کا لوگوں کو اور اسی طرح پر مہمانا سنت ہو **ص** اور اب حلال ہوئیں
 اوسکے واسطے سب چیزیں مگر عورتیں **ف** اور امام مالک کے نزدیک خوشبو لگانا بھی درست نہیں اور یہاں تک حلال ہے دلیل
 امام مالک کی یہ کہ روایت کیا حاکم نے مستدرک میں عبد اللہ بن سیرین کہ انھوں نے سنت حج کی یہ بات ہو کہ جب می کو چکے حجر کی
 حلال ہو گئیں اوسکو سب چیزیں ہو عورات اور خوشبو کے یہاں تک کہ زیارت کرے خانہ کعبہ کی اور کہا حاکم نے صحیح ہے اور شریعتی
 مسلم کے اور قول صحابی کا سنت ہے حکم رفع میں ہی اور عمر سے ہی کہ انھوں نے **اِذَا وَجَّهْتُمُ الْجَمْعَةَ فَقَدْ حَلَّ لَكُمْ مَحَلُّكُمْ**
اِلَّا النِّسَاءَ وَالطِّبَّاءَ یعنی جب می کر چکے تم حجر کی تو حلال ہوئیں اسطے تمہارے جو چیزیں حرام ہوئیں تمہیں ہو عورتوں اور
 خوشبو اور اسکا قطع ہو ذکر کیا اوسکو شیخ فقی الدین نے امام میں اور ہماری دلیل یہ کہ روایت کیا انسانی اور ابن ماجہ سفیان
 انھوں نے مسلم بن حیل سے انھوں نے حسن انھوں نے ابن عباس سے کہ انھوں نے جب می حجر کی کر چکے تو حلال ہوئیں تھا یہ سب چیزیں
 مگر عورتیں تو کہا ایک شخص نے خوشبو بھی حلال ہے سو فرمایا انھوں نے کہ کیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہہ کر کرتے تھے سر کر اپنے شکست
 تو کیا شک خوشبو ہی نہیں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ **حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عَمْرِوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ**
عَلَيْهَا السَّلَامُ اِذَا رَمَى أَحَدُكُمْ جُحْرَهُ الْعَقَبَةَ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ اِلَّا النِّسَاءَ یعنی غریبا حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ جب می کر چکا کوئی تم میں سے حجر عقبہ کی تو حلال ہوئیں اوسکے واسطے سب چیزیں مگر عورتیں اور نہیں فرمایا کہ خوشبو کو
 اور روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور اسناد میں اوسکی حجاج بن اوطاة ہی اور وہ ضعیف ہی اور روایت کیا اوسکو داؤد قطعی ہی اور اب حلال
 حجاج ہی اور کہا انھوں نے کہ نہیں روایت کیا اوسکو مگر حجاج بن اوطاة نے کہتا ہوں میں کہ ایک دلیل قوی ہے اس باب میں یہ کہ روایت
 کیا بخاری سلم نے حضرت عائشہ سے کہ انھوں نے خوشبو لگائی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت احرام کے جب احرام طہا
 اور دن قربانی کے قبل طواف خانہ کعبہ اور زمین مشک تھی **ص** پھر طواف کرے زیارت کا کسی دن میں ایام نحر کے سات با
 بغیر رمل اور سی سگا اگر بیشتر رمل اور سی کر چکا ہو ورنہ رمل اور سی بھی کرے اور اول وقت اوسکا بطول فجر کے ہون نحر کا اور
 اوسی دن بطواف کو نا افضل ہے اور حلال ہیں اب اوسکے واسطے عورتیں تو اگر تاخیر کی طواف کی ایام نحر سے مکروہ ہے اور واجب ہے اگر
 قربانی پھر آئے منی میں اور جب دوسرا دن نحر کا ہو تو بعد زوال آفتاب کے رمی کرے تین تین حجروں کی شروع کرے اوس حجر سے
 جو نزدیک ہے مسجد خیف کے پھر جو اوس سے نزدیک ہے حجر عقبہ پر سات سات باز اور تکبیر کے ساتھ ہر لنگری کے اور خود گئے
 بعد پہلی رمی کے اور دوسری رمی کے بعد تیسری رمی کے اور نذر بعد رمی کے دن نحر کے اور دعا مانگے پھر دوسرا دن ایسا ہی کرے
 پھر دن اوسکے ایسا ہی کرے اور یہاں چھائی اور اگر پہلے کیا رمی کو چوتھے دن زوال پر جائے اور دوسرا دن اوسکو وہاں سے چھائی

فرق ہے کہ جب حجاج بن اوطاة نے کہا کہ اگر لنگری کو بھیجا اور وہ گہڑی قریب جرن کے کافی ہی اور اگر وہاں سے دور جا بھی نہیں پڑے

حجاج بن اوطاة

قبل فجر نہ چوتھے دن کے زبدہ طلوع فجر کے اور اگر شہر طلوع فجر تک تو واجب ہو گیا اور پھر می کرنا **ف** اس سے کہ روایت برنی علی المد علیہ وسلم سے کہ جب طے کیا انھوں نے جمع کیا طرف کے کے اور طواف کیا تھا کہ اس سے پھر پھر لوٹ لے نہی میں اور نماز پڑھی تھو کی نہی میں اخراج کیا اور اس سے اپنے غرض سے کمانافع نے اور تھو میں پھر لوٹنے والے کے پھر جمع کر کے طرف نہی کے اور پڑھتے تھے طہر و س جگہ اور ذکر کرتے تھے کہ ایسا ہی کیا ہوئی علی المد علیہ وسلم نے اور حدیث جابر میں ہے کہ حج سہل میں وجود ہی خلاف اسکے کہ سوار ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آئے قحطہ مکہ میں اور پھر غزوہ کی مکہ میں اور نہین شکستہ اس بات میں لکھائی انہیں سے وہم ہوا و ثابت ہے حضرت علیؓ سے مثل حدیث جابر کے اور اس میں اس کی اتنی حجت ہے صحیح مذہب اور اس سے اس کے کہ اس مذہبی نے مختصر میں یہ حدیث حسن ہے کہ شیخ ابی امام جب معارض میں حدیث میں اور ضرور ہے پڑھنا نماز ظہر کا کسی جا میں تو مسجد حرام میں ہر سو بوجہ کثرت ثواب کو میں اور باقی سب اور حدیث جابر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول میں **ص** اور جائز ہے کہ اس سوار ہو کر اور می جھڑا دی کی جو مسجد بیت کے پاس ہو اور حوض الوسطی کی جو اس کے بعد ہو بغیر سوار ہو کے کرنا افضل ہے اور حوض عقبہ کی سوار ہو کے افضل ہے **ف** اور ضروری ہے کہ حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے نقل ہے کہ ابراہیم جراح نے کہا کہ داخل ہو امین ابو یوسف کے پاس اس بیمار میں کہ انتقال کیا انھوں نے او میں تو کہیں میں آنکھیں اپنی اور کہا جسے کہ می کرنا سوار ہو کے افضل ہے یا سیدل کہ فیہل کہ سو کہا سینے پیدل کہ اس خطا کی تو نے سو کہا سینے سوار ہو کے اس خطا کی تو نے اور کہا کہ جو می کرنا اس کے بعد پھر نماز التوسیع اور تبدیل اور دعا لازم ہے وہ پیدل افضل ہے اور جو ایسی نہیں او میں سوار ہو کے افضل ہے اور بیان کی ہے اس کی تو میں جلا اللہ کے پاس سے یہ کہ تاکہ نہ پڑھنا تاکہ نہ پڑھنا کہ دروازہ تک کہ خبر او کے انتقال کی سنی سو تعجب کیا سینے او کے حفظ و یاد کر موقت وقت بھی اس طرح اس حضور **ص** اور اگر اسباب اپنا کے میں بھیجے یا اور اقامت کی نہی میں اس سے بری کے کہ وہ وہ **ف** اس سے کہ روتا کیا ابن ابی شیبہ نے حمزہ من قدام ثعلبہ قبل الشفر فلا یجزلہ یعنی جو شخص جیسا سبب اپنے کو قبل کوچ کے سو نہیں کہ حج اس کا اور حکم کہ انھوں نے کہ فرمایا حضرت عمرؓ نے من قدام ثعلبہ من ثنی لیکہ و یفسد فلا یجزلہ اور نہی میں جب تک تو چاہے کہ رات کو بھی اسی جا ہے اور کہ وہ کہ رات کو می کی اور جگہ پر ہے اس سے کہ صنف ابن ابی شیبہ میں کہ عن عمرؓ انہ کان یحکم ان یبیت احد من ذرأء العقبہ و کان یأمر ہما ان یذخلوا منی و اخرجہ ایضا عن ابن عمرؓ انہ کراہ ان ینام احد الا من منی و سئلہ انہ معنی اسکے کہ میں کہ وہ کہ وہ یا ام منی میں سوا منی کے اور جگہ رات کہ رہنا اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہے **ص** اور جب کوچ کر کے کے کو اوپر سے تختہ میں **ف** اس سے کہ اوپر سے تھے او میں سوار ہو کر محمد بن ابی بکر علیہ السلام کو می یہ سوار ہو کر سے طواف کردہ کا سات جگہ بغیر بل اور می کے اور طواف واجب ہو گیا کہ یہ جگہ اس سے کہ حدیث کیا ترمذی نے کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ السلام نے جو شخص حج کرے نماز تکبیر کا تو آخر کلام اس کا کہ طواف طواف ہو کر ماضیہ جو نہین اور رخصت دی او کو اس کے ترک میں کہ ترمذی نے حدیث حسن ہے کہ تو جو میں حج میں جا سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا اس کا اور اس سے وجوب اس کا ثابت ہوتا ہے اور جولوگ کے کہ نہین والے ہیں اور پھر طواف

۲۲۲

باب کثرت طواف طواف

واجب نہیں ہوا اس لئے کہ یہ طواف و داع یعنی رخصت کا ہی اور رکے کے لوگ کہے سے رخصت نہیں ہوئے ہیں **ص** پھر پوچھا
 بانی زفرم کا **ف** روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہتر پانی دنیا میں پانی زفرم کا ہے
 کہ اوس میں کھانا ہی سیر کرنے والا اور شفا ہی بیمار کی یعنی جو پانی زفرم کا جھوکا شخص سیر کرے گی نیت سے بی سکو خدا اوس کو اپنی رحمت
 سے سیر کرنا ہو روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے مجمع کبریٰ میں اور روی اوس کے ثقہ ہیں اور روایت کیا اوس کو ابن جہان بھی
 آخر حدیث تک اور روایت کیا ابوہریرہؓ کے ساتھ اسناد صحیح کے ابوہریرہؓ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی زفرم کا کھانا ہو کر
 اور شفا ہی بیمار کی اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ مروی ہے کہ ہم نام رکھتے تھے زفرم کا شبتا یعنی سیر کرنے والا اور ہر پانی تھے
 اوس کو اچھی مرد عیال و اطفال پر یعنی وہ اگر جھوکے ہوتے تھے تو اوس کے پانی سے سیر ہو جاتے تھے روایت کیا اوس کو طبرانی نے
 کبریٰ میں اور اسناد اوس کا صحیح ہے اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ مروی ہے کہ کما مآء زمّن کم لکما شرب لک ان شربتمہ
 لتسقی شفا و اللہ و لکن شربتمہ لیشبعک اشبعک اللہ و ان شربتمہ لقطع ظمرا ک قطعہ اللہ وھی
 ہرمۃ جبرئیل و سقی اللہ اسمعیل یعنی پانی زفرم کا جس واسطے بیجا تاجی اوس کی واسطے ہوتا ہے اگر کسی نے تو اوس کو
 شفا کے لیے شفا دیا گا جھوکا اللہ تعالیٰ اور اگر سیر کرنے کے واسطے پیر کرے گا جھوکا اللہ اور اگر پیاس موقوف ہوئے کے لیے پیر تو موقوف
 کر دے گا پیاس کو تیری اللہ تعالیٰ اور وہ پانون مارنا حضرت جبرئیل کا ہی اور پانی پلانا اللہ کا حضرت اسمعیل کو روایت کیا
 اوس کو دارقطنی نے اور سکوت کیا اوس سے باوجود کہ شیخ ادھکا اوس میں عمر بن حریسؓ شامی نے طعن کیا اور نیز وہی نے بسبب کتب کچنے
 اونس کے اوس حدیث پر باوجود اس بات کے کہ ضعیف کیا اوس کو دارقطنی نے اور مروی ہے یونسؑ کے کاذب کہا انھوں نے اوس کو
 اور اوس کے واسطے اور طعن ہیں اور کہا کہ یہ حدیث اس سنا سے باطل ہے نہیں روایت کیا اوس کو ابن عیینہ نے بلکہ معروف حدیث
 جابر کی ہے روایت عبداللہ سے اور روایت کیا اوس کو حاکم نے مستدرک میں اور زیادہ کیا قرآن شربتمہ مستقیم
 احاذک اللہ یعنی اگر سیر کرے تو اوس کو دریا کی نہ مانگے لایا نہ دیکھا اللہ جھوکا اور تھے حضرت عبداللہ بن عباسؓ جب پیتے پانی زفرم کا فرماتے
 اللہ عزّوجلّ انک علمنا نافعاً و مرہقا و اسعفا و شفاء من کلّ داء اور اس حدیث کی محبت میں کلام ہی بیان کیا
 اوس کو ابن العاصمؓ اور طبرانی نے اس حدیث کی حرج اور تعدیل میں اور حق یہ ہے کہ یہ حدیث ثابت ہے بہت طریقوں اور پیا حضرت رسولؐ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی اوس کا اور اپنے اوس میں سے ایک قول نکالے کچھ پانی لی لیا اور اتنی کو اوس میں ڈال دیا روایت کیا اوس کو دارقطنی
 تاجی مکہ میں اور ابن سعد طبقات میں اور بعض وایتوں میں ہے کہ اپنے اوس میں تھوک دیا تھا اس سبب اوس کو بغیر تاور شرف حال
 روایت کیا اوس کو امام احمد اور طبرانی نے ابن عباسؓ **ص** پھر بوسہ دیکھو کھٹ کو اور کے سینہ اپنا اور مونہ اپنا منہ پر اور منہ
 در میان حجر اسود اور دروازے کے پیر اور پیر دیکھو کہ کما تمہ من بکر کرہ و تاجوا دعالیٰ نہایت مجوز راسی اور وہاں سے حسرت کرتا ہوا
 بروتا ہوا کہے کی مخالفت اور حدیث میں اولیٰ طے پانون لوستے یعنی پشت اوس طرف کے نہ لوستے **ف** روایت کیا ابو داؤد
 عمرو بن شیبہؓ کہ کما طواف کیا سینے ساتھ عبد اللہ کہ توجہ کے ہم دیکھو کہے کے کہا سینے کی انہیں پناہ مانگتے ہو کہ اگر نہ مانگتے
 میں دوزخ سے بھر گئے اور بوسہ دیا حجر اسود کو اور کہہ دے در میان کن اور باب کے سوکھا سینہ اپنا اور مونہ اور دونوں ہاتھ
 دونوں کن کو اور کہہ دے کہ اوس کو بوسہ دیا حجر اسود کو اور کہہ دے در میان کن اور باب کے سوکھا سینہ اپنا اور مونہ اور دونوں ہاتھ

یعنی زنا صلب

یعنی زنا صلب

اور کہا مندرجہ کی شیعہ نے اور عمرؓ نے طواف کیا ساتھ عبد اللہؓ کے اور وہ ضعیف ہے ساتھ منشی بن یصباح کے اور عبد اللہؓ کے اور عبد اللہؓ کے
 عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ ہیں تصریح کی ان کے نام کی عبد اللہؓ نے اپنی روایت میں ساتھ سند صحیح کے اور طہرؓ کو اس واسطے مقرر کیا
 کہ در بیان کن اور رواد کے طہرؓ کو روایت کیا یہی ہے شعب اللہ ایمان میں ابن عباسؓ کے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 مَا بَيْنَ الزَّكَاةِ وَالْبَابِ مِثْلَيْنِ مِثْلَيْنِ یعنی در بیان کن اور باب کے طہرؓ کو روایت کیا او سکوا بن عبدی کا مل میں ابن عباسؓ کے
 مرفوعاً اور وقف کیا او سکوا عبد اللہؓ نے کہا انھوں نے **حَلَّ شَاكِلَيْنِ عَيْنَيْنِ** عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ **الْحَجُّ مِثْلَانِ** یعنی
 حجاجیہ قال قال ابن عباسؓ ما بین الزنا والیسایہی ہر طواف میں اور طہرؓ اور کن کا نون میں ہے جہاں مقبول ہوتی ہے
 مروی ہے ابن عباسؓ کے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قسم اس کی نہیں دے مگر یہاں سے کہہ بھی مگر قبول کیا او سکوا عبد اللہؓ اور
 حسن بصریؓ سے کہ میں نے یہ کہ وہ لوگوں پر پندرہ جگہ مقبول ہوتی ہے وقت طواف کے اور نزدیک طہرؓ کے کو تو یہ سچ ہے کہ یہ جگہ
 کے اندر اور نزدیک طہرؓ کے اور پیچھے مقام ابراہیمؑ کے اور صفحہ اور مقبہ پر اور شعی کے وقت اور عرفات میں اور موقوفہ میں اور شعی
 اور وقت حجرات کے اور ذکر کیا بعضوں نے کہ وقت دیکھنے خاتہ کعبہ کے اور حکیم میں اور جب کہ جاوے اندر خاتہ کعبہ کے اور بیان ہو چکا
 اوپر ان سب چیزوں کا **ص** اور ساقط ہوگا طواف قدوم اور شخص سے جسے وقوف کیا عرفہ میں قبل جانے کے کے اور اس کے
 ترک کرنے سے کچھ عرصہ واجب نہیں اس واسطے کہ طواف سنت ہے اور سنت کے ترک سے کچھ واجب نہیں ہے تا اور جسے وقوف کیا عرفہ
 میں ایک ساعت پہنچے نال آفتاب سے نوین تاریخ کو و سوین تاریخ کے طلوع آفتاب تک تو پایا اوسنے حج کو **ف** تو او وقت
 وقوف کا عرفات میں بعد زوال کے ہے اور یگذا را حدیث ہابر میں اور روایت کیا دارقطنی نے کہ جو شخص وقوف کرے عرفات میں
 رات کو تو اوسنے پایا حج کو اور جس کو وقوف عرفات کا نو فوٹ ہوا او سکوا حج کو طواف ہو جاوے و ہر سے اور لازم ہے او سے
 حج اگلے سال اور سنا میں اوسکی رحمتہ بن صعبؓ کہ مادار قطنی نے اور زمین لایا او سکوا کوئی سوا او سکوا اور روایت کیا کچھ
 اوسمیں سے صاحب سن مار بنہ **ص** اور جو شخص عرفات گزر گیا اور وہ سوتا تھا یا بیہوش تھا اور بالال کیا اوس سے اوسے فریج
 یہ معلوم ہوا او سکوا کہ یہ عرفہ ہے حج ہوا حج او سکوا اور جسے نہیں وقوف کیا عرفات کا فوٹ ہوا حج او سکوا سو طواف کرے اور سی
 کرے اور طواف ہو جاوے اور فضا کرے حج کی اگلے سال یہ او شخص میں ہے کہ احرام باندھ چکا ہو حج کا اور عورت بھی مسکام میں
 مثل مرنے کے ہر ٹیکہ وہ ٹھکے رہا **ف** اور دلیل اسکی بیان کر کے **ص** بلکہ کھوٹے مونہ اپنا اور اگر مونہ پر کوئی
 کپڑا ڈال لیوے اور مونہ سے جدا کرے تو درست ہے اور لبیک بھی جہر کرے اور نہ سعی کرے در میان دو میلوں کے اور نہ خلق کرے
 بلکہ قصر کرے اور پہنے سے پہنے کپڑے کو اور نہ قریب ہو حجرا سو کہ از دام میں **ف** اور مونہ پر کپڑا ڈال لینا اور مونہ سے
 جدا رکھنا عورت کے لیے حضرت عائشہؓ سے مروی ہے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ **ص** اور اگر عورت حائضہ ہو
 تو سب کام حج کے کرے سوا طواف کے **ف** اس واسطے کہ طواف میں سجدہ میں جانا پڑتا ہے اور حائضہ کو سجدہ میں جانا درست نہیں
 جیسا کہ کتاب الطہارہ میں گذرا **ص** اور اگر کسی عورت کو بعد وقوف عرفات کے اور طواف الزیارت کے حیض ہوا تو
 ساقط ہو جاوے گا اوس طواف نخصت کا یعنی طواف حدر اور احرام جیسے لبیک کہنے سے ہوتا ہے اسی طرح بدھ جینے سے بھی
 احرام ہو جاتا ہے تو جس شخص نے تقیید کی ہر نہ کی **ف** یعنی اوسکے گلے میں ملائے کے لیے نعل یا کمر نعل کا یا تو شہان سب سے
 آؤنٹ ہاٹے بل

یا دارمی کسی درخت کی باندھ دیوے تاکہ معلوم ہو کہ یہ بدنہ ہی ہے یعنی کبھی میں جانی ہو اور اسکو تقلید بد نہ کہتے ہیں **ص**
 نفل کے طور پر یا نذکی تھی یا بدلہ تھا شکار کا احرام میں یا مانند اسکے مثل قربانیوں کے بسبب جنایت کے جو اگے سال میں یا پوس
 واقع ہوئی تھی **ف** یعنی یہ قربانی یا بدلہ ہو شکار کا کہ اسنے احرام میں کیا تھا کیونکہ احرام میں شکار کرنا حرام ہے اور اگر کسی
 تو پر اس کے دوسرا بنو قربانی کرے اور جنایات کا بیان لگے **اویگا ص** اور وہ ارادہ کرنا ہی حج کا یا قربانی بھی ہے اور
 کہ تمتع کا ارادہ رکھتا ہے اور تمتع ہوا ساتھ اس قربانی کے کے شریف کا سو وہ محرم یعنی احرام سے ہو گیا جیسا البیک
 کہنے سے محرم ہو جاتا ہے **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ قَلَّدَ بَدَنَهُ فَقَدْ آخَرَ حَرَمَ بَعْضِي
 تقلید کی بدنہ کی سو وہ محرم ہو گیا اور یہ حدیث پہنچیں ہے اور مرفوع نہیں پائی گئی مان روایت کیا اسکا ابن ابی شیبہ نے مصنفین
 ابن عباس اور ابن عمر سے لوگوں کو اور بخلا سعید بن جبیر سے کہ دیکھا انھوں نے ایک شخص کو کہ تقلید کی تھی یا حسنہ بدنہ کی ہو کر انھوں نے
 کہ اس شخص نے احرام باندھا اور وہ ہوا مثل اس کے حدیث مرفوع میں نکالا اسکو عبدالرزاق نے اور روایت کیا بزار نے مسند میں حضرت حوالہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے اس میں کہ او طبرانی نے تفسیر میں حدیث انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے **ص** اور اگر اشعار کیا یعنی ایک
 سے اونٹ کی کوئی مان میں بائیں طرف چیر دیا معلوم ہو کہ یہ بدی ہو یا اسکی بیٹھ پر چھو ل کو ڈالا یا تقلید کی ہو کر کی محرم ہو گا **ف**
 اور اشعار کرنا ہمارے نزدیک مکروہ ہے اور صاحبین بعد اہل علم شافعی کے نزدیک اچھا ہے اور اشعار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صادر ہے
 اور کچھ مضائقہ نہیں اس میں اور چھو ل قالے سے اس واسطے محرم نہیں تاکہ وہ واسطے خلعت کرنے کھینچے ہو یا چیرہ ہوتی ہو تو حج کے کھانا
 میں اسکا شمار نہیں **ص** اور اگر بد نہ بھیجے تو محرم نہ ہو گا جب تک کہ خود اس سے مل نہ جائے اور اگر ساتھ نہ ہو بدنہ کے بلکہ فقط اسکو
 بھیجے یا محرم نہ ہو گا اور جب مل جاوے گا محرم ہو گا **ف** کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی تھیں میں نے اس واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے قلائد اور بیچ دیتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو حلال ہوتی تھی اور یہ مروی ہے بہت حدیثوں میں جو روایت کیا اسکو بخاری نے
ص اور بدنہ اونٹ اور بیل اور گائے کو کہتے ہیں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک بدنہ فقط اونٹ کو کہتے ہیں تو ہمارے
 نزدیک اونٹ اور بیل بد نہ بھیجا دو نوں درست ہیں اور شافعی رحمہ کے نزدیک سو اونٹ کے درست ہیں اور بیل اور بکری قطعاً بد نہ ہیں تو ہمارے

باب قرآن اور تمتع کے بیان میں

قرآن افضل ہے حج مفرد اور تمتع سے **ف** ہانا چاہیے کہ حج مفرد کا بیان تو گذر چکا اور حج مفرد اسکو کہتے ہیں کہ تنہا کرنا حج کا
 اس طرح کہ لوں سال میں عمر کو کرے یا بعد ایام حج یا قبل شوال کے کرے اور تمتع اسکو کہتے ہیں کہ احرام باندھ کر عمر کے افعال کرنا
 حج کے مہینوں میں یا قبل وطن جانے کے بعد فارغ ہونے کے عمر سے احرام کھول کے یا بغیر احرام کھولے حج بھی ادا کرنا لیکن اگر قربانی
 ساتھ لے ہو تو اسکو حج سے پہلے حلال ہونا جائز نہیں اور تمتع نام اسکا واسطے ہے کہ تمتع قائم دوا و شاکستہ ہوں یا جنہوں میں حج
 احرام میں ممنوع ہیں درمیان احرام ہوا اور حج کے خلاف قرآن کرنے والے کے کیونکہ وہ اگر بعد عمر کے کوئی جنایت کرے گا قربانی لازم نہیں
ص اور قرآن اسکو کہتے ہیں کہ البیک کہنا ساتھ حج اور عمر کے ایک ہمارے میں **ف** اور قرآن افضل ہے تمتع اور اگر
 ہمارے نزدیک اور تمتع افضل ہے اور اسے کیونکہ روایت کیا طبرانی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یا اھل محمّد
 اھلوا الحجۃ و عمرۃ یعنی اہلال کر یعنی بلند کرو آوازیں اپنی ساتھ البیک کے واسطے حج اور عمر کے ایک ساتھ اور حضرت صلی اللہ

علیہ وسلم سے حج مفرد اور قرآن اور تمتع سب منقول ہیں یہ حدیث صحیحہ میں ہے کہ کیا انکو شیخنا بنی الامام نے فص اور کھ قرآن میں
 بعد ان کے یعنی بعد اوس دن دو گھنٹے کے جو احرام باندھ کے پڑھتے ہیں اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَتَقَبَّلْهُمَا
 میری ایسا دعا را دہ کر تا ہوں حج اور عمرے کا سو آسان کر تو اون دونوں کو میرے واسطے اور قبول کر اور انکو مجھے اور طواف کرے وہ
 عمرے کے سات پھر بدل کرے اول کے تین پھر دین میں اور سی کرے اور سر نہ مندا کو پھر حج کرے جیسا کہ گذرا سو اگر اسنے
 دو طواف کیے اور دو بار سی کی کر وہ ہی یعنی جو وہ پھر طواف کے کچھ سات واسطے عمرے کے اور سات طواف قدم حج کے لیے
ف اس واسطے کہ طواف قدم سنت حج میں ہے عمر میں نہیں **ص** پھر سی کرے دونوں کو **ف** اور چار ہڑیک
 یہ کر وہ ہی اور عمر کر کے پھر افضال حج کے شروع کرے اور دوبارہ حج کی واسطے بہستور سعی اور طواف کرے اور امام شافعی کے نزدیک
 ایک ہی طواف کرے اور ایک ہی بار سعی کرے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے داخل ہوا عمر حج میں بن قیامت تک اور
 صحیحین میں ابن عمر سے مروی ہے کہ انھوں نے قرآن کیا اور ایک طواف کیا دونوں کو واسطے پھر کہا کہ ایسا ہی کیا تھا او سکوا رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اور ہر غزوی میں یہ کر دے روایت کیا انسانی نے ابراہیم بن محمد بن حنفیہ سے کہا انھوں نے طواف کیا سینے ساتھ
 اپنے باپ کے اور حج کیا تھا انھوں نے حج اور عمرے کو سو طواف کیے اون دونوں کے واسطے دو طواف اور دو بار سعی کی اور کہا کہ کیا
 حضرت علیؑ نے ایسا ہی اور حدیث بیان کی اون سے کہ کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی اور کیا تھا بعض لوگوں نے
 ایسا ہی سو کہا ان کے واسطے حضرت عمرؓ نے ہُدَیْتُ بِسُنَّةِ نَبِیِّکَ ہدایت کیا گیا تو واسطے سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ایسا ہی ہے میرے میں اور یہ حدیث نہیں ملی اور نسائی کی روایت میں حماد بن عبد الرحمن اگرچہ ضعیف کیا او سکوا زیدی نے لیکن درج
 او سکوا بن جہان ثقات میں تو حدیث اوسکی درج حسن کم نہیں اور روایت کیا امام محمد نے آثار میں ثَنَا ابُو حَنِیْفَةَ ثَنَا
 مَرْثُومُ بْنُ الْمُثَنَّى عَنْ ابْنِ اَبِیہِیْمَ التَّخَفِیِّ عَنْ ابْنِ اَبِیہِیْمَ التَّخَفِیِّ عَنْ ابْنِ اَبِیہِیْمَ التَّخَفِیِّ عَنْ ابْنِ اَبِیہِیْمَ التَّخَفِیِّ عَنْ ابْنِ اَبِیہِیْمَ التَّخَفِیِّ
 فَطَفَّحًا طَوَّافِیْنِ وَاسْتَعْمَلَا سَعِیْکَ بِالْقَصْفِ وَالْمَقْدِفِ قَالَ مَنْصُودٌ فَلَقِیْتُ مُحَاجِدًا وَهُوَ یَقِیُّ
 یَطْوِیْ اَنْبَیْ وَاحِدًا لَمِنْ قُرَآنٍ فَحَدَّثَنِي هَذَا الْحَدِیْثَ فَقَالَ لَوْ كُنْتُ سَمِعْتُهُ لَمْ أَفْتِكُمْ اَنْ یَطْوِیْ اَنْبَیْ
 وَامَّا بَکُمْ فَکُمْ اَفْتِیْ بِالْاَبْهَمَا یعنی کہا حضرت علیؑ نے یہ کیا ہلال کرے تو ساتھ حج اور عمرے دونوں کے تو دو بار طواف کر اور
 دو بار سعی کر صفا اور مردہ پر کہا منصوص ہے طافا تکلی میں ہے مجاہد اور وہ فتویٰ دیتے تھے ساتھ ایک طواف کے جو قرآن کرے نو یہ حدیث بیان
 کی میں نے نو سے سو کہا انھوں نے اگر میں سنتا یہ حدیث نہ فتویٰ دیتا مگر ساتھ دو طوافوں کے او لیکن ابھی اسکے سونہ فتویٰ دو گنا کرنا خود
 طوافوں کے اور نہیں شہید اس سند کی صحت میں باوجود اس بات کہ مروی ہے حضرت علیؑ سے بہت تلخوں سے اور عینے او کو ترک کیا
 اور اقتضا کر کیا اس صحیح طریقے پر اور روایت کیا او سکوا امام شافعی نے اور او سکوا اسناد میں ایک اوی مجہول ہے اور تاویل کی اوسکی امام شافعی
 اس طرح پر کہ طواف کرے خانہ کعبہ کا اور ساتھ صفا اور مروہ اور طواف کرے خانہ کعبہ کا طواف زیارت اور یہ صریح مخالف ہے کلام
 حضرت علیؑ کے اور وہ جو کہا ابن المنذر نے کہ اگر یہ قول ثابت ہو حضرت علیؑ سے تو قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تسک کرنا ساتھ ہے
 اولیٰ ہے اور وہ یہ ہے کہ فرمایا آپ نے جو شخص احرام باندھے ساتھ حج اور عمرے کے کافی ہے اون دونوں سے ایک طواف اور ایک سعی جواب
 او کا یہ ہے کہ باندھ قول حضرت علیؑ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی مروی ہے تو معارض ہوے دونوں قول تو یہ روایت باقی ہے امام شافعی

طواف عبد الرحمن

کہ تھکر کر تھا سینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور یہ عمر سے میں تھا واللہ اعلم کہ اول طواف میں موقوف کر کے ہوئے
 کہ روایت کیا ترمذی نے ابن عباس سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باز رہتے لبیک سے عمر میں جب بوسیت سے تھے حجرہ کو اور کہا
 ترمذی کہ یہ حدیث صحیح ہے اور روایت کیا اسکو ابو داؤد نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لبیک کہہ کر مکر کرنے والا بوسیت سے حجرہ تک
 اور یہ حدیث میں جنت میں امام مالک پر کہ نزدیک اونکے لبیک کو وقت دیکھنے خانہ کعبہ کے موقوف کرے **ص** مگر فرق یہ ہو کہ بل کر
 طواف زیارت میں اور سہی کرے بعد اسکے اور اگر مجمع نے قبل جانے منی کے بعد احرام کے طہان کیا اور سہی کی تو اب طواف
 زیارت میں مل نہ کرے اور نہ سہی کرے بعد اسکے اسواسطے کہ وہ ایک بار دو فون کو کر چکا اور اس پر لازم ہے بیچ کر اور نہ کا بیچ و
 اسے قربانی دن عمر کی اور اگر عاجز ہو اس روز رکھے مانند قرآن کی اور تین روز رکھنا جائز ہیں بعد احرام کے نہ قبل احرام کے
 اور تاخیر انکی سبب یہ یعنی تین روز جو رکھے جاتے ہیں حج میں جو قربانی پیش کرے تو اسکو بعد احرام کے حج کے مہینوں میں رکھنا چاہیے
 درست ہے اور افضل یہ ہے کہ تاخیر کرے اس طرح پر کہ تین روز پڑھ لے اور اخیر روز عرفہ کے دن چلا اور اگر مجمع قربانی کو مانگنا
 چاہے اور یہ افضل ہے احرام باندھ اور اپنی ہدی کو چلا کر اور سہی یعنی بیچے سے ہدی کو مانگنا افضل ہے اسکو آگے چلے کہ نصف ہے اور
 اسکو تو دیکھتے ہیں **ف** اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا ذوالحلیفہ میں اور ہایا کی مالکی جانی تحلیل لگے اونکے
 مگر جب سہی سے ہدی نہ چلے تو قود کرے **ص** اور تعلیق کرے بدن کی اور یا ولی ہی تحلیل سے **ف** تعلیق کے معنی بیان کر کے
 یعنی اونٹ لگے کے گلے میں جو تاوشہ دان وغیرہ ڈال دیو اور تحلیل جھول ڈالنے کو کہتے ہیں اور یہ بھی جائز ہے لیکن تعلیق افضل ہے تحلیل سے
 اسواسطے کہ حدیث میں تعلیق اور ہر جیسا گذرا اور قرآن شریف میں ہر وہ کہ اھلکمی وکالاقلائیل **ص** اور تحلیل سے
 محرم نہیں ہوتا جب تک لبیک کہے اور تعلیق سے ہو جاتا ہے اور مکروہ ہے اشعار یعنی چیدینا کو مان اونٹ کا بائیں طرف سے اور اگر کرے
 تو بائیں طرف سے اسواسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نیز مارا اسکی بائیں طرف میں قصدا اور دھنی طرف میں اتفاقاً اور
 امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے مکروہ رکھا اسکو کیونکہ مشابہ ہے شتہ کے **ف** اور شتہ کے معنی تحلیل دینا اور منع کیا اس سے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث عمران میں ہے کہ نہیں کھڑے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حلبے میں مگر منع کیا ہنگوٹہ
 سے اور شتہ حرام ہے مگر ترمذی نے جب قتل واجب ہو تو کیونکر نہ ہو گا قربانی میں **ص** اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو
 اسواسطے کیا تھا کہ شکر کن تعرض کرتے تھے ہایا اگر با شاعر کرتے تھے تو ہار رہتے تھے اور سہی اور بیضون کہا ہر مکروہ رکھا امام ابو حنیفہ
 نے اشعار کو اپنے زمانے کے لوگوں کو اسواسطے کہ وہ او میں بیان کرتے تھے یہاں تک کہ خوف ہوتا اور سہی ساریت زخم کا اور بیضون نے کہا ہر
 اختیار کرنا اسکا تعلیق پر مکروہ ہے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہے اور صاحبین کے نزدیک سبب ہے روایت ہے جامع ترمذی
 کہ بیٹھے تھے ایک جگہ و کعب اور حدیث بیان کی انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اشعار کیا آپ نے اور کہا کہ ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ شاعر
 شتہ ہو تو کہ ایک شخص نے ابراہیم سے بھی یہی مروی ہے کہ اشعار شتہ ہو تو نہایت غصے سے ہو کعب رحمۃ اللہ علیہ و کہہ کہ میں تو تجھے حدیث بیان کر رہا ہوں
 قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور تو بیان کرتا ہے اس کے مقابل میں قرآن ابراہیم کے لائق ہے کہ قید کیا جاوے تو پھر غلامی ہو تو یہی جب تک کہ
 باز آئے تو اس قول سے انتہی اور سبب غصے سے کہ کعب کا تھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی شخص قول بیان کرے تو اس کے مقابلے میں کوئی
 کسی اور کا قول مخالفت اس کے بیان کرے تو لائق تنبیہ ہے اسواسطے کہ معاذ خدا کہنا یہ وہ فعل غیر قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے

یہاں جمع ہدی
 کی جگہ ہدی
 ملوہ جانورین
 کہ کہ سبب
 و اس کے خلاف
 ہے کہ ہدی

جب یہ حدیث بیان کی کہ لا یجوز ان یصلوا معاً الا بعد ان یصلوا فیکونوا کما یشاءون کو یعنی جو تینوں کو اس کی مسجد میں جائے
تو ان کے بیٹے نے کہا کہ ہم نہیں کرتے اور عبد اللہ اس بات سے غصے ہوئے اور بت بڑا کہ ملاؤ نگو اور نہ کہ کیا کلام او سنئے تم کو ہم کی احادیث
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو رہی تھی کیا ترمذی نے ابن عباس سے کہہ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں دو جو تین اور شاعر
ہر ایک کا اپنی طرف سے دو حدیثیں اور انہیں کیا اس سے خون کو کہ ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہی اور روایت کیا اس کو مسلم نے اور بخاری
نے بھی اور نہیں کیا اور کیا دہنی اور بائیں طرف کو اور پہلے نے نزدیک بائیں طرف کر کے اگر روایت ہی ایسی حسان انہوں نے ابن عباس
کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اشعار کیا جاننا یہ سن کر بائیں طرف میں پھر بہا یا خون اس سے اور تقلید کی او کی دو طرف روایت کیا
اس کو ابن عبد البر نے اور کہا کہ یہ حدیث منکر ہے حدیث ابن عباس سے بلکہ مشہور ہے جو روایت کیا اس سے مسلم نے اور بت لوگوں نے پہلی
میں اور صحیح کیا ابن القطن نے کلام اس کا لیکر روایت کیا ابو یعلیٰ نے ابن عباس تک اور طریقے سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اشعار کیا بد مذہب بائیں جانب میں پھر بہا یا خون اس سے اور انہی سے اور موطن میں ہو کہ حضرت ابن عمر یہ بھی تھے تھے میں سے
تقلید کرتے تھے او کی دو طرف اور اشعار کرتے تھے اس کا بائیں طرف اور یہ عارض ہوا اس کے جو روایت کیا مسلم نے حال ہی پر
ان حدیثوں سے اشعار کرنا ثابت ہو کر انہی کو کہ سنائی مذہب امام ابو حنیفہ نہیں کیونکہ فرمایا اپنے ماصحیح عن رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم تھو ماذہبنا جو صحیح ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہی مذہب ہمارا ہی اور وجہ اس کی یہ تھی کہ حضرت
امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام کو نفسانیت نہ تھی فقط ظاہر کرنا حق کا منظور تھا اور اشعار میں صحیح یہ کہ سنت ہو لیکن چونکہ اب لوگ
اوس میں نہایت بالغہ کرنے لگے اور نحو کی بغایت اشعار سے جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا واقعہ نہیں اور تقلید بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
مروی ہو تو حق المقدور احتیاطاً تقلید میں ہر اشعار اللہ اعلم اور عمر کو کہ اس سے کہو کے احرام عمر کے کا یہ مان تاکہ احرام پانچ حج کا
دن ہو سکے اور قبل اس کے فصل ہی اور احرام نہ کہو کے عمر کا جب تک کیا ہو ہی کا اور اگر نہیں حق کیا ہی کا تو حلال ہو جاوے اور احرام سے بھر
گذرے اور اس باب میں حدیث وارد ہوئی کہ اس کو صاحب ہانی ص اور خلق کے دن خمر کے اور حلال ہو جاوے دونوں احرام
یعنی ایک احرام حج کا اور ایک احرام عمر کا ص اور جو شخص کے کا پہننے والا ہی و عاف اور کے اور قرآن اور تمتع نہ کرے ف اس کا
فرمایا اللہ تعالیٰ نے خلائک لمن یحرمکم اھلہ خاصۃ النبی احرام یہ اس کے واسطے ہو کہ نہ خون اپنی اس کے حاضر ہوا من اور
امام شافعی نزدیک کی بھی قرآن تمتع کو سے اور جو شخص عات کے اندر داخل ہو وہ مثل کی کے ہو اور بھی تمتع اور قرآن کے سے ص اور جس نے
عمر کیا اور نہ سوچ کیا ہی کا اور لوٹ آیا اپنے گھر میں تو اس کو اب احرام کھولنا صحیح ہو اور امام اس کا کامل ہو گیا اور تمتع باطل ہو جاوے گا اور
سوچ کیا ہی کا تو لوٹنا اس کو واسطے حج کے واجب ہو گا تو اب امام اس کا فاسد ہو گیا اور جب لوٹ آیا اور احرام باندھا حج کا تمتع اور حج کا
اور جس نے احرام باندھا قبل حج کے مہینوں کے اور طواف کیا اوس میں کم چار پچھو تک اور پھر حج کے مہینے آئے اور تمام کیا اور طواف کو او
حج کیا تو تمتع ہو گا اور جس نے اور گھر چار پچھو قبل حج کے مہینوں کے تو تمتع ہو گا اور اگر شخص کھنے کا پہننے والا ہی و طواف اس سے حج کے
مہینوں میں اور کوئی نہ کی اپنے کے میں یا پھر حج کی حج کیا تو تمتع ہو گا اگر اس سے حج کے کو تو مڑا لاوے گا اور جس نے حج کے کو تو مڑا لاوے گا اور جس نے حج کے کو تو مڑا لاوے گا
عمر کی فسخ حج کے مہینوں میں حج کیا اسی میں تمتع ہو گا اگر جبکہ لوٹ آیا اپنے گھر میں اور پھر حج کیا حج کے مہینوں میں و اسی سال حج کیا
تو تمتع ہو گا اور جس نے حج کے مہینوں میں و اسی سال حج کیا تو جو احرام سے فاسد ہو گیا اس کو کہنا چاہیگا اور ساقط ہو گا دم تمتع کا

۱۲
امام ترمذی نے
ابن عباس سے روایت کیا
انہوں نے ابن عباس سے
روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
مکہ میں دو جو تین اور شاعر
ہر ایک کا اپنی طرف سے دو حدیثیں
اور انہیں کیا اس سے خون کو کہ
ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہی
اور روایت کیا اس کو مسلم نے
اور بخاری نے بھی اور نہیں کیا
اور کیا دہنی اور بائیں طرف کو
اور پہلے نے نزدیک بائیں طرف
کر کے اگر روایت ہی ایسی حسان
انہوں نے ابن عباس کو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اشعار کیا
جاننا یہ سن کر بائیں طرف میں
پھر بہا یا خون اس سے اور تقلید
کی او کی دو طرف روایت کیا
اس کو ابن عبد البر نے اور کہا
کہ یہ حدیث منکر ہے حدیث ابن
عباس سے بلکہ مشہور ہے جو
روایت کیا اس سے مسلم نے اور
بت لوگوں نے پہلی میں اور صحیح
کیا ابن القطن نے کلام اس کا
لیکر روایت کیا ابو یعلیٰ نے
ابن عباس تک اور طریقے سے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اشعار کیا بد مذہب بائیں
جانب میں پھر بہا یا خون اس
سے اور انہی سے اور موطن میں
ہو کہ حضرت ابن عمر یہ بھی
تھے تھے میں سے تقلید کرتے
تھے او کی دو طرف اور اشعار
کرتے تھے اس کا بائیں طرف
اور یہ عارض ہوا اس کے جو
روایت کیا مسلم نے حال ہی پر
ان حدیثوں سے اشعار کرنا
ثابت ہو کر انہی کو کہ سنائی
مذہب امام ابو حنیفہ نہیں
کیونکہ فرمایا اپنے ماصحیح
عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم تھو ماذہبنا جو صحیح
ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے وہی مذہب ہمارا ہی
اور وجہ اس کی یہ تھی کہ
حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ
اور امام کو نفسانیت نہ تھی
فقط ظاہر کرنا حق کا منظور
تھا اور اشعار میں صحیح یہ
کہ سنت ہو لیکن چونکہ اب
لوگ اوس میں نہایت بالغہ
کرنے لگے اور نحو کی بغایت
اشعار سے جس طرح
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے کیا واقعہ نہیں اور
تقلید بھی آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم مروی ہو تو
حق المقدور احتیاطاً تقلید
میں ہر اشعار اللہ اعلم اور
عمر کو کہ اس سے کہو کے
احرام عمر کے کا یہ مان تاکہ
احرام پانچ حج کا دن ہو سکے
اور قبل اس کے فصل ہی اور
احرام نہ کہو کے عمر کا جب
تک کیا ہو ہی کا اور اگر
نہیں حق کیا ہی کا تو حلال
ہو جاوے اور احرام سے بھر
گذرے اور اس باب میں
حدیث وارد ہوئی کہ اس کو
صاحب ہانی ص اور خلق کے
دن خمر کے اور حلال ہو
جاوے دونوں احرام یعنی ایک
احرام حج کا اور ایک احرام
عمر کا ص اور جو شخص کے
کا پہننے والا ہی و عاف اور
کے اور قرآن اور تمتع نہ
کرے ف اس کا فرمایا اللہ
تعالیٰ نے خلائک لمن یحرمکم
اہلہ خاصۃ النبی احرام یہ
اس کے واسطے ہو کہ نہ خون
اپنی اس کے حاضر ہوا من اور
امام شافعی نزدیک کی بھی
قرآن تمتع کو سے اور جو
شخص عات کے اندر داخل ہو
وہ مثل کی کے ہو اور بھی
تمتع اور قرآن کے سے ص اور
جس نے عمر کیا اور نہ سوچ
کیا ہی کا اور لوٹ آیا اپنے
گھر میں تو اس کو اب احرام
کھولنا صحیح ہو اور امام اس
کا کامل ہو گیا اور تمتع
باطل ہو جاوے گا اور سوچ
کیا ہی کا تو لوٹنا اس کو
واسطے حج کے واجب ہو گا
تو اب امام اس کا فاسد ہو
گیا اور جب لوٹ آیا اور
احرام باندھا حج کا تمتع
اور حج کا اور جس نے احرام
باندھا قبل حج کے مہینوں
کے اور طواف کیا اوس میں
کم چار پچھو تک اور پھر حج
کے مہینے آئے اور تمام
کیا اور طواف کو او حج
کیا تو تمتع ہو گا اور جس
نے اور گھر چار پچھو قبل
حج کے مہینوں کے تو تمتع
ہو گا اور اگر شخص کھنے کا
پہننے والا ہی و طواف اس
سے حج کے مہینوں میں اور کوئی
نہ کی اپنے کے میں یا پھر
حج کی حج کیا تو تمتع ہو
گا اگر اس سے حج کے کو تو
مڑا لاوے گا اور جس نے حج
کے کو تو مڑا لاوے گا اور
جس نے حج کے کو تو مڑا لاوے
گا عمر کی فسخ حج کے
مہینوں میں حج کیا اسی میں
تمتع ہو گا اگر جبکہ لوٹ
آیا اپنے گھر میں اور پھر
حج کیا حج کے مہینوں میں
و اسی سال حج کیا تو تمتع
ہو گا اور جس نے حج کے
مہینوں میں و اسی سال حج
کیا تو جو احرام سے فاسد
ہو گیا اس کو کہنا چاہیگا
اور ساقط ہو گا دم تمتع کا

باب جنایات کے بیان میں

اگر خوشبو لگانی محرم نے کسی عضو کو یا خضاب کیا سوا ساتھ منہ دی کے یا تیل ڈالا یعنی لگا یا تیل کو کسی عضو میں اور تیل یا خضاب
 زینون کا یا تیل کا تو واجب ہوگا دیگر نزدیک العلم ابو حنیفہ کے اور صاحبین کے نزدیک صدقہ واجب ہے اور امام شافعی کے نزدیک اگر تیل کو
 بالون میں استعمال کیا تو واجب ہوگا و ہم اور اگر استعمال کیا اوسکو اور جگر میں تو اوسپر کچھ نہیں اور اگر تیل خوشبو دار جسے تیل منشا
 تو واجب ہوگا دم بالاتفاق بسبب خوشبو کے یا سیسے ہر کپڑے کو پہنایا چھپایا سر کو ایک دن تک یا مٹھایا چوتھائی سر کو یا پھینے
 لگانے کی جگہ کے بال ہونڈے یا ایک نعل کے بال یا دونوں یا بل زیر ناف کے دور کیے یا ناخن ہاتھوں کے کانے یا بیسویں ایک مائیں
 یا ایک ہاتھ یا ایک کچھ یا طواف قدم کیا یا طواف صد کیا اور وجہ تھا یا فرض طواف ہو وضو کیا یا تو اعرفا سے قبل امام کے
 یا ترک کیا طواف زیارت میں ایک پیر یا دو پیر یا تین پیر گنوا اگر تین پیر سے زیادہ ترک کیا تو محرم پر گناہ شاک طواف کے یا ترک کیا
 طواف صد کیا یا پیر سے لے کر کسی حرکت کر لیا تو قوف و فلق کو یا سببی کو یا ایک دن کی رجمی کو یا پہلی رجمی کو اور وہ رجمی جو محرم خضاب کی
 نہ کرے یا اگر تلو اس کے ترک کیا شلہا پر ترک کر یا ان جھینکنا ترک کر یا باقی جھینکین یا معلق کیا زمین میں یا اسطرح کے یا سحر کے ہوا
 کہ اس سے پہلے رجمی میں اور وہ محرم میں داخل ہوا اور جو عمر کر کے والا نخل گیا محرم قبل طواف ہونے کے اور پھر یا محرم میں تو اوسپر کچھ نہیں اور حج
 کرے والے نے اگر ایسا کیا تو اوسپر دم لازم آویگا یا بوس لیا یا چھوا شہوت سے انزال ہوا یا نہو یا تاخیر کی مطلق کی یا فرض طواف کی ایام محرم
 یا ایک قبل کو دوسرے بعد کیا مثلاً معلق کیا قبل رجمی یا قربانی کی قربان کرنے والے نے قبل رجمی یا معلق قبل فوج کے تو ان سب صورتوں میں
 اوسپر دم لازم ہے اور تقارن پر دو دم لازم آویگے اگر معلق کیا اوسنے قبل فوج کے ایک دم تو معلق کا قبل اوسکے وقت کے اور ایک دم
 فوج کی تاخیر کا معلق سے اور نزدیک صاحبین کے ایک دم لازم آویگا اور اگر سردی یا مرض کی ضرورت سے محرم سر یا تمام بدن کچھ
 ڈھانپنے یا سیسے پہنے ہوئے کپڑے پہنے جب تک وہ ضرورت باقی ہو ایک ہی قربانی لازم آتی ہے اگر چاہے کچھ مصلحت کی ضرورت کے وقت میں
 بھی پہنے یا ٹوپی پہننے کی ضرورت کے ساتھ علمہ بھی باندھ اور اگر ایک عضو کے ڈھنکنے کی ضرورت کی وقت و عضو کو چھپایا جیسا کہ
 سر ڈھانکنے کی ضرورت تھی کرتا بھی پہنایا فقط ایک وقت ضرورت تھی بے ضرورت دوسرے وقت بھی سر ڈھانکا تو وہ کفارہ لازم
 آویگا اور اگر خوشبو لگانی کم ایک عضو سے یا چھپایا یا سر نہا یا سیاہوا کپڑا پہنا ایک دن کم میں یا موٹا سر کم چوتھائی سر یا اگر
 ناخن کم یا پنج سے یا باج متفرق یا طواف قدم اور صد کا ہو وضو کیا یا سات پیر و تین پیر طواف صد کر کے پھر ترک کیے یا تین
 جھروں میں ایک کی رجمی کر لی یا موٹا دوسرے شخص کا سر صدقہ دیکھ نصف صاع گریوٹ اور اگر خوشبو لگانی یا سر موٹا عذر فوج کر
 یا صدقہ دیکھ تین صاع طعام کے چھ مسکینوں پر یا تین روکے اور اگر اوسنے وطی کی اگرچہ مجبول سے ہو قبل و قوف عرفات جو
 فرض ہے یا طواف ہوا یا حج اوسکا اور حج کرتا چلا جاوے اور فوج کرے اور پھر فضا کرے حج کی اور یہ لازم نہیں کہ عورت کو چھوٹو حج کی
 فضا میں اور نزدیک العلم مالک کے چھوڑو اوسکو جب تلین و فوج اور امام زفر کے نزدیک جب احرام باندھیں اور امام شافعی کے نزدیک
 جب دوسرے مقام کو پہنچے جہاں حجام جمع کیا تھا اوس پر چھوڑو اوسکو اگر وطی کی بعد قوف کے تو نہ فاسد ہوگا حج اوسکا اور واجب کا
 ہونا اور وطی میں بعد طواف کے ایک کبوتری لازم آتی ہے اور عمر میں اگر اوسنے چار پیر طواف کر لیا اور بعد اوسکے حجام جمع کیا تو فاسد ہوگا
 اور واجب ہوگا اگر قبل اسکے کیا عمر فاسد ہوگا اگر تاجا جاوے اور فوج کرے اور پھر فضا کرے تو اگر قبل کیا محرم نے کسی کو یا تیل یا

بہرہ اسکے نہ
 فوج ہوا ہو چکے
 تلین میں تلین کا
 اور تیل کا
 وغیرہ لکھا
 منہ عم فیضہ

سوا ترقی کے حضرت علیؑ سے کہ حکم کیا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تقسیم کرو قرآن میں کی کمالوں کو اور او کی جہولوں کو
 حکم کیا حکم کہ ندون او حسین اجر قصاب کا اور فرمایا کہ ہر دو سکو اپنے پاس سکو بیچ کر اور ایک دیت میں ہر کہ صدقہ او کی کمالوں
 او جہولوں کا اور سوار ہونا وقت ضرورت کو سپرد دست پہنچان میں عوی ہو حضرت ابو ہریرہؓ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 دیکھا ایک شخص کو کہ ہاتھ ہی بد نہ کو سو فرمایا آپؐ سوار ہو جاؤ سپر سوکھا او سنسکہ یہ نہ ہی فرمایا کہ سوار ہو او سپر سو دیکھا سینے
 او سکو کہ سوار تھا او سپر ص اور جس نے ناخاک ہی کو او روہ فریب ہوئی کہ ہلاک ہو جاؤ تو اگر نفل ہو تو او سپر دوسری ہدی ہوتا
 ضرور نہیں اور اگر واجب ہو تو او کی جگہ پر دوسری مقرر کرے اور اگر او میں نہایت عیب ہو مثلاً تھائی جس سے زیادہ او کی دم
 یا کان یا کچھ جاتی رہی تو او سکو بھی بے اور عیب ہالی ہی مالک کی ہی جو چاہے او سکو کہے اور اگر مرنے لگے ہی ہلستے میں او رو
 نفل تھی تو خر کرے او سکو اور نفل کو چاہے اسکے گلے میں ہلاو اسکے غن میں نہک دیکو اور او سکو لیکے اسکے کوٹان پر بار دیکو تاکہ
 او میں سے فقیر کھائے ساوغنی نہ کھائے **ف** اور ایسا ہی حکم کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناجیہ سلمیٰ کو **ص**
 اور اگر وقت کیا لوگوں اور گواہی ہی ایک تو ہم کہ یہ دن خر کا تھا اور عرنے کا دن گذر گیا تو نہیں قبول کی جاو گی شہادت او کی اور اگر قبل
 وقت وقوت کی گواہی ہی ایک کج کا دن نہ ویسا تھا او کی عرنہ تو قبول کی جاو گی شہادت او کی اور اگر عرنہ وسطیٰ او تیسرے سحر کی اور
 نہ عرنہ کی جہاں او کی تو اگر عرنہ کے سپر سکی تو اچھا ہی اور اگر قطع ہو او کی عرنہ کی جہاں او کی تو جائز ہی اور اگر نہ عرنہ کی شہادت کی جہاں سبیل کی
 قبول کرے طوان زیارت تک اور بعد طواف زیارت کے جائز ہی او سکو سوار ہونا اور اگر ایک نوڈی کو خرید او وہ محرم تھی اپنا مالک اگر تک
 تو جائز ہی خریدنے والے کو کھال کرے او سکو اس طرح کہ کمال اسکے کاٹے یا خون کترے ہر جگہ کرے او سے اور یہ او کی جہاں کھال کرے او کو
 ہر جگہ کہ او اگر کھال کھال کیا او سکو تو رست پر خدا کا شکر ہو کہ کتاب الحج بھی تمام ہوئی خدا تعالیٰ سکو اپنے فضل سے قبول فرماو آمین علیہ السلام

فائدہ دہ پہلا او پر گذر کہ عرو سنت ہی ہمارے نزدیک اور امام شافعی کے نزدیک فرض ہی اور بعضوں کے نزدیک فرض کفایہ ہے
 دلیل امام شافعی کی یہ ہے کہ روایت کیا حاکم نے مستدرک میں اور دارقطنی نے زید بن ثابتؓ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 الحج والعمرة فريضة لا يثبت لك ولا لغيرك ما بدأت قال الحاکم الصّحیح مع زید بن ثابتؓ میں قول ہے
 یعنی حج اور عرو دونوں فرض ہیں تو نہیں خبر کر رہا ہو جو جس سے پہلے شروع کرے کہ حاکم نے صحیح میں یہ کہ یہ قول زید بن ثابتؓ کا ہے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا علاوہ اسکے میں کتابوں کا سنا میں ہو سکی سمیع بن سلمہ کی وضع کیا او سکو محمد میں نے کہا بخاری نے منکر شد
 وقال حدّثنا أحمد بن حنبلہ یعنی یہ حدیث میں ہم حدیث او کی روایت کیا اس حدیث کو بھی نے ہشام بن حسان انصاری نے
 بن یزید بن موقوف اور بھی صحیح ہی اور بخلا دارقطنی نے عمر بن الخطابؓ سے حدیث او کا روایت کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انّ تشبہ
 ان لا اله الا الله وان محمدًا رسول الله وان تغیر الصلوة وتؤکّل الزکوة وان تحجر وتنفق بینی چھ ایک
 شخص نے کہ ای رسول اللہ کیا ہی اسلام فرمایا یک لای کہی دو تو کہ نہیں ہو کوئی عبود سوا اللہ کے اور محمد رسول اللہ کے ہیں او قائل کہ
 نماز کوامدیکو زکوٰۃ کوامدیکو عرو کوامدیکو دارقطنی نے سنا سنا او سکا صحیح عرو و طہیت کیا او سکو حاکم نے کتاب الحج علی صحیح مسلم
 میں اس صاحب تصنیف سے حدیث صحیح میں ہے اور او میں کر عرس کا نہیں ہے نہ زیارت شادی اور اس میں ہر دو نہیں

خاتمہ فوائد مشرقہ کے بیان میں

فائدہ پہلا او پر گذر کہ عرو سنت ہی ہمارے نزدیک اور امام شافعی کے نزدیک فرض ہی اور بعضوں کے نزدیک فرض کفایہ ہے
 دلیل امام شافعی کی یہ ہے کہ روایت کیا حاکم نے مستدرک میں اور دارقطنی نے زید بن ثابتؓ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 الحج والعمرة فريضة لا يثبت لك ولا لغيرك ما بدأت قال الحاکم الصّحیح مع زید بن ثابتؓ میں قول ہے
 یعنی حج اور عرو دونوں فرض ہیں تو نہیں خبر کر رہا ہو جو جس سے پہلے شروع کرے کہ حاکم نے صحیح میں یہ کہ یہ قول زید بن ثابتؓ کا ہے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا علاوہ اسکے میں کتابوں کا سنا میں ہو سکی سمیع بن سلمہ کی وضع کیا او سکو محمد میں نے کہا بخاری نے منکر شد
 وقال حدّثنا أحمد بن حنبلہ یعنی یہ حدیث میں ہم حدیث او کی روایت کیا اس حدیث کو بھی نے ہشام بن حسان انصاری نے
 بن یزید بن موقوف اور بھی صحیح ہی اور بخلا دارقطنی نے عمر بن الخطابؓ سے حدیث او کا روایت کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انّ تشبہ
 ان لا اله الا الله وان محمدًا رسول الله وان تغیر الصلوة وتؤکّل الزکوة وان تحجر وتنفق بینی چھ ایک
 شخص نے کہ ای رسول اللہ کیا ہی اسلام فرمایا یک لای کہی دو تو کہ نہیں ہو کوئی عبود سوا اللہ کے اور محمد رسول اللہ کے ہیں او قائل کہ
 نماز کوامدیکو زکوٰۃ کوامدیکو عرو کوامدیکو دارقطنی نے سنا سنا او سکا صحیح عرو و طہیت کیا او سکو حاکم نے کتاب الحج علی صحیح مسلم
 میں اس صاحب تصنیف سے حدیث صحیح میں ہے اور او میں کر عرس کا نہیں ہے نہ زیارت شادی اور اس میں ہر دو نہیں

لیکن بی بی بی بی اور کلاما حکم نے ابن عمر سے کہ نہیں ہو کوئی شخص اس کی تخلیق سے مگر لازم ہو سب حج اور عمرہ اور دو فوج ہیں جو شخص طاقت کے وہاں جانے کی اور تخلیق کی اور اس کی تیار شی اور کلاما ابن عباس سے اَلْحَمْدُ وَالْكَسْبُ وَفِيهِمَا عَلَى النَّاسِ مَوَدَّةً وَلَا آهْلَ مَلَكَةٍ فَاِنْ عَمَّرْتَهُمْ طَوَّافُهُمْ فَلَيْسَ جَوَّالِي الشَّعْوَةِ لَمْ يَكُنْ خَلْقًا لِحَدِيثِ ابْنِي حَجَّاءُ وَرُوْنُونِ فَرَضَ مِنْ اَخَرِ حَدِيثِ تَسْكَوْدِ كَمَا حَاكَمَ لَمْ يَكُنْ بِوَسْطِ سَلَمَ كَيْ هُوَ رُوَيْلِ بَارِي سِي هُوَ رُوَيْتِ كِيَا تَرَدُّ نَحْنِي حَاجِ ابْنِ اَطْلَاقِ سَا نَحْوُونِ مَحْمُودِ بِنَكْدَسَا نَحْوُونِ جَابِرِ كَبُورِ حَسَّ كُنْ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمْرُسَا كِيَا وَاجِبُ هُوَ وَفَرَا يَابِيْنِ كَرِ يَكْ عَمْرُو كَرَا فَضْلُ كِيَا تَرَدُّ سَمِي حَدِيثِ حَسَنِ سِي اِيْسَا سِي كِيَا كِيَا نَحْنِي مِيْنِ جَامِعِ تَرَدُّ سَمِي اُوْرَا كِيَا نَحْنِي مِيْنِ يَكْ حَدِيثِ حَسَنِ اُوْرُوْجُوْ ذَكَرْ كِيَا بَضْعُونِ كَرَا سَا دَمِيْنِ اُسْ كِيَا حَاجِ بِلِ طَلَقِ هُوَ اُوْرُوْ وَضْعِيْفُ يَكُوْ جَوَابُ سَكَا يَكُوْ كِيَا نَحْنِي يَكُوْ كِيَا حَدِيثِ اُسْ كِيَا دَرَجَةِ حَسَنِ اُوْرُوْ مُتَقِيْ يَكُوْ تَيْنِ تَرَدُّ سَمِي اُسْ بَاتِ كِيَا حَسَنِ كَمَا نَحْوُونِ اُسْ يَكُوْ رُوَيْتِ كُوْ اُوْرُوْ رُوَيْتِ كِيَا اُوْ سَكُوْ اِيْنِ حَسَنِ سَا نَحْوُونِ مَحْمُودِ بِنَكْدَسَا نَحْوُونِ جَابِرِ بِنِ عَبْدِ السَّامِ وَرُوَيْتِ كِيَا اُوْ سَكُوْ طَلَقِيْ نِيْ سَمُوْ صَفِيْرُ مِيْنِ اُوْرُوْ رَقَطْنِيْ نِيْ اُوْرُوْ طَرَفِيْ سَا دَمِيْنِ اُوْ سَكُوْ كِيَا يَكُوْ اُوْضَعِيْفُ كِيَا اُوْ سَكُوْ اُوْرُوْ رُوَيْتِ كِيَا عَبْدِ الْبَاقِيْ بِنِ قَانَنِ نِيْ اُوْ بُوْ شَرِيْحَ كَفَرَا يَابِيْ اَحْضَرْتِ سَلِيْ اَمْرُوْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِيْ حَجَّ جَاهِدِيْ اُوْرُوْ عَمْرُوْ فَضْلُ يَكُوْ يَكُوْ يَكُوْ حِجَّتِ يَكُوْ كَمَا اِيْنِ خَرَمُ نِيْ كِيَا يَكُوْ رُوَيْتِ كِيَا اُوْ سَكُوْ مَعَاوِيَةَ بِنِ اَحْمَدِ نِيْ اَمَانِ جَنْفِيْ سَا نَحْوُونِ اَحْضَرْتِ سَلِيْ اَمْرُوْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَا اُوْرُوْ جَوَابُ سَكَا يَكُوْ اِيْنِ قَانَنِ نِيْ رَفْعُ كِيَا اُوْ سَكُوْ اُوْرُوْ بَرَسَ حَافِظِيْنِ حَدِيثِ مِيْنِ سَمِي هُوَ اُوْ بَاقِيْ اَسَا دَمِيْنِ سَبَا اُوْ يَشْفَعُ مِيْنِ بَا وَجُوْدِ اَسْ بَاتِ كِيَا كِيَا مَرْسَلُ يَكُوْ نَزْدِيْكَ حِجَّتِ يَكُوْ اُوْضَعِيْفُ كَرَا اَمَانِ كَا صَحِيْحُ نَحْنِي يَكُوْ كِيَا تَوْشِيْقُ كِيَا اُوْ سَكُوْ اِيْنِ عَجِيْبُ اُوْرُوْ رُوَيْتِ كِيَا اُوْ سَمِيْ جَمَاعَتِ مَشَا بِيْرِنِيْ اُوْرُوْ رُوِيْ يَكُوْ حَدِيثِ عَبْدِ اللهِ بِنِ عَبَّاسِ اُوْرُوْ اَسَا دَمِيْنِ اُوْ سَكُوْ مَجَاهِيْلُ مِيْنِ اُوْرُوْ رُوَيْتِ كِيَا اِيْنِ مَاجِيْنِيْ طَلَقِ بِنِ هَيْدِ اَمْرُوْ كَا نَحْوُونِ سَنَا اَحْضَرْتِ سَلِيْ اَمْرُوْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَا كِيَا فَرَاتِيْ تَمِيْ حَجَّ جَاهِدِيْ اُوْرُوْ عَمْرُوْ فَضْلُ يَكُوْ اُوْرُوْ اَسَا دَمِيْنِ اُوْ سَكُوْ عَمْرُوْ قَدِيْسُ كَمَا صَا حَبِيْلَامُ نِيْ كَلَامُ كِيَا كِيَا هُوَ سَمِيْنِ اُوْرُوْ بِرَحَالِ حَدِيثِ اُوْ سَكُوْ دَرَجَةِ حَسَنِ كِيَا نَحْنِي اُوْرُوْ رُوَيْتِ كِيَا اِيْنِ ابِيْ شَيْبَةَ نِيْ حَدِيثِ اُوْ اَسَا سَا سَا نَحْوُونِ نِيْ سَعِيْدُ بِنِ ابِيْ عَرُوْبَ سَا نَحْوُونِ نِيْ اُوْ بُوْ شَرِيْحَ سَا نَحْوُونِ نِيْ اَبِرَا هِيْمُ نَحْنِي سَا كِيَا كَمَا عَبْدِ اللهِ بِنِ سَعُوْدِ نِيْ كِيَا جَنْفَرُضُ يَكُوْ اُوْرُوْ عَمْرُوْ فَضْلُ يَكُوْ اُوْ كَا فَا نِيْ هِيْنِ عِبْدُ اللهِ تَقْلِيْدُ كِيَا وَاسْطُ اُوْرُوْ كَلَامُ اُوْ سَكُوْ حِجَّتِ يَكُوْ يَكُوْ *

فائدہ دوسرا اضمحیم کے بیان میں

درست ہی صحیحین کا ذوق قرانی کرنا اور اس سے کم کا درست نہیں اور اونٹ پانچ برس سے کم کا درست نہیں اور گائے دو برس یا زراہ مکہ اور اس سے کم کی درست نہیں اور بکری جب ایک برس کی ہو یا زیادہ ہو تو درست ہے اور اس سے کم کی درست نہیں اور اگر قرانی کا جانور نہ ہو کہ بشی بے سنگہ کا یا بد میا ہو یا دیوانہ ہو یا کانا تو قرانی کرنا درست ہے اور اگر اندھا ہو کہ بے یا بہت ڈبلا ہو کہ اوسکی ہڈیوں میں مغز نہ ہو کہ یا لنگڑا ہو کہ اس قدر قرانی کرنے کی جاگت جاسکے تو ان سب جانوروں کو قرانی کرنا درست نہیں اور جس جانور کا ایک ہاتھ ایک پاؤں نہ ہو کہ یا اوسکا کان تیس حصے سے زیادہ کٹا ہو کہ یا اوسکی آنکھ تیس حصے سے زیادہ کٹی ہو کہ یا اوسکا سر تیس حصے سے زیادہ کٹا ہو کہ تو ان سب جانوروں کو قرانی کرنا درست نہیں اور باقی ذکر اس کتاب الاضحیم میں

فائدہ تیسرا علی اور سید الاحرام کی فضیلت کے بیان میں

روایت ہے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت سلیٰ اللہ علیہ وسلم نے واسطے کے کہ کیا اچھا شہر ہے تو اور میرے نزدیک زیادہ محبوب ہے اور اگر

خارج بن حارثہ

خارج بن ابی

خارج بن ابی

خارج بن

مطلب آپ کا یہ ہے کہ مسجدوں کی زیارت کیواسطے جانا اور سفر کرنا اونکے لیے درست نہیں مگر ان میں سجدوں کی طرف اور حج
 معنی اس حدیث کے جسے بیان کی ہے صحیح نہیں اور دلائل کتابی و سنی کلام شیخ ابن الہمام کا بعد بیان کرنے اس حدیث کے واکاوی
 عِنْدَ الْعَبْدِ الضَّعِيفِ تَجَرُّدُ النَّيِّتِ قَوْلًا يَأْتِي قَبْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْنِي أُولَىٰ زِيَادَةٍ يَكُونُ فِيهَا مَجْرُورٌ
 نَيْتٌ كَمَا يَسْتَلْزِمُ زِيَارَةَ قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا أَنَّ جَاءَ لَنَا فِي ذَلِكَ زِيَادَةٌ تَعْظِيمُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ كَعَيْنِ السَّيِّدِ زِيَارَتِهِ بِوَسْطَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا أَنَّ جَاءَ لَنَا فِي ذَلِكَ زِيَادَةٌ تَعْظِيمُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 كَمَا أَنَّ جَاءَ لَنَا فِي ذَلِكَ زِيَادَةٌ تَعْظِيمُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا أَنَّ جَاءَ لَنَا فِي ذَلِكَ زِيَادَةٌ تَعْظِيمُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سَنَافِي هُوَ اسْكَنْتَ عِلَاوَهُ اسْكَنْتَ عِلَاوَهُ اسْكَنْتَ عِلَاوَهُ اسْكَنْتَ عِلَاوَهُ اسْكَنْتَ عِلَاوَهُ اسْكَنْتَ عِلَاوَهُ اسْكَنْتَ عِلَاوَهُ اسْكَنْتَ عِلَاوَهُ
 اس حدیث میں تو جواب دیا گیا ہے کہ جو وقت توثیق ثابت کر دیوں ہم شہر کی تو نسبت وہم کی اور کسی طرف غیر قبول ہو اور کلام بیان
 اور اصل حدیث میں ثابت ہے کہ زیادتی نقصان کی مقبول ہو لیکن توثیق شہر میں خوشب کی معلوم کیا جائے کہ نہ ضعیف کیا ہو
 مگر ابن عیون اور سلم نے اور توثیق کی اور کسی احمد بن منبل اور یحییٰ بن یحییٰ اور بہت لوگوں نے قَالَ أَحْمَدُ مَا أَحْسَنَ حَدِيثَهُ وَوَقْفَهُ
 هُوَ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَجَلِيُّ هُوَ بَابُ ثِقَةٍ وَقَالَ ابْنُ أَبِي خَتِيبَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ هُوَ ثِقَةٌ وَلَوْ كُنْتُ
 ابْنُ أَبِي خَتِيبَةَ غَيْرَ هَذَا وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ لَا بَأْسَ بِهِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْبَخَارِيِّ شَيْخٌ وَحَسَنُ
 التَّحْدِيثِ وَقَوِيٌّ أَمْرُهُ وَقَالَ ابْنُ أَبِي خَتِيبَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ هُوَ ثِقَةٌ وَلَوْ كُنْتُ
 يَعْقُوبُ بْنُ شَيْبَةَ شَيْخٌ وَثِقَةٌ أَوْ كَمَا صَاحِبُ بَيْتِ شَيْخٍ رَوَى عَنْهُ النَّاسُ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ وَالْبَصْرَةِ وَأَهْلِ
 الشَّامِ وَلَوْ قُوتٌ مِنْهُ عَلَى كَذِبٍ يَعْنِي شَهْرُ رَوَايَتِ كُوفَةِ وَأَهْلِ بَصْرَةِ وَأَهْلِ الشَّامِ فِي أَوَّلِ شَهْرِ رَوَايَتِ كُوفَةِ وَأَهْلِ بَصْرَةِ وَأَهْلِ الشَّامِ
 کسی طرح جو ناجائز ہے کہ یکلام متقدمین کا ہے شہر میں خوشب میں اور سناخرین کا کلام میں لینا لازم ہے کہ امام نووی نے شرح صحیح مسلم
 بَلْ وَثِقَهُ كَثِيرُونَ مِنْ كِبَارِ أَيْمَةِ السَّلَفِ وَقَالَ ابْنُ خَتِيبَةَ هَذَا أَكْلَامٌ هَقٌّ لَا عِلَالَيَّةَ عَلَى التَّنَادِ عَلَيْهِ
 اور کہا حافظ ابن حجر نے شہر صدوق اور کہا شیخ ابن الہمام نے فتح القدر حاشیہ بدایین والقصیر فی شہر التوثیق ووثق
 أَبُو زُرْعَةَ وَأَحْمَدُ وَيَحْيَى وَالْحَجَلِيُّ وَيَعْقُوبُ بْنُ شَيْبَةَ وَسَنَانُ بْنُ سَبِيعَةَ تَوْجِبُ شَهْرُ رَوَايَتِ كُوفَةِ وَأَهْلِ بَصْرَةِ وَأَهْلِ الشَّامِ
 یہی بن حسین اور احمد بن عبد اللہ اور ابن ابی ختیبہ اور ابو زرعاور بخاری اور ترمذی اور یعقوب و صاحب بن محمد اور سنان بن یحییٰ
 اس قدر لوگ اجلہ محدثین توثیق کریں تو پھر ضعف بیان کرنا اس کا سبب تضعیف مسلم اور ابن عیون کے باوجود دیکر رجوع کیا ہو
 اعلان دونوں نے اسکی تضعیف سے اور نہ قبول کرنا اسکی زیادت کو نہایت بے انصافی ہے اور وہ جو طعن کی ہو لوگوں نے کہ شہر نایک
 تحصیل میں المال سے چرائی تو کہا نووی قد حمله العلماء علی حسیل صحیح یعنی حل کیا اسکو علماء نے محل صحیح اور
 وہ جو طعن کرتے ہیں کہ شہر نے سفر حج میں اپنے رفیق کی رشتی چرائی غلط ہے اور کذب ہے کہ انووی نے غیر مقبول عند المحققین
 یعنی طعن غیر مقبول ہے نزدیک محققین کے اور بعد اس کے جب ہم سلف سے توثیق اسکی ثابت اور شیخ ابن الہمام اور حافظ ابن حجر
 اور امام نووی قائل اسکی صحت کے ہیں تو زیادتی اسکی اس حدیث میں بلاشبہ مقبول ہو اور اگر تسلیم بھی کریں تو بھی جب صحیح حدیث

ضعیف میں مروی ہو تو معنی اوسکے اوسکے موافق لیے جاتے ہیں بہر حال ترجیح اسی مذہب کو جسکو چننے والا اور دوسرے کلام
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسری حدیث میں ذکر کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے تعلقہ حاجۃ الاسلام زبیدی کی تصحیح والی اس
بات پر کہ مراد حدیث مذکور میں فرساجہ کا ہے اور جب جاو واسطے زیارت کو کثرت سے بھیجے درود اور سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
راہ میں اور جب مدینہ شریف کے قریب پہنچے غسل کرے قبل داخل ہونے کے مدینہ طیبہ میں اور چاہے وضو کرے اور غسل افضل ہے
اور ایچھ کپڑے اپنے پہنے اور نہ کپڑے پہننا افضل ہے اور وہ جو لوگ جب تک کے قریب پہنچتے ہیں تو سوار بھی اتر کے پیدل
مدینہ شریف میں جاتے ہیں کہ شیخ ابن الہمام کہ فیعل اچھا ہے کہ انھوں نے ذکر ماکان اذ دخل فی الکادب والاحلال کان
حسنا یعنی جو فصل اب کا ہو تو وہ اچھا ہے اور جب مدینہ میں داخل ہو تو یہ دعا پڑھ لیس اللہ رب اذخنی من کل صنف
واخر جنی فخر صدق اللہ فخر لی ابواب رحمتک واذ رزقنی من زبانی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ما رزقت اولیاءک واهل طاعتک واغفر لی واذ حتمی باخیر مسئولی اور چاہیے کہ
نہایت تواضع اور عاجزی اور خشوع اور خضوع سے چلے اور نہ باز رہے دم بھر درود شریف اور دل میں خیال کرے تاجا کہ یہ
وہ شہر جو حسین ہمارے دربار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کی ہے اور اسی جگہ قرآن اور وحی اونپر اتری ہے اور جگہ کو
ایمان اور احکام کی گواہی حضرت عیسیٰ نے کہ جتنے شہر ہیں نسبت میں تو اسے گوارہ مدینہ کہ یہ فتح ہوا ہے رحم سے اللہ اور قرآن
اور تعجب ہے کہ مدینہ شریف میں جو ایک چلے ہوا اسلے کہ فرمایا حضرت امام مالک نے جب اچھا ایک شخص نے کہ کیوں نہیں ہوا اور ہوا ہے
میں کہ میں شرم کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے کہ روندون ایک چارپائے کے گھر سے اس مٹی کو جو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور
جب سجد نبوی میں داخل ہوا ہوتا ہے پہلے سجد میں کہے اور اندھا کو کہے اللہم اغفر لی ذنوبی واقفر لی ابواب
رحمتک اور سجد میں باب جبریل بابا بالسلام سے داخل ہوو مگر باب جبریل سے جانا بہتر ہے اور یہ دعا بھی چاہیے پڑھے
اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد اللہم اغفر لی ذنوبی واقفر لی ابواب رحمتک اللہم اجعل لی
الیوم من اوجہ من توجہ الیک وافرک من تقرب الیک واجحر من دعاک وابعث من رضایک
پھر درمیان منبر اور قبر شریف کے اس طرح کہ ستون منبر کا دایبہ کندھے کے برابر چلے سامنے محراب کے دو گانہ تھمہ المسبح کا اوکر
اور یہ مقام موقف ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور داخل ہو وندہ المہر من اور سجد شکر کا کرے کہ اس نعمت عظمیٰ کو پونچا پھر آئے
قبر شریف پاس اور وندہ کرے قبل کی دیوار کی طرف اور پیچہ کرے طرف قبلہ کے اور وہ جو فقیر ابو الیثیم مروی ہے کہ کھڑا ہوو منور کر
طرف قبلہ کے صبح نہیں ہو کہ روایت کیا ابو حنیفہ نے مسند میں عرض ہے کہ انھوں نے سنت سے یہ بات کہ آئے تو نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی قبر کے پاس قبلہ کی طرف اوڑھ کرے اپنی قبلہ کی طرف پھر کہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ
وبن کا تہ پھر کہ السلام علیک یا رسول اللہ السلام علیک یا خیر خلقی اللہ السلام علیک
یا خیر خلقی اللہ السلام علیک یا حبیب اللہ السلام علیک یا سید ولد آدم السلام
علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ یا رسول اللہ ان لا امر الا اللہ وخذ ولا شریاک لہ
والاک عبدک ورسولک یا محمد یا رسول اللہ انک بلغت الرسالہ وادیت الامانہ ونصحت الاممۃ

وَكشفت الغمة فجزاك الله عني افضل ما جازي الاكثياء عن امته اللهم اعظم لي
 محمد عبدك ورسولك الوسيلة والفضيلة والشرف والدرجة العالية الرفيعة وابعثه المقام
 المحمود الذي وعدته وانزله المنزل المقرب عندك سبحانك يا ذا الفضل العظيم او
 اسقانی سے اپنی حاجت کو بوسیلے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اس کو جس خاتمہ اور حضرت کو جسے پیر کے رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم سے شفاعت کو اور کہے یا رسول اللہ اسئلک الشفاعة واتوسل بك الى الله في ان اموت مسلماً
 علی ملکات وسنتك اور جو دائیں طلب رحمت اور محبت کی ہوں او کو پڑھے اور دل میں خیال کرے کہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم زندہ موجود ہیں اور میرے حاضر ہیں اور زیارت کو جانتے ہیں اور میرے کلام کو سنتے ہیں اور نہایت لحاظ اور آداب و تہذیب
 اور حضور قلب سے یہ دعا پڑھے اور ابو ذکیر حماد علیہ سے روایت ہے کہ سائیں بعض اہل عصر سے کہتے تھے کہ پونچا ہوا کہ جو شخص
 وقوف کرے نزدیک قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور پڑھے اس آیت کو ان الله وملائكته يصلون على النبي اور پڑھے
 صلی اللہ علیک وسلم یا محمد ستر بار تو نذر کر گیا او سکوا ایک فرشتہ صلی اللہ علیک یا فلان یعنی رحمت بھیجی
 اللہ نے او پر پڑھو فلاں ذکر کیا اس حکایت کو شیخ ابن الہمام نے اور جس شخص نے او سکوا ہو کہ میرا سلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 پونچا دینا تو اس کا سلام پونچا دے اور کہے السلام یا رسول اللہ من فلان بن فلان اور فلان بن فلان کی جگہ اس کا
 نام اور اس کے باپ کا نام لے کر یا اس طرح پڑھے فلان بن فلان یسلم علیک یا رسول اللہ اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ
 کرتے تھے لوگوں کو کہ میرا سلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پونچا دینا اور قاصد بھیجتے تھے اسی واسطے شام سے مدینہ شریف کو
 اور جب کو رحمت ہو سکے ان سب باتوں کی توفیق و طاقت کہ بجا آوے پھر ایک ہاتھ دہنی طرف ہٹ کر سانس نہ رو شریف حضرت ابو بکر
 صدیق کے پھر کہے السلام علیک یا خلیفۃ رسول اللہ ونا بیہ فی الغار ابابکر الصديق بنی خذک اللہ عن
 امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خیرا پھر اسی طرح ایک ہاتھ اور ہٹ کر حضرت عمر فاروق کے سانس نہ رو کہے السلام
 علیک یا امیر المؤمنین عمر الفاروق فی الذی اعز اللہ بہ الاسلام جزاک اللہ عن امۃ محمد خیرا
 پھر منبر اور قبر شریف کے درمیان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کا اگر وہاں گیا اور شفاعت طلب کرے اور اپنے والدین کو اسطے
 اور جس نے درخواست کی ہو اور اپنے دوست کے لیے اور تمام مسلمانوں کے لیے دعا خیر کرے اور بعد ختم دعا کے آجیجے اور درود اور سلام
 اور حضور کے کہا کہ پھر سر ہاتھ منبر صلی اللہ علیہ وسلم کے آنا صحابہ سے منقول نہیں روایت کیا ابو داؤد نے لکھے قاسم حضرت عائشہ
 پاس آکر کہا ایساں کہو آپ کے لیے قبر شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حضرت ابو بکر اور عمر کی سو کھولیں انھوں نے میرے لیے تو قریب
 سو دیکھا میں کہ وہ قبرین بلند ہیں اور نہ زمین سے ملی ہوئی ہیں آخر حدیث تک اور حاکم نے روایت کیا او سکوا اور زیادہ کیا کہ جو
 میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لے اور حضرت ابو بکر کو کہ سر اوٹھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھوں کے درمیان تھا اور حضرت عمر
 برابر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروں کے تھا اور صحیح کیا او سکوا حاکم نے اور جب تاریخ ہوزیارت سے تواترے میں باور نہایت
 درود اور سلام اور نماز پڑھے نفل اگر وقت کروہ نماز حدیث صحیح میں آیا ہی ما بین یقینی و مشککی روضۃ قریب
 قریب یا خیر الخیرۃ درمیان گھر اور منبر کے ایک باغچہ ہی باغون خیرۃ کو ایک روایت میں ہے صلی اللہ علیہ وسلم

[illegible]

| | | | | | | | | | | | | |
|-----|----|------------|-----|----|-----------|-----|----|--------------|-----|----|---------|---------|
| ۱۱۵ | ۱۱ | القوم | ۱۳۶ | ۲۲ | قرض | ۱۸۱ | ۱۹ | ثی بن الصباح | ۳۳۲ | ۱۱ | الطیب | الطیب |
| ۱۱۶ | ۷ | ابن ملز | ۱۳۷ | ۱۷ | بن العزیز | ۱۸۲ | ۱۰ | عشری | ۲۳۱ | ۷ | ثین بن | نین |
| ۱۱۷ | ۸ | هشیم | ۱۳۸ | ۱۸ | عسی | ۱۸۳ | ۱۱ | هوتا | ۲۳۲ | ۸ | کره | کره |
| ۱۱۸ | ۳ | تھارک | ۱۳۹ | ۲۵ | یغنی | ۱۸۴ | ۱ | تخلج | ۲۳۳ | ۵ | اکویری | اکویری |
| ۱۱۹ | ۹ | زانی | ۱۴۰ | ۱۷ | یغنی | ۱۸۵ | ۷ | المنہک | ۲۳۴ | ۹ | زاند | زاند |
| ۱۲۰ | ۲ | کوه کسی | ۱۴۱ | ۷ | عباد | ۱۸۶ | ۳ | رباچ | ۲۳۵ | ۱۵ | الشلی | الشلی |
| ۱۲۱ | ۲۲ | تجراج | ۱۴۲ | ۲۲ | زورا | ۱۸۷ | ۷ | مهران | ۲۳۶ | ۱ | زدی | ازدی |
| ۱۲۲ | ۸ | سید | ۱۴۳ | ۵ | مقسم | ۱۸۸ | ۹ | مدینه | ۲۳۷ | ۹ | توکھو | توکھو |
| ۱۲۳ | ۹ | عبدلہ | ۱۴۴ | ۲۶ | مومنی | ۱۸۹ | ۱۸ | المکاب | ۲۳۸ | ۱۶ | تروہ | تروہ |
| ۱۲۴ | ۱۸ | تمن | ۱۴۵ | ۱ | طیعة | ۱۹۰ | ۲۶ | یادنی | ۲۳۹ | ۹ | خصیف | خصیف |
| ۱۲۵ | ۸ | اجد | ۱۴۶ | ۲ | الزهری | ۱۹۱ | ۱۳ | نصر | ۲۴۰ | ۱۳ | جرات | نجر |
| ۱۲۶ | ۱۳ | ابن شیبہ | ۱۴۷ | ۷ | طیعة | ۱۹۲ | ۱۱ | بودہ | ۲۴۱ | ۲۵ | قریب | قریب |
| ۱۲۷ | ۲۶ | ابن شیبہ | ۱۴۸ | ۷ | طیعة | ۱۹۳ | ۱۳ | معیین | ۲۴۲ | ۲۲ | سندفنا | سندفنا |
| ۱۲۸ | ۱۷ | سید | ۱۴۹ | ۵ | مکونین | ۱۹۴ | ۲۳ | آبی | ۲۴۳ | ۲ | الجلج | الجلج |
| ۱۲۹ | ۱۶ | قنیہ | ۱۵۰ | ۲ | عمارة | ۱۹۵ | ۱۲ | بانجی | ۲۴۴ | ۱۷ | زوی | زوی |
| ۱۳۰ | ۱۷ | توکھو | ۱۵۱ | ۲۷ | اردی | ۱۹۶ | ۲۷ | روایت | ۲۴۵ | ۱۸ | الکیمہ | الکیمہ |
| ۱۳۱ | ۲۳ | ابن سیدان | ۱۵۲ | ۷ | یہی | ۱۹۷ | ۷ | یہی | ۲۴۶ | ۲ | نعماء | نعماء |
| ۱۳۲ | ۱۶ | ابن الجعفی | ۱۵۳ | ۱۱ | گدرا | ۱۹۸ | ۱۶ | مردی | ۲۴۷ | ۲۶ | ابن عمر | ابن عمر |
| ۱۳۳ | ۱۳ | سنہ | ۱۵۴ | ۹ | مفضل | ۱۹۹ | ۱۶ | عروہ | ۲۴۸ | ۲۶ | وحدہ | وحدہ |
| ۱۳۴ | ۱۰ | شلا | ۱۵۵ | ۲۵ | شکری | ۲۰۰ | ۳ | لا تھج | ۲۴۹ | ۱۷ | امہ | امہ |
| ۱۳۵ | ۱۹ | مساید | ۱۵۶ | ۱۰ | فائل | ۲۰۱ | ۷ | کرہ | ۲۵۰ | ۵ | الفرقد | الفرقد |
| ۱۳۶ | ۲۰ | صلوہا | ۱۵۷ | ۲۶ | انتیاری | ۲۰۲ | ۷ | ہوتے | ۲۵۱ | ۸ | مطعون | مطعون |
| ۱۳۷ | ۷ | مردہ | ۱۵۸ | ۱۹ | توچار | ۲۰۳ | ۲۰ | شرعت | ۲۵۲ | ۱۳ | نسیک | نسیک |
| ۱۳۸ | ۴ | طبیان | ۱۵۹ | ۱۱ | جریج | ۲۰۴ | ۲۱ | کک | ۲۵۳ | ۷ | مشید | مشید |
| ۱۳۹ | ۶ | ماہر | ۱۶۰ | ۱۳ | یطلب | ۲۰۵ | ۷ | اورل | ۲۵۴ | ۷ | حریمہ | حریمہ |
| ۱۴۰ | ۹ | تذرون | ۱۶۱ | ۲۶ | یلے | ۲۰۶ | ۱۸ | مخرمہ | ۲۵۵ | ۲۷ | وکی | وکی |

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد حمد و ثناء و صلوات علی سید عالم و کثرت در بیان آن صبح الزمان بانی مطیع سبحانی لکھنوی ولد مولوی نور محمد طائی مرحوم
 بزرگواران مجرب و نیاز ابد آید آنحضرت سلام خداست عالم ان باغ و گلشن و بزرگان با صدق و یقین از طریق کتاب نور الهدایہ میں
 انھوں نے حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریف و اتمک و بے غش و شک و شبہ احوال پر خود و در ذرا لایعبار و حید الزمان بولند
 کتاب کا ہمدار و دعا و محبت کرنا کہ عرض گذار ہی کہ ایام طفولیت حق تعالیٰ نے خود دار و معوج کو مہر و مستحب و ہمارا غایت
 تحصیل علم و عطا فرمائی بارہویں برس تک میں کتب صوفیہ و نحو کے شرح و تفسیر عربی و ہندوستانی پر مشتمل جامع و مانع و مستفید
 پڑھتا رہا و سکالر و مرموز بان اردو میں لکھ کر تہذیب کیا بعض عہد آخری میں سکون و سکندر کی رایت و ارشاد فرمایا کہ یہ سب مشمول
 رسائل اردو عام فہم ہونے چاہیے خواص الٰہی اگر پہنچا اس کتاب کا دال با حادیرت و اسناد معتبر و ہوسکا کہ تو ہر مقام و عام کو
 مطلوب ہوگا اگر علی گڑھ اور تھانہ و بہار و بھوپال و محبہ و مراد آباد و سب میں شہریت و عجمین و بوجہ نصیب ہو جائے
 چھاپا شوقی اور تمام ہندو اکثریت تجارت اور ہزار کتاب و قصائد مختلف چھاپہ و قلمی کے خدمات کشید اور جو ہم آلام سے زندگی
 خیال و احوال و حشر کی شواہد کی کوئی توجہ لی اوستہ و ان شفیق سے حق تعالیٰ نے موسیٰ الیکوئی توفیق و عطا فرمائی کہ چند حصے
 میں اکثر کتاب مادیات شریف و بھرا لکھ کر اس کتاب کا چند حصے میں برس کی عمر میں شریعت کیا قریب و بع کے باقی رہا تھا کہ سب حصے
 میں جب سب طلبہ و صاحبزادے کے ہرگز و طرح و دیا و شہر حیدر آباد دکن میں اگر اتفاق سکونت ہوا چند ماہ و جو نہ بیسہ سو گنت پر پیکر
 تکمیل کتاب میں وقت رہا اس بعد ایک نسخہ کتاب فتح القدیر کا جناب و لا اذ وقتنا سیدی میرا شرفی صاحب ام فیوض نے
 عنایت فرمایا کہ اس کتاب کی کتاب ہو اور سب چھپے اور واپس لے لے گیا یہ ہوا کہ جب سے بوجہ عنایت متعدد اہل سرکار فیض اٹھار
 نواب علی القاب فلک القدر مختار الملک بہادر ادا ام اللہ قبا لہم سے بخوردار و نور زمرہ ملازمین میں شایع ہوا چھپنا
 اس کتاب کا جمیع حوائج ضروریہ انسانی پر فائدہ مہیا کرنا تمام ماہوار ذاتی اپنی فراہم کر کے باج سونے و طلب عالی نظامی ہوا و کاپیوں
 چھپو اگر ہر مہینہ بجا ملکوں میں واسطے ملاحت بعض اکابر دیندار اور بزرگان حال و قار کے لئے دیکھا کہ روانہ کیے تو قریب دو سو
 بزرگان سے یہی کہ جس مقام پر مہملی اور نقصان نظر آئے اصلاح دیکر اطلاع فرما دیں اور عہدہ توبہ دلی سے آئے اور فرامین
 کر حق تعالیٰ جل شانہ اپنی قدرت کاملہ سے استطاعت سامان تکمیل مقبوضین و چند دن شرح و تفسیر اور ترویج کتب دینیہ کا بنیاد
 اخروی و دنیوی ہم عالیہ بندگان فیض سان پسند کے عطا فرمائے اور رسید اس کتاب کی ہر جگہ سے اس نشان پر عنایت ہو
 کہ در شہر حیدر آباد دکن قریب بیسویں میر عالم مرحوم متصل مکان مرزا شمسوار ایک تعلقہ دار سید نور و حیدر آباد و سب
 و یا اللہ العلیق و علیہ السلام

قطعه تاریخ از تالیف امیر خسرو صاحب زمان که تالیف آن بمجلس اخلاق حمید و الامام صاحب زمان کی صاحب مصلحت کی ادام الله فیوضهم

| | | | |
|--|---|--|---|
| حق آگاه علم و عمل است نگاه بزرگتر جوهر بر قطره در تقدس باین غفوان شب گر حیدر آباد بر باغ خلد وکن اوج دین و نور و حسا نگرمین جوهر بپا در علی خدا را یار و یار و دیوان سکندر نے پایا از سلطه و نور نیکس تو جبرئیل کا ہر لکھی و سن میں و نادر کا یہ دفتر پر بات و اخبار کا بجائی گاہی لہلہ بوش | فرید زمانہ و حیدر الزمان زہی جو شہ دریا طبع رون تخت باین لہ بیکران کہ بین جسمین است گل بزمین تعالی اسلام پر بگمان تو وصل نبی و علی و عیان کہ شہر و نظر تا آسمان بگو حکم و حکمت و اب تو مان نہو کثرت علم کیو کر بیان کھنڈ جس سے ابواب پر زمان ہدایت کے کھنڈ میں پر نشان بنائیں اس آیت کو جز جان کسی بیتا زہر کی بھی نشان | نماینده شان لقن و حدیث تبحر خدا و خلق کی بال اطاعت گزار و عبادت شعا نہیں اس جگہ کونسا علم فن ولی ولایت بھی مصوم جو الہی بحق نبی و علی سخن فہم حق فہم روشن میر یو میں جہاں کان میں نیک ہو ای سہی قدرہ الہی شمس بجلا کس سے اس قاضی کی کج ہوئی تکتہ و مطبوع مطبوع حق نسکی لکھ تاریخ تمام طبع کہ شمس ہوا یہ زہندی بیان | بلاغت کام و فصاحت بیان مقلات شرعی ہمہ بر زبان بحسن علی کامل الاستحسان یہی شہر ہی فخر ہند و ستان ملا عصمت انبیا کا نشان یہ والی رہے تاقیام جہان رعیت پناہ و الت نشان ہر اک مقدم ہی ہر اک راز دان وحید الزمان بھی حیدر الزمان یہ حق خود لور پر اردو زبان بفضل خداوند کوئی مکان عقیدت شرح وقایہ ہومان |
|--|---|--|---|

قطعه تاریخ از تالیف امیر خسرو صاحب زمان کہ تالیف آن بمجلس اخلاق حمید و الامام صاحب زمان کی صاحب مصلحت کی ادام الله فیوضهم

| | | |
|--|--|---|
| وہ نام و فضل کے ہر فیض طبیعت ان کا نور افشا قہر و مسائل جسے میں سمجھ ہر اک نظر اس کی ہر تفسیر لکھا و الا سال اس طرح کا | میں کا زبان میں ان کے والد و میں کا افسانہ میں ہر کیا ہی ترجمہ ہندی میں اس کا مسائل کی عبارت وہ سلسل ہو نور الہی نور و لکھ | نور الہی الہی ہر کشت وہ میں کا عارف میں ہر فصاحت جسکی جو حق و اور نہ میں مبتدی ہو و مشور |
|--|--|---|

قطعه تاریخ از تالیف امیر خسرو صاحب زمان کہ تالیف آن بمجلس اخلاق حمید و الامام صاحب زمان کی صاحب مصلحت کی ادام الله فیوضهم

| | | | |
|--|--|---|---|
| بہمد میر محبوب علی شاہ باخلاق نور علی احسان جہاں شادان حسن ارتقا بفضل حق شود حق و علم | کہ در طفلی خدا و شرف لایت دل غدیہ گانہ زور رعایت خدا دارد برود اتم عنایت خلاق راز و گرد و دہایت جو شمس گفت بافت از پیر طیف | عجب دیوان و تارکست چنان افروز قدر عالم نرا وحید عصر و کتاے زمانہ جو طبعش یافت انجام پذیرفت شود بافتہ آن نور الہدایت | ہر و خلق پر و بادایت کہ بکشید در دلی حلیت نوشته شرح در سن بدایت بقلم فکر و تفسیر سرایت |
|--|--|---|---|